

الجامع لأحكام القرآن

وَالْبَيِّنُ لِمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ السُّنَّةِ وَآيِ الْفُرْقَانِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن النجدي

شارك في تحقيق هذا الجزء

كامل محمد بن النجدي محمد معتز كريم الدين

الجزء العشرون

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة للناس

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م



طى المصيبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان
للطباعة والنشر والتوزيع تلفاكس: ٣١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah

PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax: 815112-319039 Fax: 818615-P.O.Box: 117460
Email: Resalah@Cyberia.net.lb



سورة «النجم»

مَكِّيَّة، وهي إحدى وستون آية

مَكِّيَّة كُلُّهَا في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْتَفُونَ كَثِيرَ الْإِنْتِرِ وَالْفَوَاحِشِ﴾^(١) الآية [٣٢]. وقيل: اثنتان وستون آية^(٢). وقيل: إنَّ السورة كُلُّهَا مدنيَّة. والصحيح أَنَّهَا مَكِّيَّة؛ لما روى ابن مسعود رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: هي أوَّل سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمَكَّة^(٣). وفي «البخاري»^(٤) عن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سجد بالنَّجم، وسجد معه المسلمون والمشركون والجنُّ والإنس. وعن عبد الله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قرأ سورة النَّجم فسجد لها، فما بقي أحدٌ من القوم إلا سجد، فأخذ رجل من القوم كَفًّا من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال: يكفيني هذا. قال عبد الله: فلقد رأيته بَعْدُ قُتِلَ كافرًا. متفق عليه^(٥). الرجل يقال له: أُمِّيَّة بن خَلَف^(٦). وفي «الصحيحين» عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أَنَّهُ قرأ على النَّبِيِّ ﷺ سورة «وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى» فلم يسجد. وقد مضى في آخر «الأعراف»^(٧) القول في هذا، والحمد لله.

(١) النكت والعيون ٣٨٩/٥.

(٢) الوسيط ١٩٢/٤.

(٣) أخرجه عنه ابن مردويه كما في الدر المنثور ١٢١/٦، وأورده ابن الجوزي في زاد المسير ٦٢/٨، وعزاه لمقاتل.

(٤) في صحيحه (١٠٧١).

(٥) البخاري (١٠٧٠)، ومسلم (٥٧٦)، وهو عند أحمد (٣٦٨٢).

(٦) كذا صرَّح به بعض رواة الحديث كما في البخاري (٤٨٦٣)، وقيل هو: الوليد بن المغيرة. وقيل هو: سعيد بن العاص بن أمية. فتح الباري ٦١٥/٨.

(٧) ٤٣٦/٩، والحديث عند البخاري (١٠٧٢)، ومسلم (٥٧٧)، وأحمد (٢١٥٩١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ❶ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ❷ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمَوْتَى ❸ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ❹ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ❺ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ❻ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ❼ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ❽ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ❾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ❿ ﴿

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: معنى «وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ»: «وَالثُّرَيَّا إِذَا سَقَطَتْ مَعَ الْفَجْرِ»^(١). والعرب تسمي الثُّرَيَّا نجماً^(٢) وإن كانت في العدد نجوماً، يقال: إنها سبعة أنجم، ستة منها ظاهرة، وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم^(٣).

وفي «الشفا»^(٤) للقاضي عياض: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يرى في الثُّرَيَّا أَحَدَ عَشَرَ نَجْماً. وعن مجاهد أيضاً أَنَّ المعنى: والقرآن إذا نزل؛ لأنه كان يَنْزِلُ نجوماً. وقاله الفراء^(٥). وعنه أيضاً: يعني نجوم السماء كلها حين تَغْرُبُ^(٦). وهو قول الحسن^(٧) قال: أقسم الله بالنجوم إذا غابت. وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جَمْعٌ، كقول الراعي:

(١) أخرجه عنهما الطبري ٢٢/٥، وابن أبي حاتم ٣٣١٨/١٠ (١٨٦٩٣)، وقول مجاهد في تفسيره ٢٢٧/٢، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٥٠/٢.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٧.

(٣) زاد المسير ٦٢/٨.

(٤) ١٦٤/١.

(٥) في معاني القرآن له ٩٤/٣، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٢٢/٦.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٤.

(٧) النكت والعيون ٥/٣٨٩.

فَبَاتَتْ تَعْدُّ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بِأَيْدِي الْإِكْلِيلِينَ جُمُودَهَا^(١)
وقال عمر بن أبي ريعة:

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الثُّرَيَّا وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ^(٢)
وقال الحسن أيضاً: المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة. وقال السدي:
إنَّ النجم هنا الزُّهرة؛ لأنَّ قومًا من العرب كانوا يعبدونها.

وقيل: المراد به النجوم التي تُرجم بها الشياطين، وسببه أنَّ الله تعالى لما أَرَادَ بعثه مُحَمَّدٌ ﷺ رسولاً كَثُرَ انقضاص الكواكب قبل مولده، فذُعر أكثرُ العرب منها، وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً، كان يُخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال: انظروا البروج الاثني عشر، فإن انقضَّ منها شيءٌ فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقضَّ منها شيءٌ فسيحدث في الدنيا أمرٌ عظيم، فاستشعروا ذلك، فلما بُعث رسولُ الله ﷺ كان هو الأمرَ العظيم الذي استشعروه، فأنزل الله تعالى: «وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ» أي: ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت^(٣). وقيل: النجم هنا هو النبت الذي ليس له ساق^(٤).

و«هَوَىٰ» أي: سقط على الأرض^(٥). وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ﷺ:
«وَالنَّجْمِ» يعني مُحَمَّدًا ﷺ، «إِذَا هَوَىٰ» إذا نزل من السماء ليلة المعراج^(٦). وعن عروة

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٣٥، والبيت للراعي النميري عبيد بن حصين، وهو في ديوانه ص ٩٢.
قال الزجاج في معاني القرآن ٥/٦٩ بعد أن أورد البيت: يصف قلداً كثيرة الدسم، ومعنى: تعدُّ النجم.
أي: من صفاء دسمها ترى النجوم فيه، والمستحيرة: القدر، فقال: يجمد على الأيدي الدسم من كثرته.

(٢) لم نقف عليه في ديوانه، وهو في النكت والعيون ٥/٣٨٩.

(٣) النكت والعيون ٥/٣٨٩-٣٩٠.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٤٤ وعزه إلى الأخفش.

(٥) الكشف ٤/٢٧.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٤-٢٤٥.

ابن الزبير رضي الله عنهما أَنَّ عُنَيْبَةَ^(١) بَنَ أَبِي لَهَبٍ وَكَانَ تَحْتَهُ بَنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَى الشَّامِ فَقَالَ: لَا تَبْرَأَنَّ مُحَمَّدًا فَلَاؤُذَيْنَهُ، فَأَتَاهُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ هُوَ كَافِرٌ بِالنَّجْمِ إِذَا هَوَى، وَبِالَّذِي دَنَا فَتَدَلَّى. ثُمَّ تَقَلَّ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنَتَهُ وَطَلَّقَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ» وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ حَاضِرًا فَوَجَّهَ لَهَا وَقَالَ: مَا كَانَ أَغْنَاكَ يَا بَنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ، فَرَجَعَ عُنَيْبَةُ إِلَى أَبِيهِ فَأَخْبَرَهُ، ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى الشَّامِ، فَتَزَلُّوا مَنْزِلًا، فَأَشْرَفَ عَلَيْهِمْ رَاهِبٌ مِنَ الدَّيْرِ فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّ هَذِهِ أَرْضٌ مُسْبِغَةٌ. فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ لِأَصْحَابِهِ: أَغِيثُونَا يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَذِهِ اللَّيْلَةَ! فَإِنِّي أَخَافُ عَلَى ابْنِي مِنْ دَعْوَةِ مُحَمَّدٍ. فَجَمَعُوا جَمَاهِمَ وَأَنَاخُوهَا حَوْلَهُمْ، وَأَحْدَقُوا بِعُنَيْبَةَ، فَجَاءَ الْأَسَدُ يَتَشَمُّ وَجُوهَهُمْ حَتَّى ضَرَبَ عُنَيْبَةَ فَقَتَلَهُ، وَقَالَ حَسَنٌ: مَنْ يَرْجِعِ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ^(٢) وَأَصْلُ النَّجْمِ: الطَّلُوعُ، يَقَالُ: نَجَمَ السَّنُّ، وَنَجَمَ فَلَانٌ بَبْلَادٍ كَذَا، أَي: خَرَجَ عَلَى السُّلْطَانِ.

وَالْهُوِيُّ: النُّزُولُ وَالسَّقُوطُ، يَقَالُ: هَوَى يَهْوِي هُويًا، مِثْلَ مَضَى يَمْضِي مُضِيًا^(٣)، قَالَ زَهِيرٌ:

(١) فِي النُّسخ: عُنَيْبَةُ. وَكَذَا فِي الْمَوَاضِعِ الْآتِيَةِ، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ تَصْخِيفَاتِ الْمُحَدِّثِينَ لِلْعُسْكَرِيِّ ٧٠٨/٢، وَالرُّوْضُ الْأَنْفَ لِلْسَّهْلِيِّ ٦٨/٣، وَبَعْضُ مَصَادِرِ التَّخْرِيجِ.

(٢) الْكُشَافُ ٢٧/٤-٢٨، وَالحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي دَلَالَةِ النُّبُوَةِ (٣٨١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالدُّوَلَابِيِّ فِي الذُّرِّيَةِ الطَّاهِرَةِ (٧٤) عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ وَعُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ بِنَحْوِهِ، مَعَ ذِكْرِ قَصِيدَةٍ مَطْلُوعَةٍ لِحَسَنِ وَفِيهَا الْبَيْتُ الْآتِيُّ الذِّكْرُ، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٥٣٩/٢ مِنْ طَرِيقِ أَبِي نُوفَلٍ بْنِ أَبِي عَقْرِبَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ لَهَبُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ يَسُبُّ النَّبِيَّ ﷺ... فَذَكَرَهُ بِنَحْوِهِ مُخْتَصَرًا، وَقَالَ: صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْهُ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا ابْنُ قَانِعٍ فِي مَعْجَمِ الصَّحَابَةِ ٢٠٧/٣، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي دَلَالَةِ النُّبُوَةِ (٣٨٠)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِ مَدِينَةِ دِمَشْقَ ٣٠٢/٣٨ مِنْ طَرِيقِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ هُبَارِ بْنِ أَسَدٍ قَالَ: كَانَ أَبُو لَهَبٍ وَابْنُهُ عُنَيْبَةُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ تَجْهَرُ إِلَى الشَّامِ، فَتَجَهَّزَتْ مَعَهُمَا فَقَالَ ابْنُهُ عُنَيْبَةُ: وَاللَّهِ لَا نَنْطَلِقُنَّ إِلَى مُحَمَّدٍ وَلَاؤُذَيْنَهُ... الْخَبَرُ بِنَحْوِهِ دُونَ ذِكْرِ الْبَيْتِ.

(٣) الصَّحَاحُ (نَجْمٌ) وَ (هُوِيٌّ) بِنَحْوِهِ.

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِرَ وَهِيَ تَهْوِي هُوِيَّ الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ^(١)
وقال آخر:

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِثِ فَالَقَا عِيسَاعَ وَالْعِيسُ تَهْوِي هُوِيَّا
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكِّ رَاكِ وَهْنًا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا^(٢)

الأصمعي: هَوَى - بالفتح - يَهْوِي هَوِيًّا، أي: سقط إلى أسفل. قال: وكذلك
انهوى في السير إذا مضى فيه، وهَوَى وانهوى فيه لغتان بمعنى، وقد جمعهما الشاعر
في قوله:

وَكَمْ مَنَزِلٍ لَوْلَايَ طَحَتْ كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مَن قُلَّةِ النَّيِّقِ مِنْهَوِي^(٣)
ويقال في الحُبِّ: هَوَى - بالكسر - يَهْوَى هَوَى، أي: أحب.

قوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا جواب القسم، أي: ما ضلَّ محمد ﷺ عن
الحق وما حادَّ عنه^(٤). ﴿وَمَا غَوَى﴾ الغيُّ: ضدُّ الرشد، أي: ما صار غاويًا^(٥). وقيل:
أي: ما تكلم بالباطل^(٦). وقيل: أي: ما خاب مما طلب، والغَيُّ: الخيبة، قال
الشاعر:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرُهُ وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَائِمًا^(٧)

(١) شرح ديوان زهير ص ٦٧، وفيه: شَجَّ: علا. بها: بالأثْن، والأماعز: المكان الغليظ الكثير الحصى. فشَبَّه هُوِيَّ الحبل إذا انقطع بهوِيَّ الأثْن.

(٢) القائل مجنون ليلي قيس بن الملوِّح، والبيتان في ديوانه ص ٢٩١، والبلاكت والقاع: موضعان من المدينة. معجم البلدان ١/٤٧٨ و ٤/٢٩٨ ونسب البيتين فيه إلى كُثَيِّر.

(٣) الصحاح (هوي) وما بعده منه، والبيت ليزيد بن الحكم، وهو في الكامل ٣/١٢٧٧، وعيون الأخبار ٣/٨٣، وقُلَّة كل شيء: أعلاه. والنَّيِّق: أرفع موضع في الجبل. لسان العرب (قلل) و (نوق).

(٤) الوسيط ٤/١٩٢-١٩٣.

(٥) الكشف ٤/٢٨.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٥.

(٧) التكت والعيون ٥/٣٩٠، وما بعده منه، والبيت للمرْقَش، وسلف ١٣/٤٧٧.

أي: مَنْ خَاب فِي طَلْبِهِ لَامَهُ النَّاسُ.

ثم يجوز أن يكون هذا إخباراً عما بعد الوحي. ويجوز أن يكون إخباراً عن أحواله على التعميم، أي: كان أبداً موحداً لله. وهو الصحيح على ما بيّناه في «الشورى»^(١) عند قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الآية: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾:

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ قال قتادة: وما ينطق بالقرآن عن هواه، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ إليه^(٢). وقيل: «عَنِ الْهَوَىٰ» أي: بالهوى، قاله أبو عبيدة^(٣) كقوله تعالى: ﴿فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا﴾ [الفرقان: ٢٥] أي: فاسأل عنه. النحاس^(٤): قول قتادة أولى، وتكون «عن» على بابها، أي: ما يخرج نُطقه عن رأيه، إنما هو بوحي من الله عز وجل؛ لأن بعده: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾.

الثانية: قد يحتج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله ﷺ الاجتهاد في الحوادث^(٥). وفيها أيضاً دلالة على أَنَّ السُّنَّةَ كالوحي المنزل في العمل. وقد تقدّم في مقدّمة الكتاب^(٦) حديث المقدام بن معدي كرب في ذلك، والحمد لله.

قال السجستاني: إن شئت أبدلت «إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» مِنْ «مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ». قال ابن الأنباري^(٧): وهذا غلط؛ لأن «إِنْ» الخفيفة لا تكون مبدلة من «ما»، الدليل على هذا أَنَّك لا تقول: واللّه ما قمْتُ، إن أنا لقاعد.

(١) ٥٠٩/١٨ - ٥١٠.

(٢) أخرجه عنه الطبري ٨/٢٢.

(٣) في مجاز القرآن له ٢٣٦/٢.

(٤) في معاني القرآن له ٤/٢٦٥ بنحوه.

(٥) أحكام القرآن للهراسي ٤/٣٩٣.

(٦) ٦٥/١.

(٧) في إيضاح الوقف والابتداء ٢/٩١٠، وما قبله منه.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ يعني: جبريل عليه السلام، في قول سائر المفسرين^(١) سوى الحسن، فإنه قال: هو الله عز وجل^(٢). ويكون قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ على قول الحسن تمام الكلام، ومعناه: ذو قوة، والقوة من صفات الله تعالى، وأصله من شدة قتل الحبل^(٣)، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل.

ثم قال: ﴿فَاسْتَوَى﴾ يعني: الله عز وجل، أي: استوى على العرش. روي معناه عن الحسن^(٤). وقال الربيع بن أنس والفراء: ﴿فَاسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ أي: استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام^(٥). وهذا على العطف على المضمَر المرفوع بـ «هو». وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهرُوا كناية المعطوف عليه، فيقولون: استوى هو وفلان، وقُلما يقولون: استوى وفلان^(٦). وأنشد الفراء:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عُودُهُ وَلَا يَسْتَوِي وَالْخِرْوَعُ الْمَتَقَصْفُ^(٧)
أي: لا يستوي هو والخِرْوَع، ونظير هذا: ﴿أَوَدَا كُنَّا تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا﴾ [النمل: ٦٧] والمعنى: أئذا كُنَّا تراباً نحن وأبائنا. ومعنى الآية: استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى.

(١) النكت والعيون ٣٩١/٥ .

(٢) المحرر الوجيز ١٩٦/٥ .

(٣) المحرر الوجيز ١٩٦/٥ - ١٩٧ .

(٤) المحرر الوجيز ١٩٧/٥ .

(٥) أخرجه عن الربيع الطبري ١١/٢٢ ، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٨)، وقول الفراء في معاني القرآن له ٩٥/٣ .

(٦) تفسير الطبري ١١/٢٢ - ١٢ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٩٥/٣ ، والبيت لجبريل، وهو في شرح ديوانه ٩٣٢/٢ ، والنبع: شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القسي. والخروع: كل نبات قصيف ريان من شجر أو عنب. لسان العرب (نبع) (وخرج). ووقع عند الفراء: يخلق، بدل: يصلب.

وأجاز^(١) العطف على الضمير؛ لثلاثاً يتكرّر. وأنكر ذلك الزّجاج^(٢) إلا في ضرورة الشعر، وقيل: المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى، وهو أجود. وإذا كان المستوي جبريل فمعنى «ذو مِرَّةٍ» في وصفه: ذو منطلق حسن، قاله ابن عباس. وقال قتادة: ذو خلق طويل حسن^(٣).

وقيل: معناه: ذو صحّة جسم، وسلامة من الآفات، ومنه قول النبي ﷺ: «لا تحلّ الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوي»^(٤). وقال امرؤ القيس:

كنتُ فيهم أبداً ذا حيلة مُحْكَمَ المِرَّةِ مأمُونُ العُقْدِ^(٥)

وقد قيل: «ذو مِرَّةٍ»: ذو قوّة. قال الكلبي: وكان من شدّة جبريل عليه السلام: أنّه اقتلَعَ مدائن قوم لوط من الأرض السفلى، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء، حتى سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكتهم، ثم قلبها. وكان من شدّته أيضاً: أنّه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدّسة، فنفضه بجناحه نفحة ألغاه بأقصى جبل في الهند. وكان من شدّته: صيحته بشمود في عددهم وكثرته، فأصبحوا جائمين خامدين. وكان من شدّته: هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطّرف^(٦).

وقال قُطْرُب: تقول العرب لكل جزل الرأي حصيف العقل: ذو مِرَّةٍ. قال الشاعر:

(١) أي: الفراء في معاني القرآن له ٩٥/٣.

(٢) في معاني القرآن له ٧٠/٥ وما بعده منه.

(٣) تفسير البغوي ٢٤٥/٤، وأخرجه عنهما الطبري ١٠/٢٢.

(٤) تفسير الطبري ١١/٢٢، والحديث سلف ٢٥٣/١٠.

(٥) كذا أورده الماوردي في النكت والعيون ٣٩١/٥، والبيت في ديوان امرئ القيس ص ٢١٩ إلا أن صدره هكذا:

ولبيبٍ أئد ذو حيلة

قال شارحه: الأئد: الشديد. ومأمون العُقْد: يؤمن انحلالها.

(٦) الكشف ٢٨/٤ دون عزو، وخبر تعذيب قوم لوط في عرائس المجالس ص ١٠٧.

قد كنتُ قبلَ لِقائِكُم ذا مِرَّةٍ عِنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ^(١)
وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله: أَنَّ الله ائتمنه على وَخيه إلى جميع رسله.

قال الجوهري^(٢): والمِرَّة: إحدى الطبائع الأربع، والمِرَّة: القوَّة، وشدَّة العقل أيضاً، ورجل مَرِير: أي: قويُّ ذو مِرَّة. قال:

تَرى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَتَزْدْرِيه وَخَشَوُثِيَابِهِ أَسَدُ مَرِيرٍ^(٣)
وقال لَقِيط:

حتى استمرَّت على شَرِّ مَرِيرَتِهِ مُرُّ العَزِيمَةِ لَا رَتْأً وَلَا ضَرَعًا^(٤)
وقال مجاهد وقناة: «ذو مِرَّة»: ذو قوَّة، ومنه قول خُفَّاف بن نَذْبَة:

إِنِّي امْرُؤٌ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبَقْنِي فِيمَا يَنْوُبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ^(٥)
فالقوَّة تكون من صفة الله عزَّ وجلَّ، ومن صفة المخلوق.

«فاستوى» يعني: جبريل على ما بيَّنَّا، أي: ارتفع وعلا إلى مكانه في السماء بعد أن علَّم محمداً ﷺ، قاله سعيد بن المسيَّب وابن جبير^(٦).

وقيل: «فاستوى» أي: قام في صورته التي خَلَقَه الله تعالى عليها؛ لأنه كان يأتي

(١) سلف ١٢/١٩١.

(٢) في الصحاح (مرر).

(٣) القائل العباس بن مرداس، وهو في الحماسة البصرية ٧/٢، ورواية عجزه هكذا:

وفسي أثوابه أسد مزير

والمزير: الشديد القلب القوي: اللسان (مزر).

(٤) الكامل ٦٨٢/٢، والرث: الرئيس من الرجال في الشرف والعطاء. والضَّرْع: الصغير السن الضعيف. اللسان (رتت) و(ضرع).

(٥) النكت والعيون ٥/٣٩١، وقول مجاهد في تفسيره ٦٢٧/٢، وأخرجه عنه الطبري ١٠/٢٢. والبيت في الأصمعيات ص ٢٧، وورد فيه هكذا:

فتعلَّمْني أَنِّي امْرُؤٌ ذُو مِرَّةٍ فِيمَا أَلَمُّ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ

(٦) النكت والعيون ٥/٣٩٢ وعزاه إلى ابن جبير.

إلى النبي ﷺ في صورة الآدميين كما كان يأتي إلى الأنبياء، فسأله النبي ﷺ أن يُريَه نفسه التي جَبَلَه الله عليها، فأراه نفسه مرّتين، مرّة في الأرض، ومرّة في السماء، فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى، وكان النبي ﷺ بحراء، فطلع له جبريل من المشرق فسدّ الأرض إلى المغرب، فخرّ النبي ﷺ مغشياً عليه، فنزل إليه في صورة الآدميين وضمّه إلى صدره، وجعل يمسح الغبار عن وجهه، فلما أفاق النبي ﷺ قال: «يا جبريل ما ظننتُ أنَّ الله خلقَ أحداً على مثل هذه الصورة». فقال: يا محمّد إنّما نَشَرْتُ جناحيْن من أجنحتي، وإنَّ لي ستّ مئة جناح، سعة كلِّ جناح ما بين المشرق والمغرب. فقال: «إنَّ هذا لعظيم» فقال: وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً، ولقد خلقَ الله إسرَافيلَ له ستّ مئة جناح، كلُّ جناح منها قَدْر جميع أجنحتي، وإنَّه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقَدْر الوضْع. يعني: العصفور الصغير، دليله قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِثَةِ﴾ وأما في السماء فعند سِدْرَةِ المُنْتَهَى، ولم يَرَهُ أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمّداً ﷺ^(١).

وقول ثالث أنَّ معنى «فَاسْتَوَى»: أي: استوى القرآن في صدره. وفيه على هذا وجهان: أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه. الثاني: في صدر محمّد ﷺ حين نزل عليه. وقول رابع أنَّ معنى «فَاسْتَوَى»: فاعتدل، يعني: محمّداً ﷺ. وفيه على هذا وجهان: أحدهما: فاعتدل في قوَّته. الثاني: في رسالته. ذكرهما الماوردي^(٢).

قلت: وعلى الأوَّل يكون تمام الكلام «ذو مرّة»، وعلى الثاني «شَدِيدُ الْقُوَى». وقول خامس أنَّ معناه: فارتفع. وفيه على هذا وجهان: أحدهما: أنَّه جبريل عليه

(١) تفسير البغوي ٢٤٥/٤ دون قوله: فلما أفاق النبي ﷺ... إلى قوله: يعني العصفور الصغير. حيث أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٢١) عن ابن شهاب مرسلاً بنحوه.

ورؤية النبي ﷺ جبريلَ مرتين أخرجه البخاري (٤٨٥٥)، ومسلم (١٧٧) عن عائشة رضي الله عنها. وقول جبريل: إنَّ لي ست مئة جناح. أخرجه البخاري (٣٢٣٢)، ومسلم (١٧٤) عن ابن مسعود.

(٢) في النكت والعيون ٣٩٢/٥.

السلام ارتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفاً. الثاني: أنه النبي ﷺ ارتفع بالمعراج^(١). وقول سادس: «فَاسْتَوَى»: يعني الله عزَّ وجلَّ، أي: استوى على العرش، على قول الحسن^(٢). وقد مضى القول فيه في «الأعراف»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ جملة في موضع الحال، والمعنى: فاستوى عالياً^(٤)، أي: استوى جبريل عالياً على صورته، ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك يراه عليها حتى سأله إياها على ما ذكرنا.

والأفق: ناحية السماء، وجمعه: آفاق^(٥). وقال قتادة: هو الموضع الذي تأتي منه الشمس^(٦). وكذا قال سفيان: هو الموضع الذي تطلع منه الشمس، ونحوه عن مجاهد. ويقال: أفق وأفق، مثل عُسر وعُسر. وقد مضى في «حم السجدة»^(٧). وفرس أفق - بالضم - أي: رافع، وكذلك الأنثى، قال الشاعر:

أَرْجُلُ لِمَتِي وَأَجْرُ ذِيْلِي وَتَحِيلُ شِغْغَتِي أَفُقُ كُمَيْتٍ^(٨)

وقيل: «وَهُوَ» أي: النبي ﷺ «بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى» يعني: ليلة الإسراء، وهذا ضعيف، لأنه يقال: استوى هو وفلان، ولا يقال: استوى وفلان، إلا في ضرورة الشعر.

والصحيح استوى جبريل عليه السلام، وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية؛ لأنه كان يتمثل للنبي ﷺ إذا نزل بالوحي في صورة رجل، فأحبَّ النبي ﷺ

(١) النكت والعيون ٣٩٢/٥.

(٢) المحرر الوجيز ١٩٧/٥.

(٣) ٢٣٨/٩.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٦٦/٤.

(٥) الصحاح (أفق).

(٦) النكت والعيون ٣٩٢/٥ عن قتادة ومجاهد، وأخرجه الطبري ١٣/٢٢ عن قتادة بنحوه.

(٧) عند الآية (٥٣).

(٨) الصحاح (أفق)، والبيت لعمر بن قعاس بن عبد يغوث المرادي، وهو في منتهى الطلب لابن ميمون

٢٤٥/٨، وفيه: ذَنِّي، بدل: لَمَنِّي، واللَّمَّة: شعر الرأس إذا كان فوق الوفرة. والشُّكَّة: السلاح. لسان

العرب (لمم) و (شكك).

أن يراه على صورته الحقيقية، فاستوى في أفق المشرق، فملاً الأفق.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أي: دنا جبريلُ بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض «فَتَدَلَّى» فنزل على النبي ﷺ بالوحي^(١). المعنى: أنه لما رأى النبي ﷺ من عظمته ما رأى، وهاله ذلك، رده الله إلى صورة آدمي حين قُرْب من النبي ﷺ بالوحي، وذلك قوله تعالى: «فَأَوْخَى إِلَيَّ عَبْدِي» يعني أوحى الله إلى جبريل، وكان جبريل «قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم^(٢). وعن ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أن معناه: أن الله تبارك وتعالى «دَنَا» من محمد ﷺ «فَتَدَلَّى»^(٣). وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي ﷺ^(٤). والمعنى: دنا منه أمره وحُكمه^(٥). وأصل التدلي: النزول إلى الشيء حتى يَقْرُب منه، فوضع موضع القُرب، قال لبيد:

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلاً وعلى الأرض غِيَابَاتِ الطُّفْلِ^(٦)

وذهب الفراء^(٧) إلى أن الفاء في «فَتَدَلَّى» بمعنى الواو، والتقدير: ثم تدلَّى جبريل عليه السلام ودنا. ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحداً، أو كالواحد، قَدِمَتْ أيهما شئت، فقلت: فدنا فقرب وقرب فدنا، وشتمني فأساء وأساء فشتمني؛ لأنَّ

(١) الوسيط ١٩٣/٤.

(٢) تفسير البغوي ٢٤٦/٤ عن ابن عباس والحسن وقتادة، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٥٠/٢، ومن طريقه أبو الشيخ في العظمة (٣٦٩)، والطبري ١٤/٢٢ عن الحسن وقتادة، والطبري ١٤/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٨) عن الربيع.

(٣) أخرجه الطبري ١٤/٢٢، والطبراني في الكبير (١١٣٢٨).

(٤) أخرجه البخاري (٧٥١٧)، وينظر كلام ابن حجر حول الحديث في فتح الباري ٤٨٣/١٣ وما بعدها.

(٥) الشفا ٣٩٤/١.

(٦) شرح ديوان لبيد ص ١٨٩، قال شارحه: الغيبة: ظل الشمس، أو كل شيء أظل الإنسان. والطفل: حين تهتم الشمس بالوجوب وتدنو للغروب.

(٧) في معاني القرآن له ٩٥-٩٦.

الشتم والإساءة شيء واحد. وكذلك قوله تعالى: ﴿أَفَتَرَىٰ آلَ سَاعَةَ وَأَنْشَقَ الْقَمَرَ﴾ [القمر: ١] المعنى - والله أعلم -: انشق القمر واقتربت الساعة.

وقال الجرجاني: في الكلام تقديم وتأخير، أي: تدلّي فدنا؛ لأنّ التدلّي سبب الدنو.

وقال ابن الأنباري: ثم تدلّي جبريل، أي: نزل من السماء فدنا من محمد ﷺ^(١).

وقال ابن عباس: تدلّي الرفرف لمحمد ﷺ ليلة المعراج، فجلس عليه، ثم رفع فدنا من ربّه^(٢)، وسيأتي.

ومن قال: المعنى: فاستوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى، قد يقول: ثم دنا محمد من ربّه دنو كرامة، فتدلّي، أي: هوى للسجود. وهذا قول الضحاك. قال القشيري: وقيل على هذا تدلّي، أي: تدلّل، كقولك: تظنّي، بمعنى تظنّن. وهذا بعيد؛ لأنّ الدلال غير مرضي في صفة العبودية.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ أي: كان محمد من ربّه أو من جبريل «قَابَ قَوْسَيْنِ» أي: قَدَرَ قوسين عربيّتين^(٣). قاله ابن عباس وعطاء^(٤) والفراء^(٥). الزمخشري^(٦): فإن قلت: كيف تقدير قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ»؟ قلت: تقديره:

(١) النكت والعيون ٣٩٣/٥.

(٢) الشفا ٣٩٤/١، والرفرف: البساط. النهاية ٢٤٣/٢.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٨.

(٤) تفسير البغوي ٢٤٦/٤.

(٥) في معاني القرآن له ٩٥/٣.

(٦) الكشف ٢٩/٤، والبيت الآتي نسب للأسود بن يعفر، وهو في شرح المفصل لابن يعيش ٣١/٣. وللكلجة هيرة بن عبد منان العُزني، وهو في المفضليات ص ٣٢، ورواية صدره:

فأدرك إبقاء العرادة ظُلُمَها

قال محققه: المبقية من الخيل: التي تبقي بعض جريها تدخره. الظلُع: العرج والغمز في المشي. يقول: إن شرب العرادة أضعف جريها، فغلب ظلمها إبقاءها، ففاتها حزيمة وهو قيد إصبع منها.

فكان مقدارُ مسافة قُربهِ مثلَ قابِ قوسين، فحذفت هذه المضافات، كما قال أبو علي في قوله:

وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِضْبَعًا

أي: ذا مقدار مسافة إضبع. «أَوْ أَذْنَى» أي: على تقديركم، كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَذُكَّرُ﴾ [الصفات: ١٤٧]. وفي «الصحاح»^(١): وتقول: بينهما قابُ قَوْسٍ، وقيُبُ قَوْسٍ، وقَادُ قَوْسٍ، وقيُدُ قَوْسٍ، أي: قَدَرُ قَوْسٍ.

وقرأ زيد بن علي: «قَادَ»، وقرئ: «قَيْدَ» و «قَدَرَ». ذكره الزمخشري^(٢).

والقابُ: ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ. ولكلُّ قوسِ قابان. وقال بعضهم في قوله تعالى: «قَابُ قَوْسَيْنِ»: أراد قابي قوس، فقلبه^(٣). وفي الحديث: «ولقاب قوسٍ أحديكم من الجنة وموضع قَدِّهِ خيرٌ من الدنيا وما فيها» والقَدُّ: السَّوْطُ^(٤). وفي «الصحیح» عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: «ولقاب قوسٍ أحديكم في الجنة خيرٌ من الدنيا وما فيها»^(٥). وإنما ضُربَ المثل بالقوس؛ لأنها لا تختلف في القاب. والله أعلم.

قال القاضي عياض^(٦): اعلم أنَّ ما وَقَعَ من إضافة الدنوِّ والقُربِ من الله، أو إلى الله، فليس بدنوِّ مكانٍ، ولا قُرب مدًى، وإنما دنوُّ النبي ﷺ من ربِّهِ وقُربُهُ منه، إبانةٌ عظيم منزله، وتشريف رتبته، وإشراق أنوار معرفته، ومشاهدة أسرار غيبه وقُدْرته. ومنَّ الله تعالى له: مبرَّةً وتأنيساً ويسطاً وإكراماً.

(١) مادة (قوب).

(٢) في الكشف ٢٨/٤.

(٣) الصحاح (قوب)، والسَّيَةِ: ما عطف من طرفي القوس. الصحاح (سيا).

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٨، والكشف ٢٨/٤.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (١٠٢٧٠)، وهو عند البخاري (٢٧٩٣) بلفظ: لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب.

(٦) في الشفا ١/٣٩٦-٣٩٧، وفيه: وشريف، بدل: وتشريف.

وَيَتَأَوَّلُ فِيهِ مَا يَتَأَوَّلُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا»^(١) عَلَى أَحَدِ الْوُجُوهِ: نَزُولُ إِجْمَالٍ وَقَبُولُ إِحْسَانٍ.^(٢) قَالَ الْقَاضِي: وَقَوْلُهُ: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» فَمَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ عَائِداً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا إِلَى جَبْرِيلَ، كَانَ عِبَارَةً عَنْ نِهَايَةِ الْقُرْبِ، وَلَطْفِ الْمَحَلِّ، وَإِيضَاحِ الْمَعْرِفَةِ، وَالْإِشْرَافِ عَلَى الْحَقِيقَةِ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَعِبَارَةً عَنْ إِجَابَةِ الرِّغْبَةِ، وَقَضَاءِ الْمَطَالِبِ، وَإِظْهَارِ التَّحَقُّقِ، وَإِنَافَةِ الْمَنْزِلَةِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ، وَيَتَأَوَّلُ فِيهِ مَا يَتَأَوَّلُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً» قُرْبٌ بِالْإِجَابَةِ وَالْقَبُولِ، وَإِتْيَانٌ بِالْإِحْسَانِ وَتَعْجِيلُ الْمَأْمُولِ^(٣).

وَقَدْ قِيلَ: «ثُمَّ دَنَا» جَبْرِيلُ مِنْ رَبِّهِ «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» قَالَه مُجَاهِدٌ^(٤). وَيدُلُّ عَلَيْهِ مَا رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ أَقْرَبَ الْمَلَائِكَةِ مِنَ اللَّهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٥). وَقِيلَ: «أَوْ» بِمَعْنَى الْوَاوِ، أَي: قَابَ قَوْسَيْنِ وَأَدْنَى. وَقِيلَ: بِمَعْنَى «بَل»، أَي: بَلْ أَدْنَى^(٦).

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: الْقَابُ: صَدْرُ الْقَوْسِ الْعَرَبِيَّةِ حَيْثُ يَشْدُ عَلَيْهِ السَّيْرُ الَّذِي يَتَنَكَّبُهُ صَاحِبُهُ، وَلِكُلِّ قَوْسٍ قَابٌ وَاحِدٌ. فَأَخْبَرَ أَنَّ جَبْرِيلَ قُرْبٌ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ كَقُرْبِ قَابِ قَوْسَيْنِ.

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَعِطَاءُ وَأَبُو إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ وَأَبُو وَائِلُ شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ» أَي: قَدَرُ ذِرَاعَيْنِ، وَالْقَوْسُ: الذِّرَاعُ يُقَاسُ بِهَا كُلُّ شَيْءٍ^(٧)، وَهِيَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١١٤٥)، وَمُسْلِمٌ (٧٥٨)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٧٥٩٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) الصَّوَابُ إِبْتِاثُ صِفَةِ الدُّنُوِّ وَالْقُرْبِ وَالنَّزُولِ لِلَّهِ تَعَالَى بِلَا تَشْبِيهِ وَلَا تَمَثِيلٍ وَلَا تَأْوِيلٍ عَلَى مَا يَلِيقُ بِجَلَالِ اللَّهِ وَعَظَمَتِهِ.

(٣) الشُّفَا ١/٣٩٦-٣٩٧، وَالْحَدِيثُ سَلَفُ ٧/٢٩٠.

(٤) فِي تَفْسِيرِهِ ٢/٦٢٧، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ١٩/٢٢.

(٥) أَخْرَجَهُ أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ (٢٧٧)، وَفِي إِسْنَادِهِ الْأَحْوَصُ بْنُ حَكِيمٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١٠٠-٩٩/١.

(٦) تَفْسِيرُ أَبِي الْلَيْثِ ٣/٢٨٩، وَيَنْظُرُ تَأْوِيلُ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ لِابْنِ قَتِيْبَةَ ص ٤١٤-٤١٥.

لغة بعض الحجازيين^(١). وقيل: هي لغة أزد شَنْوَة أيضاً. وقال الكسائي: قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» أراد: قوساً واحداً، كقول الشاعر:

وَمَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ^(٢)
أراد: مَهْمَهَا واحداً.

والقوس تذكَر وتؤنث، فمن أنث قال في تصغيرها: قويسة، ومن ذكَر قال: قُويس، وفي المثل: هو من خير قُويس سَهْماً. والجمع قِيسِي وقِيسِي وأقواس وقياس، وأنشد أبو عبيدة:

وَوَثَّرَ الْأَسَاوِرَ الْقِيَاسَا^(٣)

وَالْقُوسُ أَيْضاً: بقية الثَّمَر في الجُلَّة، أي: الوعاء. والقُوس: برج في السماء. فأما القُوسُ بالضم: فصوصة الراهب، قال الشاعر وذكر امرأة:
لَا سَتَقُتَّتَنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقُوسِ^(٤)

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا عَبْدِهِ مَا أَنُوحَىٰ﴾ تفخيم للوحي الذي أوحى إليه^(٥). وتقدّم

(١) المحرر الوجيز ١٩٨/٥ وحكاه عن الثعلبي.

(٢) هكذا ذكره الأزهرى في تهذيب اللغة ٣٠٢/٨ ولم ينسبه، وفيه: بالأم، بدل: بالسمت. وذكره الزجاجي في الجمل ص ٣١٣، والجاحظ في البيان والتبيين ١٥٦/١ ولم ينسبه، ونسبه ابن السكيت البطلوسي في الحلل ص ٣٦٤ إلى خطام المجاشعي، وجاءت رواية الرجز في البيان والتبيين هكذا:

وَمَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ جَبِيْتُهُمَا بِالنَّعْتِ لَا بِالنَّعْتَيْنِ
ظَهَرَاهُمَا مِثْلَ ظُهُورِ التَّرْسَيْنِ قَطَعْتُهُ بِالْأَمِّ لَا بِالسَّمْتَيْنِ

وقول الراجز:

ظَهَرَاهُمَا مِثْلَ ظُهُورِ التَّرْسَيْنِ

ذكره سيبويه في الكتاب ٤٨/٢ ونسبه لخطام، و ٦٢٢/٣ ونسبه لهمايان بن قحافة. والمهمة: القُفَر المخوف. والقَذَف: ما ارتفع من الأرض. والمرت: التي لا ماء بها ولا نبات فيها. والظهر: ما ارتفع من الأرض، يشبهه بظهر الترس في ارتفاعه. الحلل ص ٣٦٥. والسمت: الطريق. لسان العرب (سمت). (٣) الصحاح (قوس) وما بعده منه، والمثل في جمهرة الأمثال للعسكري ٤٢٠/١ وهو من أرجوزة لخالد ابن معاوية، وقصته ثمة.

(٤) القاتل جرير، وهو في ديوانه ١٢٥/١، وصدّره: لا وصل إذا صرمت هند ولو وقفت.

(٥) الكشف ٢٩/٤.

معنى الوحي^(١)، وهو إلقاء الشيء بسرعة، ومنه: «الوحي الوحي». والمعنى: فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد ﷺ ما أوحى. وقيل: المعنى: «فأوحى إلى عبده» جبريل عليه السلام «مَا أَوْحَى». وقيل: المعنى: فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد ﷺ ما أوحى إليه ربه^(٢). قاله الربيع والحسن وابن زيد وقتادة^(٣). قال قتادة: أوحى الله إلى جبريل، وأوحى جبريل إلى محمد^(٤).

ثم قيل: هذا الوحي هل هو مبهم، لا تطلع عليه نحن وتُعبدنا بالإيمان به على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان، وبالثاني قال سعيد بن جببر، قال: أوحى الله إلى محمد: أَلَمْ أَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَيْتُكَ! أَلَمْ أَجِدْكَ ضَالًّا فَهَدَيْتُكَ! أَلَمْ أَجِدْكَ عَائِلًا فَأَغْنَيْتُكَ! ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ . إِلَٰهَ أَنْقَضَ ظَهْرَكَ . وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٥) [الشرح: ١-٤]. وقيل: أوحى الله إليه أنَّ الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد، وعلى الأمم حتى تدخلها أممك^(٦).

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ ﴿١١﴾ أَفَتَمْنُونُ عَلَىٰ مَا رَأَى ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ أي: لم يكذب قلب محمد ﷺ ليلة المعراج، وذلك أنَّ الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى، وجعل الله

(١) ١٣١/٥، وسلف تخريج الحديث هناك.

(٢) زاد المسير ٦٧/٨.

(٣) أخرجه عن الربيع: الطبري ٢١/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٨)، وعن ابن زيد وقتادة: الطبري ٢١/٢٢، وعن الحسن: أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٣٦٣)، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٩٣/٥.

(٤) الوسيط ١٩٥/٤.

(٥) تفسير البغوي ٢٤٦/٤ بنحوه.

(٦) لطائف الإشارات ٤٨٢/٣.

تلك رؤية. وقيل: كانت رؤية حقيقة بالبصر^(١). والأوّل مروى عن ابن عباس^(٢)، وفي «صحيح مسلم»^(٣) أنّه رآه بقلبه. وهو قول أبي ذرّ وجماعة من الصحابة^(٤). والثاني قول أنس وجماعة^(٥). وروي عن ابن عباس أيضاً أنّه قال: أعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمّد ﷺ^(٦). وروي عن ابن عباس أيضاً أنّه قال: أمّا نحن بني هاشم فنقول: إنّ محمّداً رأى ربّه مرّتين^(٧). وقد مضى القول في هذا في «الأنعام»^(٨) عند قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. وروى محمّد بن كعب قال: قلنا: يا رسول الله صلى الله عليك، رأيت ربّك؟ قال: «رأيتُه بفؤادي مرّتين» ثم قرأ: «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى»^(٩).

وقول ثالث: أنّه رأى جلّاله وعظمته، قاله الحسن. وروى أبو العالية قال: سئل رسول الله ﷺ هل رأيت ربّك؟ قال: «رأيتُ نهراً، ورأيتُ وراء النهر حجاباً، ورأيت وراء الحجاب نوراً، لم أرَ غيرَ ذلك»^(١٠). وفي «صحيح مسلم»^(١١) عن أبي ذرّ قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ هل رأيت ربّك؟ قال: «نورٌ أنّى أراه» المعنى: غلبنى من النور

(١) الوسيط ١٩٥/٤.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٢٨١)، والطبري ٢٢/٢٢. قال الترمذي: هذا حديث حسن.

(٣) برقم (١٧٦)، وهو عند أحمد (١٩٥٦).

(٤) المحرر الوجيز ١٩٨/٥، وأخرجه عن أبي ذر: النسائي في الكبرى (١١٤٧٢).

(٥) الوسيط ١٩٥/٤ ونسبه إلى أنس وعكرمة والحسن.

(٦) أخرجه النسائي في الكبرى (١١٤٧٥)، وابن خزيمة في التوحيد ص ١٩٧، وصحّحه ابن حجر في فتح الباري ٦٠٨/٨.

(٧) أخرجه الترمذي (٣٢٧٨) بنحوه، وسلف ٤٨٤/٨.

(٨) ٤٨٣/٨.

(٩) النكت والعيون ٣٩٤/٥ وما بعده منه، وأخرجه الطبري ١٩/٢٢ عن محمد بن كعب القرظي، عن بعض أصحاب النبي ﷺ بنحوه.

(١٠) النكت والعيون ٣٩٤/٥، وأخرجه عنهما ابن أبي حاتم ٣٣١٨-٣٣١٩-٣٣١٩ (١٨٦٩٧) و (١٨٦٩٨).

(١١) برقم (١٧٨).

وبهرني منه ما منعني من رؤيته. ودلّ على هذا الرواية الأخرى: «رأيت نوراً»^(١). وقال ابن مسعود: رأى جبريل على صورته مرّتين^(٢).

وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام: «مَا كَذَّبَ» بالتشديد^(٣)، أي: ما كَذَّب قلبُ محمّد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدّقه. فـ «ما» مفعوله بغير حرف مقدّر؛ لأنه يتعدّى مشدداً بغير حرف. ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي» والعائد محذوف، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ^(٤). الباقون مخففاً، أي: ما كذب فؤادُ محمّد فيما رأى، فأسقط حرف الصفة. قال حسان^(٥):

لو كنتِ صادقة الذي حدّثتني لنجوتِ منجاً الحارثِ بنِ هشام
أي: في الذي حدّثتني. ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. ويجوز أن يكون بمعنى «الذي»، أي: ما كذب فؤادُ محمّد ﷺ الذي رأى.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَرَيْنَاهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ قرأ حمزة والكسائي: «أَفْتَمَرُونَهُ» بفتح التاء من غير ألف^(٦) على معنى: أفتجحدونه. واختاره أبو عبيد؛ لأنه قال: لم يُماروه، وإنّما جحدوه. يقال: مراّه حقّه، أي: جحدّه^(٧)، ومريته أنا، قال الشاعر:

لئن هجرت أخا صديقٍ ومكرُمَةٍ لقد مرّيتُ أخاً ما كان يُمِرِّيكَا^(٨)

(١) مسلم (١٧٨): (٢٩٢).

(٢) أخرجه أحمد (٣٨٦٤)، والطبراني في الكبير (١٠٥٤٧)، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٦). وفي إسناده: إسحاق بن أبي الكهتلة، ذكره البخاري في التاريخ الكبير ١/٤٠٠-٤٠١، وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢/٢٣٢ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وذكره ابن حبان في الثقات ٤/٢٥.

(٣) السبعة ص ٦١٤، والتيسير ص ٢٠٤.

(٤) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٦٩٢-٦٩٣، والبيان لابن الأنباري ٢/٣٩٧.

(٥) ديوانه ص ٤١٩، وورد فيه هكذا:

إن كنت كاذبة الذي حدّثتني فنجوت

(٦) السبعة ص ٦١٤، والتيسير ص ٢٠٤.

(٧) الصحاح (مرا).

(٨) الكشف ٤/٢٩ ولم ينسبه.

أي: جحدته. وقال المبرّد: يقال: مراه عن حقّه، وعلى حقّه: إذا منعه منه ودفعه عنه. قال: ومثل «على» بمعنى «عن» قول بني كعب بن ربيعة: رضي الله عليك، أي: رضي عنك^(١).

وقرأ الأعرج ومجاهد: «أَفْتَمَرُونَهُ» بضمّ التاء من غير ألف^(٢)، من أمرت، أي: تريبونه وتشككونه. الباقون: «أَفْتَمَرُونَهُ» بآلف، أي: أتجادلونه وتدافعونه في أنّه رأى الله، والمعنيان متداخلان؛ لأنّ مجادلتهم جحود. وقيل: إنّ الجحود كان دائماً منهم، وهذا جدال جديد، قالوا: صِفْ لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التي في طريق الشام^(٣). على ما تقدّم^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ «نَزْلَةً»: مصدر في موضع الحال، كأنّه قال: ولقد رآه نازلاً نَزْلَةً أُخْرَى^(٥).

قال ابن عباس: رأى محمّد ﷺ ربّه مرّة أُخْرَى بقلبه^(٦). روى مسلم^(٧) عن أبي العالية عنه قال: «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى»، «وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى» قال: رآه بفؤاده مرتّين. فقوله: «نَزْلَةً أُخْرَى» يعود إلى محمّد ﷺ؛ فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة، فلكلّ عُرْجَة نَزْلَة^(٨). وعلى هذا قوله تعالى: «عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى» أي: ومحمّد ﷺ عند سدرة المنتهى، وفي بعض تلك النزلات.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٦٩/٤.

(٢) البحر المحيط ١٥٩/٨، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٦ وعزاها إلى ابن مسعود والشعبي، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٩/٥ وعزاها إلى النخعي.

(٣) الوسيط ١٩٧/٤.

(٤) في سورة الإسراء، عند الآية الأولى.

(٥) مشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٣/٢.

(٦) زاد المسير ٦٨/٨، وأخرجه عنه الطبري ٣٢/٢٢، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩١٠).

(٧) في صحيحه برقم (١٧٦): (٢٨٥).

(٨) تفسير البغوي ٢٤٧/٤.

وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى: «وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى» أنه جبريل. ثبت هذا أيضاً في «صحيح مسلم»^(١). وقال ابن مسعود: قال النبي ﷺ: «رَأَيْتُ جَبْرِيلَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى لَهُ سِتُّ مِائَةِ جَنَاحٍ، يَتَنَاقَرُ مِنْ رِيشِهِ الدُّرُّ وَالْيَاقُوتُ» ذكره المهدي^(٢).

قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ «عِنْدَ» من صلة «رَأَاهُ» على ما بينا^(٣). والسَّدر: شجر النَّبَق^(٤)، وهي في السماء السادسة، وجاء في السماء السابعة. والحديث بهذا في «صحيح مسلم»؛ الأول: ما رواه مرة عن عبد الله قال: لما أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ فَيَقْبَضُ مِنْهَا، وإليها ينتهي ما يُهْبَطُ بِهِ مِنْ فَوْقِهَا فَيَقْبَضُ مِنْهَا، قَالَ: «إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى» قَالَ: فَرَأَشَ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ: فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثًا: أُعْطِيَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ، وَأُعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، وَغُفِرَ لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئًا الْمَقْحَمَاتُ^(٥).

الحديث الثاني: رواه قتادة عن أنس أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، نَبَقَهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجَرٍ، وَوَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ، يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ، قُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا؟ قَالَ: أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْغَيْبُ وَالْفَرَاتُ» لفظ الدارقطني^(٦).

والتَّبَقُّ، بكسر الباء: ثمر السَّدر، الواحد: تَبَقَّة^(٧). ويقال: تَبَقُّ، بفتح النون

(١) أثر ابن مسعود أخرجه النسائي في الكبرى (١١٤٧٦)، والطبري ٣٠/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (٣٥٠)، وأما أثر أبي هريرة فهو عند مسلم (١٧٥).

(٢) وأخرجه أحمد (٣٩١٥)، والنسائي في الكبرى (١١٤٧٨).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٠/٤.

(٤) تفسير الطبري ٣٣/٢٢.

(٥) مسلم (١٧٣)، والمقحّمات: الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار. النهاية ١٩/٤.

(٦) في سننه (٣٣)، وهو عند البخاري (٣٨٨٧)، ومسلم (١٦٢)، وأحمد (١٢٥٠٥).

(٧) النهاية ١٠/٥.

وسكون الباء، ذكرهما يعقوب في «الإصلاح»^(١)، وهي لغة المصريين، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي ﷺ.

وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول - وقد ذُكر له سيِّدة المنتهى - قال: «يسير الراكب في ظل الغصن منها مئة سنة، أو يستظل بظلها مئة ركب - شك يحيى - فيها قرأش الذهب، كأن ثمرها القلال» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن^(٢).

قلت: وكذا لفظ مسلم^(٣) من حديث ثابت عن أنس: «ثم ذهب بي إلى سيِّدة المنتهى، وإذا ورقها كأذان الفيلة، وإذا ثمرها كالقلال، فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي، تغيرت، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها».

واختلف لم سُميت سيِّدة المنتهى على أقوال تسعة:

الأول: ما تقدّم عن ابن مسعود أنه ينتهي إليها كل ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها.

الثاني: أنه ينتهي علم الأنبياء إليها ويعزّب علمهم عما وراءها، قاله ابن عباس.

الثالث: أن الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها، قاله الضحاك.

الرابع: لانتهاء الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها، قاله كعب^(٤).

الخامس: سُميت سيِّدة المنتهى؛ لأنها ينتهي إليها أرواح الشهداء، قاله الربيع ابن أنس^(٥).

(١) إصلاح المنطق ليعقوب بن إسحاق المعروف بابن السكيت ص ١٩١.

(٢) الترمذي (٢٥٤١)، وفيه: هذا حديث حسن غريب اهـ وفيه أيضاً: الفن، بدل: الغصن.

(٣) برقم (١٦٢).

(٤) الأقوال الأربعة ذكرها الماوردي في النكت والعيون ٣٩٦/٥، وأثر ابن مسعود أخرجه مسلم (١٧٣)، وأحمد (٣٦٦٥)، وأثر الضحاك أخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٦/١٣، والطبري ٣٤/٢٢، وأثر كعب أخرجه ابن أبي شيبة ١٥٠/١٣، والطبري ٣٣/٢٢.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٠/٤، وفيه المؤمنين، بدل: الشهداء.

السادس: لأنه تنتهي إليها أرواح المؤمنين، قاله قتادة^(١).

السابع: لأنه ينتهي إليها كل من كان على سنة محمد ﷺ ومنهاجه، قاله عليّ ﷺ والربيع بن أنس أيضاً^(٢).

الثامن: هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهي علم الخلائق، قاله كعب أيضاً^(٣).

قلت: يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش، ودليله ما تقدّم من أن أصلها في السماء السادسة، وأعلىها في السماء السابعة، ثم علّت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش. والله أعلم.

التاسع: سُميت بذلك؛ لأن من رُفِعَ إليها فقد انتهى في الكرامة. وعن أبي هريرة لما أُسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سِدرة المنتهى، فقيل له: هذه سِدرة المنتهى ينتهي إليها كل أحد خَلاً من أمتك على سنتك، فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماءٍ غير آسنٍ، وأنهار من لبنٍ لم يتغيّر طعمه، وأنهار من خمر لَذَّةٍ للشاربين، وأنهار من عسل مُصَفًّى، وإذا هي شجرة يسير الراكب المسرع في ظلّها مئة عام لا يقطعها، والورقة منها تغطي الأمة كلّها، ذكره الثعلبي^(٤).

قوله تعالى: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى، وأنها عند سِدرة المنتهى^(٥). وقرأ عليّ وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهنيّ وعبد الله بن الزبير ومجاهد: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾^(٦). يعني: جنة المبيت. قال مجاهد: يريد أجنّة^(٧).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٧١/٤.

(٢) النكت والعيون ٣٩٥/٥ دون عزوه إلى عليّ ﷺ.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٠/٤، وأخرجه الطبري ٣٣/٢٢.

(٤) وأخرجه الطبري ٣٧-٣٨/٢٢.

(٥) النكت والعيون ٣٩٦/٥.

(٦) المحتسب ٢/٢٩٣، والقراءات الشاذة ص ١٤٦، ولم يذكروا أبداً سيرة الجهني ومجاهد، وزاد زرّ بن حبيش ومحمد بن كعب، وزاد ابن جني - أيضاً - قتادة، ووقع في مطبوع القراءات الشاذة: «عنده»، بدل: «عندها».

(٧) في (ظ) و (د): الجنة.

والهاء للنبي ﷺ^(١). وقال الأخفش: أدركه، كما تقول: جنَّه الليلُ، أي: ستره وأدركه. وقراءة العامة: «جَنَّةُ الْمَأْوَى»، قال الحسن: هي التي يصير إليها المَتَّقُونَ^(٢). وقيل: إنها الجنة التي تصير إليها أرواح الشهداء، قاله ابن عباس. وهي عن يمين العرش^(٣). وقيل: هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها، وهي في السماء السابعة^(٤). وقيل: إنَّ أرواحَ^(٥) المؤمنين كلَّهم في جَنَّةِ الْمَأْوَى. وإنما قيل لها: جنة الْمَأْوَى؛ لأنها تأوي إليها أرواح المؤمنين، وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها، وينتسمون بطيب ريحها. وقيل: لأنَّ جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها^(٦). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه: فَرَّاش من ذهب^(٧). ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي ﷺ^(٨). وقد تقدَّم في «صحيح مسلم»^(٩) عن ابن مسعود قوله.

وقال الحسن: غشيها نورُ ربِّ العالمين، فاستنارت^(١٠). قال القشيري: وسئل رسولُ الله ﷺ ما غشيها؟ قال: «فَرَّاش من ذهب»^(١١). وفي خبر آخر: «غشيها نورُ

(١) المحرر الوجيز ١٩٩/٥.

(٢) زاد المسير ٦٩/٨، وذكره الرازي ٢٨/٢٩٢ دون عزو.

(٣) النكت والعيون ٣٩٦/٥، وأخرجه عنه الطبري ٤٠/٢٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧١، وأشار محققه إلى أن لفظة: السابعة. جاءت في إحدى النسخ: الرابعة. وكذا وردت في النسخة (ظ) عندنا.

(٥) في (م): أزواج.

(٦) الوسيط ١٩٨/٤ بنحوه.

(٧) أثر ابن مسعود ذكره البغوي في التفسير ٤/٢٤٨، وهو جزء من الحديث المتقدم قريباً، وسلف تخريجه هناك.

(٨) حديث ابن عباس أخرجه أبو يعلى (٢٦٥٦)، والطبري ٤١/٢٢.

(٩) برقم (١٧٣)، وسلف قريباً.

(١٠) تفسير البغوي ٤/٢٤٨.

(١١) أخرجه الطبري ٢٢/٤٢ عن يعقوب بن زيد.

من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها»^(١). وقال الربيع بن أنس: غشيها نورُ الربِّ، والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة^(٢). وعن النبي ﷺ قال: «رَأَيْتُ السُّدْرَةَ يَغْشَاهَا فَرَّاشٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَرَأَيْتُ عَلَى كُلِّ وَرَقَةٍ مَلَكًا قَائِمًا يَسْبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى» وذلك قوله: «إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى» ذكره المهدويُّ والثعلبيُّ^(٣). وقال أنس ابن مالك: «إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى» قال: جراد من ذهب. وقد رواه مرفوعاً^(٤). وقال مجاهد: إِنَّهُ رَقْرَقٌ أَخْضَرُ. وعنه عليه الصلاة والسلام: «يَغْشَاهَا رَقْرَقٌ مِنْ طَيْرِ خَضِرٍ»^(٥). وعن ابن عباس: يَغْشَاهَا رَبُّ الْعِزَّةِ^(٦)، أي: أمرُّه، كما في «صحيح مسلم»^(٧) مرفوعاً: «فلما غشيها من أمر الله ما غشي». وقيل: هو تعظيم الأمر، كأنه قال: إذ يغشى السُّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته. وهكذا قوله تعالى: «فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ»، «وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ». فغشاهما ما غشى» [النجم: ٥٣] ومثله: ﴿الْمَآفَئِقُ . مَا لَمَّا فَئِقُ﴾ [الحاقة: ١-٢].

وقال الماورديُّ في «معاني القرآن» له^(٨): فإن قيل: لم اختيرت السُّدْرَةُ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل: لأنَّ السُّدْرَةَ تختصُّ بثلاثة أوصاف: ظلٌّ مديد،

(١) أخرجه مسلم (١٦٢) عن أنس بن مالك ﷺ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٧١/٤، وأخرجه عنه الطبري ٤٣/٢٢.

(٣) وأخرجه الطبري ٤٢/٢٢ عن عبد الرحمن بن زيد. قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٠-١٦١: وعبد الرحمن ضعيف، وهذا معضل.

(٤) أخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ١٢٦/٦.

(٥) الكشف ٢٩/٤، ولطائف الإشارات ٤٨٣/٣، قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١: لم أجده.

(٦) أخرجه الطبري ٤٢/٢٢.

(٧) برقم (١٦٢) عن أنس بن مالك ﷺ، وتقدم.

(٨) التكت والعيون ٣٩٦/٥، والعبارة من قوله: قال الماوردي... إلى قوله: صوب الله رأسه في النار. جاءت في النسخ الخطية قبل تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾، والمثبت من (م) وهو الصواب.

وطعم لذيذ، ورائحة ذكيّة، فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً، فظُلِّها من الإيمان بمنزلة العمل؛ لتجاوزها، وطعمها بمنزلة النية؛ لكمونها، ورائحتها بمنزلة القول؛ لظهوره.

وروى أبو داود في «سننه»^(١) قال: حَدَّثَنَا نصر بن علي قال: حَدَّثَنَا أبو أسامة، عن ابن جريج، عن عثمان بن أبي سليمان، عن سعيد بن محمد بن جُبَيْر بن مُطْعِم، عن عبد الله بن حُبْشي، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ» وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال: هذا الحديث مختصر، يعني: من قطع سِدْرَةَ فِي فِلَاةٍ - يستظلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ والبهاائم - عَبَثًا وظلمًا بغير حقٍّ يكون له فيها، صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ.

قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ قال ابن عباس: أي: ما عدل يميناً ولا شمالاً، ولا تجاوز الحد الذي رأى^(٢). وقيل: ما جاوز ما أمر به. وقيل: لم يمدَّ بصره إلى غير ما رأى من الآيات. وهذا وصف أدب للنبي ﷺ في ذلك المقام، إذ لم يلتفت يميناً ولا شمالاً^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قال ابن عباس: رأى رَفَرَفًا سَدًّا الْأَفْقِ^(٤). وذكر البيهقي عن عبد الله قال: «رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى»^(٥): رأى رَفَرَفًا

(١) برقم (٥٢٣٩)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (٨٥٥٧)، من طريق مخلد بن يزيد، عن ابن جريج، به. قال المنذري في مختصر السنن ٩٩/٨: وحشي: بضم الحاء المهملة، وسكون الباء الموحدة، وكسر الشين المعجمة، وياء النسب. اهـ وأخرجه أيضاً أبو داود (٥٢٤٠) عن عروة بن الزبير مرسلًا.

(٢) أخرجه الطبري ٤٤/٢٢، والحاكم ٤٦٩/٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

(٣) تفسير البغوي ٢٤٩/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥.

(٥) بعدها في (م) و (د): قال ابن عباس. ولم ترد هذه العبارة في (ظ) وهو الصواب، وهي كذا في دلائل النبوة للبيهقي ٣٧٢/٢ والنقل منه، والحديث عند البخاري (٤٨٥٨).

أخضرَ سَدَّ أفق السماء. وعنه قال: رأى رسولُ الله ﷺ جبريلَ عليه السلام في حُلَّةٍ رُفِرَ أخضر، قد ملأ ما بين السماء والأرض. قال البيهقي^(١): قوله في الحديث: «رأى رُفْرَفًا» يريد جبريلَ عليه السلام في صورته على رُفْرِف. والرُفْرِف: البساط. ويقال: فِرَاش^(٢). ويقال: بل هو ثوب كان لباساً له، فقد روي أنَّه رآه في حُلَّةٍ رُفِرَ. قلت: خرَّجه الترمذي^(٣) عن عبد الله قال: «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى» قال: رأى رسولُ الله ﷺ جبريلَ عليه السلام في حُلَّةٍ من رُفْرِف، قد ملأ ما بين السماء والأرض قال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وقد روي عن ابن عباس في قوله تعالى: «دَنَا فَتَدَلَّى» أنه على التقديم والتأخير، أي: تدلَّى الرُفْرِفُ لمحمَّد ﷺ ليلة المعراج فجلس عليه، ثم رُفِعَ فدنا من ربِّه. قال: «فارقني جبريلُ، وانقطعت عني الأصوات، وسمعتُ كلامَ ربِّي» فعلى هذا الرُفْرِفُ: ما يُقْعَدُ ويُجْلَسُ عليه كالבساط وغيره. وهو بالمعنى الأوَّل: جبريل. قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حِيَّان: رأى جبريلَ عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السماوات^(٤). وكذا في «صحيح مسلم» عن عبد الله قال: «لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى» قال: رأى جبريلَ في صورته له سِتُّ مئة جناح^(٥). ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رُفِرَ، وعلى رُفْرِفٍ، والله أعلم.

وقال الضحاك: رأى سِدْرَةَ المنتهى. وعن ابن مسعود: رأى ما غشي السُدرة من فَرَاش الذهب، حكاه الماوردي^(٦). وقيل: رأى المعراج. وقيل: هو ما رأى تلك

(١) في دلائل النبوة ٢/ ٣٧٢.

(٢) النهاية ٢/ ٢٤٢-٢٤٣.

(٣) برقم (٣٢٨٣)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (١١٤٦٧)، وأحمد (٣٧٤٠).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٢٧١ ونسبه لابن زيد، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٤٦.

(٥) سلف ص ٢٥ من هذا الجزء.

(٦) في النكت والعيون ٥/ ٣٩٧، وسلف تخريجه عنه ١٧/ ٩٦.

الليلة في مسراه في عوده وبدنه^(١). وهو أحسن، دليله: ﴿لَنُرِيَهُ مِنْ أَيْنَأْتَنَّهُ﴾ [الإسراء: ١]، و«من» يجوز أن تكون للتبعيض، وتكون «الكُبْرَى» مفعولة لـ «رأى» وهي في الأصل صفة الآيات، ووحدت لرؤوس الآيات. وأيضاً يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى^(٢)، كقوله تعالى: ﴿وَلِي فِيهَا مَنَازِلٌ أُخْرَى﴾ [طه: ١٨] وقيل: «الكُبْرَى» نعت لمحذوف، أي: رأى من آيات ربّه الكبرى^(٣). ويجوز أن تكون «من» زائدة، أي: رأى آيات ربّه الكبرى. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي: رأى الكبرى من آيات ربّه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْزِلَةَ الْآخِرَىٰ ۖ أَلَمْ يَكُنْ الْأَكْثَرُ وَلَهُ الْأَنْثَىٰ ۖ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْزِلَةَ الْآخِرَىٰ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي ﷺ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر، حاجّ المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال: أفرايتم هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحَيْنَ إليكم شيئاً كما أَوْحِيَ إلى محمد^(٤)، وكانت اللَّاتُ لُثَيْفٌ، والعُزَّى لقریش وبني كنانة، ومناءُ لبني هلال. وقال هشام^(٥): فكانت مناة لِهذَيْلٍ وَخُرَاعَةٍ، فبعث رسول الله ﷺ علياً ﷺ فهدمها عام الفتح. ثم اتخذوا اللَّاتَ بالطائف، وهي أحدث من مناة، وكانت صخرة مُرْبَعَةٍ، وكان سَدَنَتُهَا من ثَقِيفٍ، وكانوا قد بَنَوْا عليها بناءً، فكانت قريش وجميع العرب تُعْظِمُهَا. وبها كانت العرب تسمي: زَيْدَ اللَّاتِ، وتيمم اللَّاتِ. وكانت في موضع منارة^(٦) مسجد الطائف

(١) في (د): وتدنيه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥ بنحوه.

(٣) تفسير الرازي ٢٨/٢٩٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٠/٥ بنحوه.

(٥) في النسخ الخطية: ابن هشام. والمثبت من (م) وهو الصواب، وهو أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي، وكلامه في كتابه «الأصنام» ص ١٤-١٥.

(٦) ليست في النسخ الخطية، وهي زيادة من (م) والأصنام ص ١٦.

اليسرى، فلم تَزَلْ كذلك إلى أن أسلمت تَقِيْفٌ، فبعث رسولُ الله ﷺ المغيرةَ بنَ شعبة فهدمها، وحرقها بالنار. ثم اتخذوا العُرَى وهي أحدث من اللَّات، اتخذها ظالم بن أسعد^(١)، وكانت بوادي نَخْلَة الشامية فوق ذات عِرْق، فبنوا عليها بيتاً^(٢)، وكانوا يسمعون منها الصوت.

قال هشام^(٣): وحَدَّثني أبي، عن أبي صالح، عن ابنِ عباس قال: كانت العُرَى شيطانة تأتي ثلاثَ سَمُرَات بيطن نَخْلَة، فلما افتتح رسولُ الله ﷺ مكَّة، بعث خالد بن الوليد ﷺ فقال: «إِيَّتِ بَطْنُ نَخْلَة فَإِنَّكَ تجد ثلاثَ سَمُرَات، فاعْضِدِ الأولى» فأناها فَعَضَدَها، فلما جاء إليه قال: «هل رأيتَ شيئاً» قال: لا. قال: «فاعْضِدِ الثانية» فأناها فَعَضَدَها، ثم أتى النبي ﷺ فقال: «هل رأيتَ شيئاً؟» قال: لا. قال: «فاعْضِدِ الثالثة» فأناها فإذا هو بحبشيَّة نافسة شعرها، واضعة يَدَيها^(٤) على عاتقها تصرف^(٥) بأنباها، وخلفها دُبْيَّة السُّلَمِيِّ وكان سادِنُها فقال:

يَا عُرُّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ^(٦)
ثم ضربها ففلق رأسها، فإذا هي حُمَمَة^(٧)، ثم عَضَدَ الشجرة، وقتل دُبْيَّة السادن، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال: «تلك العُرَى»^(٨).

(١) في النسخ الخطية: سعد، والمثبت من (م) وكتاب الأصنام ص ١٨.

(٢) في الأصنام: بساً.

(٣) في النسخ: ابن هشام. والمثبت من الأصنام ص ٢٥-٢٨، وهو الصواب، والكلام منه.

(٤) في النسخ الخطية: يدها. والمثبت من (م) وهو الموافق لما جاء في الأصنام.

(٥) في النسخ الخطية: تضرب. والمثبت من (م) وهو الموافق لما جاء في الأصنام، وصَرَفَ النَّابُ: صَوَّتْ، معجم متن اللغة (صرف).

(٦) القائل: خالد بن الوليد كما في الأصنام ص ٢٦، والكلام منه، والبيت أخرجه عنه الطبراني في الكبير (٣٨١١) عن أبي عبد الرحمن السلمي مرسلًا. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٦/٦: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أنه مرسل.

(٧) في النسخ الخطية: جمجمة. والمثبت من (م) والأصنام، والحممة، الفحم البارد. لسان (حمم).

(٨) وأخرجه الفراء في معاني القرآن له ٩٨/٣ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس =

وقال ابن جُبَيْر: العُرَى: حجر أبيض كانوا يعبدونه^(١). قتادة: بيت^(٢) كان بطن نَخْلَة.

ومَنَاة: صنم لخزاعة^(٣). وقيل: إنَّ «اللَّات» فيما ذكر بعض المفسرين أخذَه المشركون من لفظ «الله»، و«العُرَى» من العزيز، و«مَنَاة» مِن مَنَى الله الشيء: إذا قَدَّرَه^(٤).

وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحميد وأبو صالح: «اللَّات» بتشديد التاء^(٥)، وقالوا: كان رجلاً يَلْتُ السَّوِيقَ للحاجِّ - ذكره البخاري^(٦) عن ابن عباس - فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه. ابن عباس: كان يبيع السَّوِيقَ والسَّمَنَ عند صخرة ويصبه عليها، فلما مات ذلك الرجل، عَبَدَتْ ثَقِيفُ تلك الصخرة؛ إعظاماً لصاحب السَّوِيق^(٧).

أبو صالح: إنَّما كان رجلاً بالطائف فكان يقوم على آلهتهم، ويَلْتُ لهم السَّوِيقَ، فلما مات عبده^(٨).

= مختصراً، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (١١٤٨٣)، وأبو يعلى (٩٠٢) عن أبي الطفيل بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٦/٦: رواه الطبراني، وفيه يحيى بن المنذر، وهو ضعيف. اهـ. والواقدي في المغازي ٨٧٣/٣-٨٧٤، ومن طريقه الأزرق في أخبار مكة ١٢٧/١-١٢٨ عن سعيد بن عمرو الهذلي بنحوه.

(١) أخرجه الطبري ٤٩/٢٢.

(٢) في (م): نبت. وأخرجه عنه الطبري ٥٠/٢٢.

(٣) تفسير البغوي ٢٥٠/٤، ونسبه للضحاك.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٢/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحتسب ٢٩٤/٢.

(٦) في صحيحه (٤٨٥٩)، ولتَّ السَّوِيقَ، أي: بَلَّه بالماء ونحوه. والسَّوِيقُ: ما يتخذ من الحنطة والشعير. لسان العرب (لتت) و (سوق).

(٧) أخرجه الفراء في معاني القرآن له ٩٨/٣، والطبري ٤٨/٢٢ بنحوه، وينظر التعليق السابق.

(٨) أخرجه عنه الطبري ٤٨/٢٢.

مجاهد: كان رجل في رأس جبل له عُتَيْمَةٌ يَسْلِي منها السَّمَنَ، ويأخذ منها الأَقْطَ، ويجمع رِسلَها، ثم يَتَّخِذُ منها حَيْسًا يقطع السَّمَنَ الحَاجَّ، وكان يبطن نَخْلَةً، فلما مات عبده وهو اللَّاتُ^(١). وقال الكلبي: كان رجلاً من ثَقِيف يقال له: صِرْمَةُ بن غنم^(٢).

وقيل: إِنَّهُ عامر بن ظَرَب العَدَوَانِي. قال الشاعر:

لَا تَنْصُرُوا اللَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا وكيف يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ^(٣)

والقراءة الصحيحة «اللَّات» بالتخفيف، اسم صنم، والوقوف عليها بالتاء، وهو اختيار الفراء. قال الفراء^(٤): وقد رأيت الكسائي سأل أبا فُقَعَسَ الأَسَدِيَّ فقال: ذاه لذات، وقال: «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاهَ». وكذا قرأ الدُّورِيُّ عن الكسائي، والبَزْزِيُّ عن ابن كثير «اللَّاه» بالهاء في الوقف^(٥)، ومن قال: إِنَّ «اللَّات» من الله، وَقَفَ بالهاء أيضاً. وقيل: أصلها لاه، مثل شاه، وهي من لَاهَتْ، أي: اختفت، قال الشاعر:

لَاهَتْ فَمَا عُرِفَتْ يَوْمًا بِخَارِجَةٍ يَا لَيْتَهَا خَرَجَتْ حَتَّى رَأَيْنَاهَا

وفي «الصحيح»^(٦): اللات: اسم صنم كان لثَقِيف وكان بالطائف. وبعض العرب يقف عليه بالتاء، وبعضهم بالهاء، قال الأخفش: سمعنا من العرب من يقول: اللَّات

(١) تفسير البغوي ٢٤٩/٤، وذكره الفاكهي في أخبار مكة ١٦٤/٥، وسَلَّى السَّمَنَ: طبخه وعالجه فأذاب زبده. والأقط: شيء يتخذ من اللبن المخيض، يطبخ ثم يترك حتى يمتص. والرَّسَل: اللبن ما كان والخَيْس: الطعام المتخذ من التمر والأقط والسمن. لسان العرب (سلا) و (أقط) و (رسل) و (حيس).

(٢) تفسير البغوي ٢٤٩/٤.

(٣) النكت والعيون ٣٩٨/٥، وذكر البيت هشام الكلبي في الأصنام ص ١٧، ونسبه لشداد بن عارض الجشمي.

(٤) في معاني القرآن له ٩٧/٣.

(٥) الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣٦، والنشر في القراءات العشر ١٣٢/٢ عن الكسائي وحده.

(٦) مادة: (ليه).

والْعُرَى، ويقول: هي اللَّات، فيجعلها تاء في السَّكوت، وهي اللَّاتِ فاعلم أنَّه جرَّ في موضع الرفع، فهذا مثل: أمس، مكسورٌ على كلِّ حال، وهو أجودُّ منه؛ لأنَّ الألف واللام اللَّتين في اللَّات لا تسقطان وإن كانتا زائدتين. وأمَّا ما سمعنا من الأكثر في اللَّاتِ والعُرَى في السَّكوت عليها فالآه؛ لأنَّها هاءٌ فصارت تاءً في الوصل، وهي في تلك اللغة مثل: كان من الأمر كَيْتٌ وكَيْتٌ، وكذلك هيهاتٍ في لغة من كسر^(١)؛ إلا أنَّه يجوز في هيهاتٍ أن تكون جماعة، ولا يجوز ذلك في اللَّاتِ؛ لأنَّ التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف، وإن جعلت الألف والتاء^(٢) زائدتين بقي الاسم على حرف واحد.

قوله تعالى: ﴿وَمَوَازٍ ثَلَاثَةً آلْأَثَرِ﴾ قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصن وحُميد ومجاهد والسُّلَمِيُّ والأعشى عن أبي بكر: «وَمَنَاةٌ» بالمدِّ والهمز. والباقون: بترك الهمز^(٣)، لغتان. وقيل: سُمِّيَ بذلك؛ لأنَّهم كانوا يريقون عنده الدماء؛ يتقرَّبون بذلك إليه. وبذلك سُمِّيَتْ مَنَى؛ لكثرة ما يُراق فيها من الدماء^(٤). وكان الكسائي وابن كثير وابن مُحَيِّصن يقفون بالهاء على الأصل^(٥). الباقون: بالتاء؛ اتِّباعاً لخطِّ المصحف^(٦).

وفي «الصَّحاح»^(٧): ومناة: اسم صنم كان [لهذيل وخزاعة] بين مكَّة والمدينة، والهاء للتأنيث، ويسكت عليها بالتاء، وهي لغة، والنسبة إليها: مَنَوِيٌّ. وعبدُ مَنَاةَ بِنُ

(١) في (م): كسرهما.

(٢) في (د) و(ظ): واللام.

(٣) قراءة ابن كثير في السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٤.

(٤) تهذيب اللغة ٥٣١/١٥، والكشاف ٣٠/٤.

(٥) قال ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ١٣٣/٢: وشذَّ جماعة من العراقيين فرووا عن الكسائي وحده الوقف على مناة بالهاء، وعن الباقيين بالتاء، ذكر ذلك ابن سوار وأبو العزِّ وسبط الخياط، وهو غلط... وأُكِّد ذلك في ٣٧٩/٢ بقوله: وما وقع في كتب بعضهم من أن الكسائي وحده يقف بالهاء والباقون بالتاء، فوهم لعله انقلب عليهم من اللات كما قدمناه في بابهِ.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٧٣/٥.

(٧) مادة: (منا)، وما بين حاصرتين منه.

أدُّ بن طابخة، وزيدُ مناةَ بن تميم بن مُرٍّ، يُمدُّ ويقصر، قال هَوْبَرُ الحارثيُّ:
 أَلَا هَلْ أَتَى النَّثِيمَ بَنَ عَبْدِ مَنَاقٍ عَلَى الشَّنْءِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَمِيمٍ^(١)
 قوله تعالى: ﴿الْأَخْرَى﴾ العرب [لا]^(٢) تقول للثالثة: أخرى، وإنما الأخرى نعت
 للثانية، واختلفوا في وجهها فقال الخليل: إنما قال ذلك؛ لوفاق رؤوس الآي،
 كقوله: ﴿مَنَارِبُ أُخْرَى﴾ [طه: ١٨] ولم يقل: أُخْر. وقال الحسين بن الفضل: في الآية
 تقديم وتأخير، مجازها: أفرأيتم اللَّات والعُزَّى الأخرى وَمَنَاةُ الثالثة^(٣).

وقيل: إنما قال: «وَمَنَاةُ الثَّالِثَةُ الْأُخْرَى» لأنها كانت مرتبة عند المشركين في
 التعظيم بعد اللَّات والعُزَّى^(٤)، فالكلام على نسقه. وقد ذكرنا عن هشام^(٥): أن مَنَاةَ
 كانت أولاً في التقديم، فلذلك كانت مقدّمة عندهم في التعظيم، والله أعلم. وفي
 الآية حذف دلٌّ عليه الكلام، أي: أفرأيتم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى تكون
 شركاء لله.

ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ: ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ ردّاً عليهم قولهم:
 الملائكة بناتُ الله، والأصنام بناتُ الله^(٦).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ﴾ يعني: هذه القسمة ﴿فَسَمَ صَبْرَى﴾ أي: جائرة عن
 العدل، خارجة عن الصواب، مائلة عن الحق.

يقال: ضَارَ في الحكم، أي: جَارَ، وضَارَه حَقُّه يَضِيرُهُ ضَيْرًا - عن الأخفش -

(١) ذكره أيضاً أبو العلاء المعري في الفصول والغايات في تمجيد الله والمواعظ ص ٦٣، والشَّنْءُ: البغض. لسان العرب (شئاً).

(٢) ليست في النسخ الخطية، والمثبت من (م)، وهو الصواب.

(٣) زاد المسير ٧٢/٨ - ٧٣.

(٤) النكت والعيون ٣٩٨/٥.

(٥) في النسخ: ابن هشام، والصواب ما أثبتناه، وكما أسلفنا، وهو هشام بن محمد بن السائب، واشتهر
 بابن الكلبي، وكلامه في الأصنام ص ١٣.

(٦) المحرر الوجيز ٢٠١/٥.

أي: نقصه وبخسه. قال: وقد يهمز فيقال: ضأزه يضأُزه ضَأَزاً وأنشد:

فَإِنْ تَنَأَ عَنَّا نَنْتَقِضَكَ وَإِنْ تُقِمَّ فِقِسْمُكَ مَضُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ^(١)

وقال الكسائي: يقال: ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا، وضَارَ يَضُورُ ضُورًا، وضَارَ يَضَارُ

ضَارًا: إذا ظلم وتعدى وبخس وانتقص^(٢). قال الشاعر:

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ^(٣)

قوله تعالى: «قِسْمَةُ ضَيْرِي» أي: جائزة، وهي فُعْلَى، مثل: طُوبَى وَحُبْلَى، وإِنَّمَا

كسروا الضاد؛ لتسلم الياء؛ لأنه ليس في الكلام «فُعْلَى» صفةً، وإِنَّمَا هو من بناء

الأسماء كالشُعْرَى والدُّفْلَى. قال الفراء: وبعض العرب تقول: ضُوزَى وضَيْرَى

بالحمز. وحكى أبو حاتم عن أبي زيد: أَنَّهُ سَمِعَ الْعَرَبَ تَهْمِزُ «ضَيْرِي»^(٤).

قال غيره: وبها قرأ ابن كثير، جعله مصدرًا، مثل ذُكِرَى^(٥)، وليس بصفة، إذ

ليس في الصفات «فُعْلَى»، ولا يكون أصلها «فُعْلَى»، إذ ليس فيها ما يوجب القلب،

وهي من قولهم: ضَارَتْه، أي: ظلمته. فالمعنى: قسمة ذات ظلم. وقد قيل: هما

لغتان بمعنى. وحكى فيها أيضاً سواهما: ضَيْرَى وضَارَى، وضُورَى وضُوزَى^(٦). وقال

المؤرّج: كرهوا ضمّ الضاد في ضَيْرَى، وخافوا انقلاب الياء واوًا، وهي من بنات

الواو، فكسروا الضاد لهذه العلة، كما قالوا في جمع أبيض: بِيضٌ، والأصل بُوضٌ،

(١) الصحاح (ضير)، وذكر البيت أيضاً الأزهري في تهذيب اللغة ٥٢/١٢، والماوردي في النكت والعيون

٣٩٩/٥، وجاء في الصحاح: فحَقَّك، وفي التهذيب: فحظك، بدل: فقسَمَك، وفي النسخ الخطية:

تَغِب، بدل: تَقِم.

(٢) تفسير البغوي ٢٥٠/٤.

(٣) القاتل امرؤ القيس كما ذكر ذلك السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٦ وعزاه إلى الطستي في مسائله عن

ابن عباس رضي الله عنهما، وورد في الدر: يعدلون، بدل: يجعلون.

(٤) الصحاح (ضير)، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٩٨/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠١/٥، والقراءة في السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٤.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٧٣/٥.

مثل: حُمْرٌ وَصُفْرٌ وَخُضْرٌ. فَأَمَّا مَنْ قَالَ: ضَاظَ يَضُوزُ، فالاسم منه: ضُوزَى مثل شُوزَى^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا آتَمٌ وَآبَاؤُكُمْ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ۝ (٢٢) أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ۝ (٢٣) فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۝ (٢٤) وَكَرَّمْنَا مَلَكٌ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَفْنَى شَفَعْنَاهُمْ نَبِيًّا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ۝ (٢٥)﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾ أي: ما هي - يعني هذه الأوثان - «إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا» يعني: نَحْتُمُوهَا وَسَمِيَتْهُمَا آلِهَةٌ. «أَتَشْرِكُونَ بِآبَائِكُمْ» أي: قُلْدْتُمُوهُمْ في ذلك. «مَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ» أي: ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان. «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» عاد من الخطاب إلى الخبر^(٢)، أي: ما يتبع هؤلاء إِلَّا الظَّنَّ. «وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ» أي: تميل إليه.

وقراءة العامة: «يَتَّبِعُونَ» بالياء. وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السَّمِيفَع «تَتَّبِعُونَ» بالتاء على الخطاب. وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس^(٣). «وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى» أي: البيان من جهة الرسول أَنَّهَا ليست بآلهة^(٤). «أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى» أي: اشتهى، أي: ليس ذلك له^(٥). وقيل: «لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى» [من البنين، أي: يكون له دون البنات^(٦)]. وقيل: «أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى» من غير جزاء! ليس الأمر كذلك. وقيل: «أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى» من النبوة أن تكون فيه دون غيره^(٧). وقيل: «أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٠ ولم ينسبه للمؤرج.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥١.

(٣) الكشف ٤/٣١، وتفسير الرازي ٢٨/٣٠٠ دون عزو، والبحر المحيط ٨/١٦٢-١٦٣.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥١.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٣.

(٦) النكت والعيون ٥/٣٩٩.

(٧) النكت والعيون ٥/٣٩٩، وما بين حاصرتين ليست في (د).

تَمَنَّى] من شفاعة الأصنام^(١)، نزلت في النضر بن الحارث. وقيل: في الوليد بن المغيرة^(٢). وقيل: في سائر الكفار.

﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ يعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، لا ما تمنى أحد^(٣). قوله تعالى: ﴿وَكُرَّ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَرِضًا﴾ هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبدَ الملائكة والأصنام، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له^(٤). قال الأخفش: الملك واحد، ومعناه جمع، وهو كقوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزٌ﴾ [الحاقة: ٤٧]. وقيل: إنما ذكر ملكاً واحداً؛ لأنَّ «كَمْ» تدلُّ على الجمع^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئُونَ لِللَّهِكَ نَسِيَةَ الْآثِقِ ۖ ﴿٧٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الْأُظْلَمَ ۖ وَإِنَّ الْأُظْلَمَ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۖ ﴿٧٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ ﴿٧٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ سَلَٰ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ۖ ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ هم الكفار الذين قالوا: الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله. ﴿لَيَسْئُونَ لِللَّهِكَ نَسِيَةَ الْآثِقِ﴾ أي: كتسمية الأنثى، أي: يعتقدون أن الملائكة إناث، وأنهم بنات الله^(٦). ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله ﷺ، ولم يروه في كتاب.

(١) الوسيط ٢٠٠/٤.

(٢) الكشف ٣١/٤.

(٣) الكشف ٣١/٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٣/٤.

(٥) معاني القرآن للفراء ٩٩/٣.

(٦) الوسيط ٢٠٠/٤.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ أي: ما يتَّبِعُونَ ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ في أَنَّ الملائكة إناث. ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾.

قوله تعالى: ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ يعني: القرآن والإيمان^(١)، وهذا منسوخ بآية السيف^(٢). ﴿وَلَوْ رِزْدٌ إِلَّا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾ نزلت في النَّصْر. وقيل: في الوليد. ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: إِنَّمَا يُبْصِرُونَ أمر دنياهم، وَيَجْهَلُونَ أمر دينهم. قال الفراء^(٣): صَغَّرَهُم وازدري بهم، أي: ذلك قَدْرَ عقولهم ونهاية عِلْمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة. وقيل: أن جعلوا الملائكة والأصنام بناتِ الله. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: حاد عن دينه ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن أَهْتَدَىٰ﴾ فيجازي كُلًّا بأعمالهم.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّغَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمُ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَتُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ﴾ اللام متعلِّقة بالمعنى الذي دلَّ عليه: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كأنه قال: هو مالك ذلك، يهدي من يشاء، ويضلُّ من يشاء؛ ليجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته^(٤). وقيل: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ معترض في الكلام، والمعنى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عن سبيله، وهو أعلم بمن اهتدى؛ ليجزي^(٥). وقيل: هي لام العاقبة^(٦)، أي: ولله ما في السماوات وما في الأرض،

(١) تفسير البغوي ٢٥١/٤.

(٢) الوسيط ٢٠١/٤.

(٣) في معاني القرآن له ١٠٠/٣.

(٤) مشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٣/٢ - ٦٩٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٦) زاد المسير ٧٥/٨.

أي: وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن؛ فللمسيء السوأى وهي جهنم، وللمحسن الحسنى وهي الجنة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَيْدَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَيْدَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾ هذا نعت للمحسنين^(١)، أي: هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك؛ لأنه أكبر الآثام، وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي: «كَبِير» على التوحيد^(٢)، وفُسره ابن عباس بالشرك. «وَالْفَوَاحِشِ» الزنى^(٣). وقال مقاتل: «كَبَائِرُ الْإِثْمِ»: كلُّ ذنب حُتِمَ بالنار. «وَالْفَوَاحِشِ»: كلُّ ذنب فيه الحدُّ^(٤). وقد مضى في «النساء»^(٥) القول في هذا. ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهي:

المسألة الثانية: فقال: «إِلَّا اللَّمَمَ»: وهي الصغائر التي لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه.

وقد اختلف في معناها، فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي: «اللَّمَمُ»: كلُّ ما دون الزنى^(٦). وذكر مقاتل بن سليمان: أن هذه الآية نزلت في رجل كان يُسمَّى نهبان التَّمَار، كان له حانوت يبيع فيه تمرًا، فجاءته امرأة تشتري منه تمرًا فقال لها: إنَّ داخل الدكان ما هو خيرٌ من هذا، فلما دخلت راودها، فأبَت وانصرفت، فندم نهبان، فأتى رسولَ الله ﷺ فقال: يا رسولَ الله! ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد

(١) المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٢) قراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ١٩٥، وقراءة الأعمش ويحيى بن وثاب في المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٣) تفسير الطبري ٦٠/٢٢.

(٤) زاد المسير ٧٥/٨ ولم ينسبه.

(٥) ٢٦٢/٦.

(٦) الوسيط ٢٠١/٤.

فعلته إلا الجماع. فقال: «لعلَّ زوجها غارَ» فنزلت هذه الآية^(١)، وقد مضى في آخر «هود»^(٢).

وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخُدريُّ وحذيفة ومسروق: إنَّ اللَّمَمَ ما دون الوطء من القُبلة والغَمْزة والنظرة والمضاجعة^(٣).

وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال: زنى العينين النظر، وزنى اليدين البطش، وزنى الرُّجلين المشي، وإنَّما يصدَّق ذلك أو يكذِّبه الفَرْجُ، فإن تقدَّم كان زَنَى، وإن تأخَّر كان لَمَمًا^(٤). وفي «صحيح البخاري ومسلم»^(٥) عن ابن عباس قال: ما رأيتُ شيئاً أشبه باللَّمَمِ مما قال أبو هريرة: إنَّ النبيَّ ﷺ قال: «إنَّ اللهَ كتب على ابن آدمَ حفظَه من الزنى، أدرك ذلك لا محالة، فزنى العينين النظر، وزنى اللسان النطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدَّق ذلك أو يكذِّبه». والمعنى: أنَّ الفاحشة العظيمة والزنى التامَّ الموجِب للحدِّ في الدنيا والعقوبة في الآخرة، هو في الفَرْج، وغيره له حظٌّ من الإثم^(٦). والله أعلم.

وفي رواية أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ قال: «كُتِبَ على ابن آدمَ نصيبه من الزنى، مُدْرِكُ ذلك لا محالة، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرُّجل زناها الخُطأ، والقلب

(١) سلف ٣٢٢/٥.

(٢) ٢٣٠/١١.

(٣) تفسير البغوي ٢٥٢/٤.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٥٥/٢، والطبري ٦٢/٢٢، والحاكم في المستدرک ٤٧٠/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٠٦٠) من طريق أبي الضحى، عن مسروق، عن ابن مسعود به، ولم يرد: مسروق، في إسناد عبد الرزاق والطبري. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٥) البخاري (٦٦١٢)، ومسلم (٢٦٥٧) واللفظ له، وهو عند أحمد (٧٧١٩).

(٦) إكمال المعلم ١٤٥/٨.

يَهْوَى وَيَتَمَنَّى، وَيَصْدَقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ». خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ^(١). وقد ذكر الثعلبي حديث طائوس عن ابن عباس، فذكر فيه الأذن واليد والرجل، وزاد فيه بعد العينين واللسان: «وزنى الشفتين القُبلة»^(٢). فهذا قول.

وقال ابن عباس أيضاً: هو الرجل يُلِمُّ بذنب ثم يتوب. قال: أَلَمْ تسمع النبي ﷺ كان يقول:

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا
رواه عمرو بن دينار، عن عطاء، عن ابن عباس^(٣). قال النحاس: هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسناداً.

وروى شعبة، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس في قول الله عز وجل:

«إِلَّا اللَّئِمَّ» قال: هو أن يُلِمَّ العبدُ بالذنب ثم لا يعاوده، قال الشاعر:

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا^(٤)
وكذا قال مجاهد والحسن: هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده^(٥). ونحوه عن

(١) في صحيحه (٢٦٥٧): (٢١).

(٢) وقد وردت هذه الزيادة في حديث ابن مسعود السالف الذكر، وثمة تخريجه هناك.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٢٨٤) من طريق زكريا بن إسحاق، عن عمرو بن دينار، به. وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث زكريا بن إسحاق. اهـ. والبيت لأمية بن أبي الصلت، وهو في ديوانه ص ٥٨، ونسبه بعضهم لأبي خراش الهذلي كما في أمالي ابن الشجري ٥٣٦/٢، وشرح أشعار الهذليين ١٣٤٦/٣ وغيرها من المصادر، لكن قال البغدادي في خزنة الأدب ٢٩٥/٢: وزعم العيني أنه لأبي خراش الهذلي، وهذا خطأ، وإنما هو لأمية بن أبي الصلت، قاله عند موته، وقد أخذه أبو خراش منه. وينظر التعليق الآتي.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٨٥/١، وفي شعب الإيمان (٧٠٥٧) من طريق آدم بن أبي إياس، عن شعبة، به. وقال: هذا هو المحفوظ موقوف. اهـ. وأخرجه أيضاً الطبري ٦٤/٢٢ من طريق محمد ابن جعفر، عن شعبة، به. إلا أنه لم يذكر ابن عباس في إسناده.

(٥) التكت والعيون ٤٠٠/٥، وأخرجه الطبري ٦٤/٢٢ عن مجاهد بنحو قول ابن عباس الآنف الذكر، وأخرجه مجاهد في التفسير ٦٣١/٢، والطبري ٦٤/٢٢ - ٦٥ عن الحسن بنحوه.

الزهري، قال: اللّمْ: أن يزني ثم يتوب فلا يعود، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود. ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَجَسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ الآية [١٣٥ من آل عمران]. ثم قال: ﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣٦] فضمن لهم المغفرة، كما قال عقيب اللّمْ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةُ﴾ فعلى هذا التأويل يكون «إِلَّا اللّمْ» استثناء متصل. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: اللّمْ: ما دون الشرك^(١). وقيل: اللّمْ: الذنب بين الحدين، وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا، ولا تُوعَد عليه بعذاب في الآخرة، تكفّره الصلوات الخمس. قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة^(٢). ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس^(٣).

وقال الكلبي: اللّمْ على وجهين: كل ذنب لم يذكر الله عليه حداً في الدنيا ولا عذاباً في الآخرة، فذلك الذي تكفّره الصلوات الخمس، ما لم يبلغ الكبائر والفواحش. والوجه الآخر: هو الذنب العظيم يُلِمُّ به الإنسان المرّة بعد المرّة فيتوب منه^(٤).

وعن ابن عباس أيضاً وأبي هريرة وزيد بن ثابت: هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به. وذلك أنّ المشركين قالوا للمسلمين: إنّما كنتم بالأمس تعملون معنا، فنزلت، وقاله زيد بن أسلم وابنه، وهو كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٥) [النساء: ٢٣].

(١) تفسير البغوي ٢٥٢/٤، وأخرجه عنه الطبري ٦٦/٢٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥ وعزاه إلى أبي هريرة وابن عباس، والنكت والعيون ٤٠١/٥ وعزاه إلى ابن عباس وقتادة، وأخرجه الطبري ٦٧/٢٢ - ٦٨ عن ابن عباس وابن الزبير وعكرمة وقتادة والضحاك.

(٣) أورده ابن كثير في التفسير ٤٦٢/٧ عن العوفي عن ابن عباس، وأخرجه الطبري ٦٧/٢٢ عن الحكم بن عتيبة، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٢/٤ - ٢٥٣.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥ ولم ينسبه لأبي هريرة، وذكره عنه أبو الليث السمرقندي في التفسير ٢٩٣/٣.

وقيل: اللّمْ: هو أن يأتي بذنب لم يكن له بعادة، قاله نفطويه^(١). قال: والعرب تقول: ما يأتينا إلّا لِمَماً؛ أي: في الحين بعد الحين. قال: ولا يكون أن يُلِّمَّ ولا يفعل؛ لأنّ العرب لا تقول: ألِّم بنا، إلّا إذا فعل الإنسان، لا إذا همّ ولم يفعله. وفي «الصحيح»^(٢): وألِّم الرجل، من اللّمْ: وهو صفائر الذنوب، ويقال: هو مقاربة المعصية من غير واقعة. وأنشد غير الجوهري:

بِزَيْنَبِ أَلِّمَ قَبْلَ أَنْ يَرْحَلَ الرَّكْبُ وَقُلْ إِنْ تَمَلَّيْنَا فَمَا مَلَكَ الْقَلْبُ^(٣)
أي: اقرب.

وقال عطاء بن أبي رباح: اللّمْ: عادة النفس الحين بعد الحين^(٤). وقال سعيد ابن المسيّب: هو ما ألِّم على القلب، أي: خطر^(٥). وقال محمد ابن الحنفية: كلُّ ما هممت به من خير أو شرٍّ، فهو لَمَمٌ^(٦). ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام: «إنّ للشيطان لَمَّةً، وللملك لَمَّة» الحديث. وقد مضى في «البقرة»^(٧) عند قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ [الآية: ٢٣٨].

وقال أبو إسحاق الزجاج: أصل اللّمْ والإلمام: ما يعملُه الإنسان المرّة بعد المرّة ولا يتعمّق فيه ولا يقيم عليه^(٨). يقال: ألّمت به، إذا زرتَه وانصرفْتَ عنه، ويقال: ما فعلته إلّا لَمَماً وإلماماً، أي: الحين بعد الحين. وإنّما زيارتك إلمام^(٩)،

(١) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥.

(٢) مادة: (لمم).

(٣) القائل نُصَيْبُ بن رباح، والبيت في ديوانه ص ٦٠.

(٤) الكشف ٣٢/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥.

(٦) زاد المسير ٧٦/٨.

(٧) ٣٥٥/٤.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٧٤/٥، والوسيط ٢٠٢/٤ بنحوه.

(٩) لسان العرب (لمم) بنحوه.

ومنه إمام الخيال، قال الأعشى^(١):

أَلَمْ خَيَالٌ مِنْ قُتَيْلَةٍ بَعْدَ مَا وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا
وقيل: «إلا» بمعنى الواو^(٢). وأنكر هذا الفراء^(٣) وقال: المعنى إلا المتقارب من
صغار الذنوب. وقيل: اللّم: النظرة التي تكون فجأة^(٤).

قلت: هذا فيه بعدٌ، إذ هو معفو عنه ابتداءً، غير مؤاخذ به؛ لأنه يقع من غير قصد
واختيار، وقد مضى في «النور» بيانه^(٥).

واللّم أيضاً: طَرَفٌ من الجنون، ورجل ملموم، أي: به لَمَمٌ. ويقال أيضاً:
أصابَتْ فلاناً لَمَةً من الجنِّ، وهي المَسُّ، والشَّيء القليل، قال الشاعر:
فإذا وَذَلِكَ يا كُبَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِخَيَالٍ^(٦)

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْكَ وَبِيعَ الْمَغْفِرَةِ﴾ لمن تاب من ذنبه واستغفر، قاله ابن
عباس^(٧). وقال أبو ميسرة عمرو بن شَرَحْبِيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود:
رأيتُ في المنام كأنِّي دخلْتُ الجنَّةَ، فإذا قِبابٌ مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا:
لذي الكَلَّاعِ وَحَوْشَبٍ - وكانا ممن قَتَلَ بعضهم بعضاً - فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا:
إنَّهما لَقِيا اللهَ فوجداه واسعَ المغفرة. فقال أبو خالد: بلغني أَنَّ ذا الكَلَّاعِ أعتق اثني
عَشَرَ ألف بيت^(٨).

(١) في ديوانه ص ٥٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٢٩٣/٣.

(٣) في معاني القرآن له ١٠٠/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥ ونسبه للحسين بن الفضل.

(٥) ٢٠٩/١٥ - ٢١٠.

(٦) الصحاح (لمم) ولم ينسب البيت فيه، ونسب في لسان العرب (لمم) إلى ابن مقبل، ولم نقف عليه في
ديوانه.

(٧) الوسيط ٢٠٢/٤.

(٨) أخرجه سعيد بن منصور في السنن ٣٤٠/٢، وابن أبي شيبة ٢٩٠/١٥، وأبو نعيم في الحلية =

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَظْلَرُ بِكَرٍّ﴾ من أنفسكم ﴿إِذْ أَنْشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ﴾ يعني: أباكم آدم من الطين^(١)، وخرج اللفظ على الجمع.

قال الترمذي أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض، وكُنَّا جميعاً في تلك التربة وفي تلك الطينة، ثم خرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع دُزِو النفوس على اختلاف هيتها، ثم استخرجها من صُلْبها على اختلاف الهيئات، منهم كالذَّرِّ يتلألأ، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالْحُمَّة، وبعضهم أشدُّ سواداً من بعض، فكان الإنشاء واقعاً علينا وعليه. حدَّثنا عيسى بن حماد العسقلاني قال: حدَّثنا بِشْرُ بْنُ بَكْرٍ، قال: حدَّثنا الأوزاعي، قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرِضَ عَلَيَّ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيَّ حَجَرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَنْ مَضَى مِنَ الْخَلْقِ؟ قَالَ: «نعم، عُرِضَ عَلَيَّ آدَمُ فَمِنْ دُونِهِ، فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ» قالوا: ومن في أصلاب الرجال ويطون الأمهات؟ قال: «نعم، مثلوا في الطين فعرفتهم، كما علم آدم الأسماء كلها»^(٢).

قلت: وقد تقدَّم في أوَّل «الأنعام»^(٣) أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يُخْلَقُ مِنْ طِينِ الْبَقْعَةِ الَّتِي يَدْفَنُ فِيهَا.

﴿وَإِذْ أَنْشَأَ آجِنَّةً﴾ جمع جَنِينٍ: وهو الولد ما دام في البطن، سُمِّيَ جَنِيناً؛ لِاجْتِنَانِهِ واستارته^(٤). قال عمرو بن كُلثوم:

هَجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِيناً^(٥)

= ١٤٣/٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٤/٨. وقول أبي خالد - وهو يزيد بن هارون من رجال الإسناد - جاء عقب رواية البيهقي هكذا: ...فإن ذا الكلاع وحوشب أعتقا اثني عشر ألف أهل بيت، وذكر من محاسنهم أشياء. اهـ وجاء في (م) و(د): بنت، بدل: بيت.

(١) تفسير البغوي ٢٥٣/٤.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) ٣١٩/٨.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٣/٤.

(٥) سلف ٣٨/٤.

وقال مكحول: كنّا أجنّة في بطون أمهاتنا، فسقط منّا من سقط، وكنّا فيمن بقي، ثم صرنا رُضْعاً، فهلك منّا من هلك، وكنّا فيمن بقي، ثم صرنا يَفْعَةً، فهلك منّا من هلك، وكنّا فيمن بقي، ثم صرنا شباباً، فهلك منّا من هلك، وكنّا فيمن بقي، ثم صرنا شيوخاً - لا أباً لك! - فما بعد هذا ننتظر^(١)!

وروى ابنُ لهيعة، عن الحارث بن يزيد، عن ثابت بن الحارث الأنصاري قال: كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبيٌّ صغير: هو صديق. فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «كذبت يهود، ما من نَسَمَة يخلقها الله في بطن أمّه إلا أنّه شقيٌّ أو سعيد» فأنزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» إلى آخرها^(٢). ونحوه عن عائشة: «كان اليهود». بمثله^(٣).

﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: لا تمدحوها ولا تثنوا عليها^(٤)، فإنّه أبعد من الرياء، وأقرب إلى الخشوع. ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ أَتَقَرَّ﴾ أي: أخلص العمل، واتقى عقوبة الله، عن الحسن وغيره^(٥). قال الحسن: قد علّم الله سبحانه كلّ نفس ما هي عاملة، وما هي صانعة، وإلى ما هي صائرة^(٦). وقد مضى في «النساء»^(٧) الكلام في معنى هذه الآية عند قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونُ أَنْفُسَهُمْ﴾ [الآية: ٤٩] فتأمّله هناك. وقال ابن عباس: ما من أحد من هذه الأمة أزكّيه غير رسول الله ﷺ^(٨). والله تعالى أعلم.

(١) النكت والعيون ٤٠٢/٥.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٢٢، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٣٦٨) من طريق يحيى بن بكير، عن ابن لهيعة، به.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥.

(٤) تفسير أبي الليث ٢٩٣/٣.

(٥) زاد المسير ٧٧/٨.

(٦) النكت والعيون ٤٠٢/٥.

(٧) ٤٠٧/٦.

(٨) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٥٢٥)، والطبراني في الكبير (١١٠٢٤).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَكَّلَ وَأَعْطَى قَلِيلًا ۖ وَأَكْثَى ﴿٣٣﴾ أَعِنْدُ عِلْمِ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَكَّلَ وَأَعْطَى قَلِيلًا ۖ وَأَكْثَى﴾ الآيات، لما بيّن جهل المشركين في عبادة الأصنام، ذكر واحداً منهم معيّنًا بسوء فعله. قال مجاهد وابن زيد ومقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان قد اتّبع رسول الله ﷺ على دينه، فعبّره بعض المشركين، وقال: لِمَ تركت دينَ الأشياخ وضللتهم^(١) وزعمت أنهم في النار؟! قال: إني خشيتُ عذاب الله، فضمن له إن هو أعطاه شيئاً من ماله، ورجع إلى شركه أن يتحمّل عنه عذاب الله^(٢)، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن [له] ثم بخلَ ومنّعه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال مقاتل: كان^(٣) الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فتزل: «وَأَعْطَى قَلِيلًا» أي: من الخير بلسانه «وَأَكْثَى» أي: قطع ذلك وأمسك عنه^(٤). وعنه: أنه أعطى رسول الله ﷺ عقد الإيمان ثم تولّى، فتزلت: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى» الآية.

وقال ابن عباس والسُّدِّيُّ والكلبيُّ والمسيب بن شريك: نزلت في عثمان بن عفان ؓ كان يتصدّق وينفق في الخير، فقال له أخوه من الرضاعة عبد الله بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك ألا يبقى لك شيء. فقال عثمان: إن لي ذنباً وخطايا، وإنني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى، وأرجو عفوه! فقال له عبد الله: أعطني ناقتك برخلها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلّها. فأعطاه وأشهد عليه، وأمسك عن

(١) في (ظ): وملكهم، وفي (د): وملتهم، وفي (ف): ومللهم، والمثبت من (م)، وأسباب النزول للواحد ص ٤٢٣، والكلام منه دون نسبته إلى مقاتل، وما بين حاصرتين منه أيضاً، والخبر أخرجه الطبري ٧٢/٢٢ عن ابن زيد بتمامه، وعن مجاهد مختصراً، وهو في تفسير مجاهد ٦٣١/٢.

(٢) بعدها في (د) و(ظ) و(ف): ففعل. ولم ترد في أسباب النزول.

(٣) في (م): كال. وهو خطأ.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٣/٤.

بعض ما كان يصنع [من الصدقة] فأنزل الله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى. وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى» فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله. ذكر ذلك الواحدي^(١) والثعلبي.

وقال السُّدِّيُّ أيضاً: نزلت في العاص بن وائل السَّهْمِيَّ، وذلك أنه كان ربَّما يوافق النَّبِيَّ ﷺ في بعض الأمور^(٢). وقال محمد بن كعب القرظي: نزلت في أبي جهل ابن هشام، قال: والله ما يأمر محمدٌ إلا بمكارم الأخلاق، فذلك قوله تعالى: «وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى»^(٣). وقال الضَّحَّاك: هو النَّضْر بن الحارث أعطى خمس قلائص لفقيير من المهاجرين حتى^(٤) ارتدَّ عن دينه، وضمن له أن يتحمَّل عنه مائمه رجوعه.

وأصل «أَكْثَى» من الكُذْبَة، يقال لمن حَفَرَ بئراً ثم بلغ إلى حَجَرٍ لا يتهيأ له فيه حَفْرٌ: قد أَكْثَى، ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يُتَمِّمْ، ولمن طلب شيئاً ولم يبلغ آخره^(٥). وقال الحُطَيْثَةُ^(٦):

فأعطى قليلاً ثم أَكْثَى عطاءه ومن يَبْذُلُ المعروف في الناسِ يُحْمَدِ
قال الكسائي وغيره: أَكْثَى الحافرُ وأَجْبَل: إذا بلغ في حَفَرِهِ كُذْبَةً أو جبلاً، فلا يمكنه أن يَحْفِرَ. وحفر فأَكْثَى: إذا بلغ إلى الصُّلْب. ويقال: كَبِيت أصابعه: إذا كَلَّتْ من الحفر^(٧).

(١) في أسباب النزول ص ٤٢٢-٤٢٣، وما بين حاصرتين منه، وذكر الخبر أيضاً الزمخشري في الكشف ٣٣/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٥/٥ ونسبه للثعلبي، ولكن ابن عطية ردَّ الخبر بقوله: وذلك كله عندي باطل، وعثمان مترَّه عن مثله.

(٢) قوله: في بعض الأمور. لم يرد في (م).

(٣) تفسير البغوي ٢٥٣/٤، وزاد المسير ٧٨/٨.

(٤) في (م): حين. والمثبت من النسخ الخطية وزاد المسير ٧٨/٨، والكلام منه.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٩.

(٦) لم نقف عليه في ديوانه.

(٧) الصحاح (كدي).

وَكَذَبَتْ يَدُ: إِذَا كَلَّتْ، فَلَمْ تَعْمَلْ شَيْئاً. وَأَخَذَى النَّبْتُ: إِذَا قَلَّ رُيْعُهُ. وَكَذَبَ الْأَرْضُ تَكْذُوباً كَثِيراً فَهِيَ كَادِيَةٌ: إِذَا أَبْطَأَ نَبَاتُهَا، عَنْ أَبِي زَيْد^(١). وَأَخَذَيْتُ الرَّجُلَ عَنِ الشَّيْءِ: رَدَدْتُهُ عَنْهُ. وَأَخَذَى الرَّجُلُ: إِذَا قَلَّ خَيْرُهُ. وَقَوْلُهُ: «وَأَعْطَى قَلِيلاً وَأَخَذَى» أَي: قَطَعَ الْقَلِيلَ^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَعِنْدُكُمْ عَلَمٌ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ أَي: أَعِنْدَ هَذَا الْمَكِيدِي عِلْمٌ مَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْعَذَابِ؟! «فَهُوَ يَرَى» أَي: يَعْلَمُ مَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ، وَمَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِهِ حَتَّى يَضْمَنَ حَمْلَ الْعَذَابِ عَنْ غَيْرِهِ^(٣)؟! وَكَفَى بِهَذَا جَهْلًا وَحُمْقًا. وَهَذِهِ الرُّوْيَةُ هِيَ الْمَتَعَدِّيَّةُ إِلَى مَفْعُولَيْنِ، وَالْمَفْعُولَانِ مَحْذُوفَانِ، كَأَنَّهُ قَالَ: فَهُوَ يَرَى الْغَيْبَ مِثْلَ الشَّهَادَةِ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِنَا فِي صُحُفٍ مُوسَى﴾ ٣٥ ﴿وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ٣٦ ﴿أَلَّا نُرْزِزْهُ وَرَزْقَهُ وَنُزِّلْ أَثَرَهُ﴾ ٣٧ ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ٣٨ ﴿وَأَن سَعْيُهُمْ سَوَفَ يَرَى﴾ ٣٩ ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوَّلَى﴾ ٤٠ ﴿وَأَن لَّكَ رِزْقٌ كَثِيرٌ﴾ ٤١

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِنَا فِي صُحُفٍ مُوسَى . وَأَبْرَاهِيمَ﴾ أَي: وَصَحَفَ إِبْرَاهِيمَ ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ كَمَا فِي سُورَةِ «الْأَعْلَى»: ﴿صُحُفَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ [الآية: ١٩] أَي: لَا تُؤْخَذُ نَفْسٌ بَدَلًا عَنْ أُخْرَى، كَمَا قَالَ: ﴿أَلَا نُرْزِزْهُ وَرَزْقَهُ وَنُزِّلْ أَثَرَهُ﴾ وَخَصَّ صَحْفَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى بِالذِّكْرِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مَا بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ بِجَرِيرَةِ ابْنِهِ وَأَبِيهِ^(٤)، قَالَ الْهَذِيلُ بْنُ شَرَحْبِيلَ.

(١) تهذيب اللغة ٣٢٥/١٥ .

(٢) الصحاح (كدي).

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٩ .

(٤) فِي (د) وَ(م): أَخِيهِ وَابْنُهُ وَأَبِيهِ. وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (ظ) وَ(ف) وَهُوَ الْمَوَافِقُ لِمَا فِي النُّكْتِ وَالْعِيُونِ ٤٠٣/٥ وَالْكَلَامُ مِنْهُ.

و «أن» هذه المخففة من الثقيلة، وموضعها جرُّ بدلاً من «ما»، أو يكون في موضع رفع على إضمار «هو»^(١).

وقرأ سعيد بن جبير وقتادة: «وَقَى» خفيفة^(٢)، ومعناها: صدَّق في قوله وعمله، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة: «وَقَى» بالتشديد، أي: قام بجميع ما فُرض عليه فلم يُخَرم منه شيئاً. وقد مضى في «البقرة»^(٣) عند قوله تعالى: ﴿وَلِذِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْكُنَّ فَاتَّخِذُهَا نَفْسًا مِّنْ دُونِ الْمَوْلَىٰ وَلِلَّهِ الْوَلَايَةُ الْكُلِّيَّةُ﴾ [البقرة: ١٢٤] والتوفية: الإتمام. وقال أبو بكر الورَّاق: قام بشرط ما ادَّعى، وذلك أنَّ الله تعالى قال له: ﴿أَسْلِمْتُ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] فطالبه الله بصحَّة دعواه، فابتلاه في ماله وولده ونفسه، فوجده وافياً بذلك، فذلك قوله: ﴿وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى﴾ أي: ادَّعى الإسلام، ثم صحَّح دعواه.

وقيل: «وَقَى» عمله كلَّ يوم بأربع ركعات في صدر النهار» رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ^(٤). وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه: «ألا أخبركم لم سَمَّى الله تعالى خليفه إبراهيم: «الَّذِي وَفَى»؛ لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿قَسْبَحَنَّ اللَّهُ حِينَ تُسُوتُ وَحِينَ تَقُصِحُونَ﴾»^(٥) الآية [١٧ من سورة الروم]. ورواه سهل بن معاذ بن^(٦) أنس، عن أبيه، عن النبي ﷺ^(٧).

(١) الكشاف ٤/ ٣٣.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ونسبها إلى ابن جبير واليماني، والمحتسب ٢/ ٢٩٤ ونسبها إلى ما نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة، وزاد: أبا أمامة وأبا مالك. البحر المحيط ٨/ ١٦٧.

(٣) ٣٥١/ ٢.

(٤) النكت والعيون ٥/ ٤٠٣، وأخرجه أيضاً الدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ (١٠٩)، والطبري ٧٨/ ٢٢، والبلغوي في التفسير ٤/ ٢٥٤، من طريق القاسم، عن أبي أمامة، به. وفي إسناده: جعفر ابن الزبير، قال عنه ابن حجر في التقریب ١/ ٢١٧: متروك الحديث، وكان صالحاً في نفسه.

(٥) لم نقف عليه، وينظر الحديث الآتي.

(٦) في النسخ عدا (ف): عن: والمثبت من (ف) ومصادر التخریج.

(٧) أخرجه أحمد (١٥٦٢٤)، والطبري ٧٧/ ٢٢-٧٨، والطبراني في الكبير ٢٠/ (٤٢٧) و (٤٢٨)، وابن عدي في الكامل ٣/ ١٠١١. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١١٧: رواه الطبراني، وفيه ضعفه وثقوا.

وقيل: «وَقَى» أي: وَقَى ما أُرسل به^(١)، وهو قوله: «أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» قال ابن عباس: كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة، فيقتل الرجل بأبيه وابنه وأخيه وعمه وخاله وابن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبد، فبلغهم إبراهيم عليه الصلاة والسلام عن الله تعالى: «أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى»^(٢). وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير في قوله تعالى «وَقَى»: عمل بما أمر به، وبلغ رسالات ربه^(٣). وهذا أحسن؛ لأنه عام. وكذا قال مجاهد: «وَقَى» بما فُرض عليه^(٤). وقال أبو مالك الغفاري: قوله تعالى: «أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» إلى قوله: «فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى» في صحف إبراهيم وموسى^(٥). وقد مضى في آخر «الأنعام»^(٦) القول في: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ روي عن ابن عباس^(٧) أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْفِتْنَةَ﴾ [الطور: ٢١] فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء، والأبناء في الآباء، يدل ذلك على قوله تعالى: ﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا﴾ [النساء: ١١].

(١) زاد المسير ٨٠/٨ وعزاه إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) تفسير البغوي ٢٥٤/٤ بنحوه.

(٣) تفسير البغوي ٢٥٣/٤.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٣/٤.

(٥) أخرجه الطبري ٧٩/٢٢ إلا أن فيه: إلى قوله: ﴿هَكَذَا يَذِّبُ مِنَ التَّنْذِيرِ الْآوَّلَةَ﴾.

(٦) ١٤٥/٩.

(٧) أخرجه الطبري ٨٠/٢٢، والنحاس في النسخ والمنسوخ ٣٦/٣، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٦/٥ بعد أن أورد الخبر: وهذا لا يصح عندي على ابن عباس، لأنه خبر لا ينسخ، ولأن شروط النسخ ليست هنا، اللهم إلا أن يتجاوز في لفظة النسخ ليفهم سائلاً.

وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة، ولا ينفع أحداً عملٌ أحدٍ، وأجمعوا أنه لا يُصلي أحد عن أحد. ولم يُجز مالك الصيام والحج والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالحج ومات، جاز أن يُحج عنه. وأجاز الشافعي وغيره الحج التطوع عن الميت^(١). وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه^(٢). وروي أن سعد بن عبادَةَ قال للنبي ﷺ: إنَّ أمي توفيت أفأتصدق عنها؟ قال: «نعم» قال: فأبي الصدقة أفضل؟ قال: «سقي الماء»^(٣). وقد مضى جميع هذا مستوفى في «البقرة»^(٤) و «آل عمران»^(٥) و «الأعراف»^(٦).

وقد قيل: إنَّ الله عز وجل إنَّمَا قال: «وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» ولام الخفض معناها في العربية المِلْك والإيجاب، فليس يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدَّق عنه غيره، فليس يجب له شيء، إلا أنَّ الله عزَّ وجلَّ يتفضَّل عليه بما لا يجب له، كما يتفضَّل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل^(٧). وقال الربيع بن أنس: «وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» يعني: الكافر، وأما المؤمن فله ما سَعَى، وما سعى له غيره^(٨).

قلت: وكثير من الأحاديث يدلُّ على هذا القول، وأنَّ المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره، وقد تقدَّم كثير منها لمن تأملها، وليس في الصدقة اختلاف، كما في صدر «كتاب مسلم»^(٩) عن عبد الله بن المبارك. وفي «الصحيح»^(١٠): «إذا

(١) قول مالك في المدونة ٥٨/٦، وقول الشافعي في الأم ٤٦/٤.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في السنن ١٢٥/١، وابن أبي شيبة ٩٤/٣.

(٣) سلف ٢٣٣/٩.

(٤) ٥٠٠/٤.

(٥) ٢٢٧/٥.

(٦) ٢٣٣/٩.

(٧) المحرر الوجيز ٢٠٦-٢٠٧ بنحوه.

(٨) المحرر الوجيز ٢٠٦/٥.

(٩) في مقدمة كتابه ١٦/١.

(١٠) مسلم (١٦٣١)، وسلف ٨/١.

مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث» وفيه: «أو ولد صالح يدعو له» وهذا كله تفضل من الله عز وجل، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرين إلى سبع مئة ضعف إلى ألف ألف حسنة، كما قيل لأبي هريرة: أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة»؟ فقال سمعته يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة»^(١) فهذا تفضل وطريق العدل: «أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى».

قلت: ويحتمل أن يكون قوله: «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» خاص في السيئة؛ بدليل ما في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «قال الله عز وجل: إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها، كتبها له حسنة، فإن عملها كتبها له عشر حسنات إلى سبع مئة ضعف، وإذا هم بسيئة ولم يعملها، لم أكتبها عليه، فإن علمها كتبها سيئة واحدة»^(٢).

وقال أبو بكر الوراق: «إِلَّا مَا سَعَى» إلا ما نوى^(٣). بيانه قوله ﷺ: «يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّاتِهِمْ»^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ سَعْيُهُمْ سَوْفَ يُرَى﴾ أي: يُرى الله تعالى جزاءه يوم القيامة^(٥) ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ﴾ أي: يُجْزَى به ﴿الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾. قال الأخفش: يقال: جزيته الجزاء، وجزيته بالجزاء، سواء لا فرق بينهما، قال الشاعر:

إِنْ أَجْزِ عُلْقَمَةَ بَنَ سَعْدٍ سَعْيِهِ لَمْ أَجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

(١) سلف ٣٢٤/٦.

(٢) سلف ٣١٥/١١.

(٣) زاد المسير ٨١/٨.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤٢٢٩) عن أبي هريرة ؓ، قال البوصيري في الزوائد: في إسناده ليث بن سليم، وهو ضعيف، ويشهد له حديث جابر، وقد رواه مسلم [٢٨٧٨] اهـ. وأخرجه أيضاً مسلم (٢٨٨٤) عن عائشة رضي الله عنها بنحوه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٧٦/٥.

فجمع بين اللغتين^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ لَكَ رَبَّكَ أَلْمَنَ﴾ أي: المرجع والمرد والمصير، فيعاقب ويشيب. وقيل: منه ابتداء المنة، وإليه انتهاء الأمان. وعن أبي بن كعب قال: قال النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمَنُ﴾ قال: «لا فكرة في الرب»^(٢). وعن أنس: قال النبي ﷺ: «إذا دُكِرَ الله تعالى فأنته»^(٣).

قلت: ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: «يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلقت كذا وكذا، حتى يقول له: مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ. فإذا بلغ ذلك، فليستعذ بالله وليُنْتِه» وقد تقدّم في آخر «الأعراف»^(٤). ولقد أحسن من قال:

ولا تُفَكِّرُنْ فِي ذِي الْعُلَا عَزَّ وَجْهُهُ فَإِنَّكَ تَرْدَىٰ إِنْ فَعَلْتَ وَتُخْذَلُ
ودونك مصنوعاتِه فاعتسِر بها وقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمَبْجَلُ

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ هُوَ أَضْحَكَكَ وَأَبْكَكَ ۖ وَأَنْتَ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ۖ وَأَنْتَ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۚ مِنْ تَلْفَافٍ إِنْ أَنْتَ تَتَّقُ ۚ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ هُوَ أَضْحَكَكَ وَأَبْكَكَ﴾ ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو. وفي «صحيح مسلم»^(٥) عن عائشة رضي الله عنها قالت:

(١) تفسير البغوي ٢٥٤/٤-٢٥٥ بنحوه، والبيت لرجل من بهراء اسمه فذكى كما في شرح ديوان الحماسة للتبريزي ٧٠/٤، وسماء المرزباني في معجم الشعراء ص ٤٤٦ المرفاق الطائي وقال: وأحسبه لقباً. اهـ. وجاء فيهما: سيف، بدل: سعد.

(٢) أخرجه البغوي في التفسير ٢٥٥/٤، وأخرجه أيضاً أبو الشيخ في العظمة (٦) عن سفيان، قوله.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ١١٩٣/٣ عن أنس، وفي إسناده: سنان بن سعد، ويقال: سعد بن سنان، وقد اختلف فيه فقال النسائي عنه: منكر الحديث. وقال أحمد بن حنبل: روى خمسة عشر حديثاً منكراً كلها، ما أعرف منها واحداً. تهذيب التهذيب ١/٦٩٢ - ٦٩٣. وأخرجه أيضاً إسحاق بن راهويه في المسند (٣٩٥)، والطبراني في مسند الشاميين (٢٣٥٠) من طريق عطاء الخراساني، عن أبي هريرة مرفوعاً. وإسناده منقطع، لأن عطاء لم يسمع من أبي هريرة.

(٤) ٤٢٣/٩.

(٥) برقم (٩٢٩)، وهو عند أحمد (٢٨٨).

لا والله ما قال رسول الله قط: إِنَّ المَيِّتَ يَعَذَّبُ بيبكاءٍ أحدٍ، ولكنه قال: «إِنَّ الكافرَ يزيده الله بيبكاء أهله عذاباً، وإنَّ الله لهو أضحك وأبكى، وما تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى».

وعنها قالت: مرَّ النبي ﷺ على قوم من أصحابه وهم يضحكون، فقال: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً» فنزل عليه جبريلُ فقال: يا محمد! إِنَّ الله يقول لك: «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى». فرجع إليهم فقال: «ما خطوْتُ أربعين خطوةً حتى أتاني جبريلُ فقال: إيتِ هؤلاء فقل لهم: إِنَّ الله تعالى يقول: هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى»^(١). أي: قضى أسباب الضحك والبكاء. وقال عطاء بن أبي مسلم: يعني: أفرح وأحزن؛ لأنَّ الفرح يجلب الضحك، والحزن يجلب البكاء^(٢). وقيل لعمر: هل كان أصحابُ رسولِ الله ﷺ يضحكون؟ قال: نعم! والإيمان والله أثبتُ في قلوبهم من الجبال الرواسي^(٣). وقد تقدّم هذا المعنى في «النمل»^(٤) و «براءة»^(٥).

قال الحسن: أضحك الله أهلَ الجنة في الجنة، وأبكى أهلَ النار في النار^(٦). وقيل: أضحك من شاء في الدنيا بأن سرّه، وأبكى من شاء بأن عمّه^(٧). الضحك: أضحك الأرض بالنبات، وأبكى السماء بالمطر^(٨). وقيل: أضحك الأشجار بالتؤار، وأبكى السحاب بالأمطار^(٩). وقال ذو النون: أضحك قلوبَ المؤمنين والعارفين بشمس معرفته، وأبكى قلوبَ الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته. وقال سهل

(١) زاد المسير ٨/٨٣، وأخرجه ابن مردويه كما في الدر المنثور ٦/١٣٠.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥٥.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ عن ابن عمر بنحوه.

(٤) عند الآية (١٩).

(٥) ٣١٨/١٠.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ لكن عزاه إلى مجاهد والكلبي.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٨.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٥٥.

(٩) مجمع البيان للطبرسي ٢٧/٥٩، والتؤار: الزهر. اللسان (نور).

ابن عبد الله: أضحك الله المطيعين بالرحمة، وأبكى العاصين بالسخط. وقال محمد ابن علي الترمذي: أضحك المؤمن في الآخرة، وأبكاه في الدنيا. وقال بسام بن عبد الله^(١): أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم. وأنشد:

السُّنُّ تَضَحُّكَ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ وَإِنَّمَا ضَحْكُهَا زُورٌ وَمُخْتَلَقُ
يَا رَبُّ بَاكِ بِعَيْنٍ لَا دُمُوعَ لَهَا وَرُبَّ ضَاحِكٍ سَنَّ مَا بِهِ رَمَقُ
وقيل: إنَّ الله خَصَّ الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان، وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكي غير الإنسان. وقد قيل: إنَّ القِرْدَ وحده يضحك ولا يبكي، وإنَّ الإبل وحدها تبكي ولا تضحك^(٢). وقال يوسف بن الحسين: سئل طاهر المقدسي: أتضحك الملائكة؟ فقال: ما ضحكوا ولا كلُّ مَنْ دُونَ الْعَرْشِ مِنْذُ خُلِقَتْ جَهَنَّمُ.

﴿وَأَنَّهُمْ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا﴾ أي: قضى أسباب الموت والحياة. وقيل: خَلَقَ الْمَوْتَ والحياة كما قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [تبارك: ٢] قاله ابن بحر^(٣). وقيل: أَمَاتَ الْكَافِرَ بِالْكَفَرِ، وَأَحْيَا الْمُؤْمِنَ بِالْإِيمَانِ^(٤)، قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ الآية ١٢٢ من سورة الأنعام. وقال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦] على ما تقدّم، وإليه يرجع قول عطاء: أَمَاتَ بِعَذْلِهِ، وَأَحْيَا بِفَضْلِهِ. وقول من قال: أَمَاتَ بِالْمَنْعِ وَالْبَخْلِ، وَأَحْيَا بِالْجُودِ وَالْبَذْلِ. وقيل: أَمَاتَ النُّطْفَةَ، وَأَحْيَا النَّسْمَةَ. وقيل: أَمَاتَ الْآبَاءَ، وَأَحْيَا الْأَبْنَاءَ. وقيل: يريد بالحياة: الخصب،

(١) هو: بسام بن عبد الله الأسدي الكوفي الصيرفي، سمع عكرمة وأبا جعفر محمد بن علي، روى عنه أبو أحمد الزبيري وأهل الكوفة، وعنده مراسيل. التاريخ الكبير ١٤٤/٢، والثقات لابن حبان ١١٩/٦.

(٢) النكت والعيون ٤٠٤/٥.

(٣) النكت والعيون ٤٠٤/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٧/٥ وعزاه إلى الثعلبي.

وبالموت: الجذب. وقيل: أنام وأيقظ^(١). وقيل: أ مات في الدنيا وأحيا للبعث^(٢).

﴿وَأَنْتُمْ عَلَى الْأَرْبَعِينَ الذِّكْرَ وَالْأُنْثَى﴾ أي: من أولاد آدم، ولم يُرِدْ آدم وحواء بأنهما خلقا من نُطفة.

والنطفة: الماء القليل، مشتق من نطف الماء: إذا قَطَرَ^(٣). ﴿تَنْثَى﴾ تُصَبُّ في الرحم وتُراق، قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح^(٤)، يقال: مَنَى الرجل وأمنى من المني. وَسُمِّيَتْ مِنَى بهذا الاسم؛ لما يُمنَى فيها من الدماء، أي: يُراق^(٥). وقيل: «تُمْنَى» تُقَدَّر، قاله أبو عبيدة^(٦). يقال: مَنَيْت الشيء: إذا قَدَّرته، ومُنِي له، أي: قُدِّر له، قال الشاعر:

حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي

أي: ما يُقَدَّر لك القادر^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى﴾ ٥٧ ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ أَفَقَى وَأَقْنَى﴾ ٥٨ ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ رَبُّ السَّعْرَى﴾ ٥٩ ﴿وَأَنْتُمْ أَهْلَكَ عَادَا الْأُولَى﴾ ٦٠ ﴿وَتَوَدَّ مَا أَفَقَى﴾ ٦١ ﴿وَقَدَّمَ نُوْجَ بَيْنَ قَبْلٍ لِّأَنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَغْلَمَ وَأَطْفَى﴾ ٦٢ ﴿وَالْمُؤَنَّفَكَةَ أَمَوَى﴾ ٦٣ ﴿فَنَسَّهَا مَا عَشَى﴾ ٦٤ ﴿فَبَآئِيَ مَالَهُ رَبِّكَ تَسْمَاعَى﴾ ٦٥

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى﴾ أي: إعادة الأرواح في الأشباح للبعث

(١) التكت والعيون ٤٠٤/٥ .

(٢) تفسير أبي الليث ٢٩٤/٣ .

(٣) تهذيب اللغة ٣٦٦/١٣ .

(٤) تفسير البغوي ٢٥٥/٤ ، ولم يعزه للكلبي، وعزاه إليه الماوردي في التكت والعيون ٤٠٥/٥ .

(٥) تهذيب اللغة ٥٣١/١٥ .

(٦) في مجاز القرآن له ٢٣٨/٢ .

(٧) الصحاح (مني)، والبيت سلف ٢١٩/٢ .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «النَّشَاءَةُ» بفتح الشين والمد^(١)، أي: وعد ذلك، ووَعْدَهُ صِدْقٌ. ﴿وَأَنْتُمْ هُمْ أَقْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ قال ابن زيد: أغنى من شاء، وأفقر من شاء^(٢)، ثم قرأ: ﴿يَسْطُرُ الزُّرْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَكُمْ﴾ [العنكبوت: ٦٢] وقرأ: ﴿يَقْبِضُ وَيَبْصِطُ﴾ [البقرة: ٢٤٥] واختاره الطبري^(٣).

وعن ابن زيد أيضاً ومجاهد وقتادة والحسن: «أَغْنَى»: مَوْلٍ، «وَأَقْنَى»: أخدم^(٤). وقيل: «أَقْنَى» جعل لكم قِئنة تقتنونها^(٥)، وهو معنى أخدم أيضاً^(٦).

وقيل: معناه: أَرْضَى بما أعطى، أي: أغناه ثم رَضَاهُ بما أعطاه، قاله ابن عباس^(٧).

وقال الجوهري^(٨): قَنِىَ الرجل يَقْنَى قِنًى، مثل غَنِيَ يَغْنَى غِنًى، وأقناه الله، أي: أعطاه الله ما يُقْتَنَى من القِنْيَةِ والنَّسَبِ. وأقناه أيضاً، أي: أرضاه. والقِنَى: الرضا، عن أبي زيد، قال: وتقول العرب: من أعطى مئة من المعز، فقد أعطى القِنَى، ومن أعطى مئة من الضأن، فقد أعطى الغنى، ومن أعطى مئة من الإبل، فقد أعطى المُنَى. ويقال: أغناه الله وأقناه، أي: أعطاه ما يَسْكُنُ إليه.

وقيل: «أَغْنَى وَأَقْنَى» أي: أغنى نفسه، وأفقر خَلْقَهُ إليه، قاله سليمان التيمي^(٩).

(١) السبعة ص ٤٩٨، والتيسير ص ١٧٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٧٩/٤.

(٣) في التفسير ٨٥/٢٢ دون ذكر آية البقرة.

(٤) أخرجه الطبري ٨٣/٢٢ عن مجاهد وقتادة والحسن.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠.

(٦) تفسير البغوي ٢٥٦/٤ وعزاه إلى قتادة والحسن، وأخرجه عنهما الطبري ٨٣/٢٢.

(٧) تفسير البغوي ٢٥٦/٤، وأخرجه عنه الطبري ٨٣/٢٢.

(٨) في الصحاح (قني).

(٩) أخرجه الطبري ٨٤/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (١٧٦).

وقال سفيان: أغنى بالقناعة، وأقنى بالرضا^(١). وقال الأخفش: أقنى: أفقر. قال ابن كيسان: أولد^(٢). وهذا راجع لما تقدّم.

﴿وَأَنْتُمْ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ «الشُّعْرَى»: الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء^(٣)، وطلوعه في شدة الحرّ، وهما الشعريان: العبور التي في الجوزاء، والشعري الغميصاء التي في الذراع^(٤)، وتزعم العرب أنّهما أختا سهيل.

وإنّما ذكر أنّه ربُّ الشُّعْرَى وإن كان ربّاً لغيره؛ لأنّ العرب كانت تعبده، فأعلمهم الله جلّ وعزّ أنّ الشُّعْرَى مربوب وليس برّب. واختلف فيمن كان يعبده، فقال السديّ: كانت تعبده جُمَيْرٌ وخُزَاعَةٌ. وقال غيره: أوّل من عبده أبو كبشة - أحد أجداد النبي ﷺ من قبَلِ أمّهاته، ولذلك كان مشركو قريش يسمّون النبي ﷺ: ابن أبي كبشة، حين دعا إلى الله وخالف أديانهم، وقالوا: ما لقينا من ابن أبي كبشة! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضايق وعساكرُ رسول الله ﷺ تمرُّ عليه: لقد أمرُ أمرُ ابن أبي كبشة - وقد كان من لا يعبد الشُّعْرَى من العرب يعظّمها ويعتقد تأثيرها في العالم، قال الشاعر:

مَضَى أَيْلُسُوْلٌ وَارْتَفَعَ الْحَرُورُ وَأُخْبِتَ نَارَهَا الشُّعْرَى الْعَبُورُ^(٥)
وقيل: إنّ العرب تقول في خرافاتها: إن سُهَيْلاً والشُّعْرَى كانا زوجين، فأنحدر

(١) النكت والعيون ٤٠٥/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٥٦/٤.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠.

(٤) تفسير البغوي ٢٥٦/٤.

(٥) النكت والعيون ٤٠٥/٥ عدا ما بين معترضتين فمن النهاية (كبش)، وشرح مشكل الآثار ١٨٥/٢ بنحوه، وقول أبي سفيان أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٢)، وأحمد (٢٣٧٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال ابن الأثير في النهاية (أمر): ومنه حديث أبي سفيان: لقد أمرُ أمرُ ابن أبي كبشة: أي: كثر وارتفع شأنه، يعني النبي ﷺ. اهـ. والبيت لأبي نواس وهو في ديوانه ص ٣٢١.

سُهَيْلٍ فصار يمانياً، فاتبعته الشعري العُبور فعبرت المجرة فسميت العُبور، وأقامت الغُميصاء فبكت لفقد سُهَيْل حتى غَمِصَتْ عيناه فسميت غميصاء؛ لأنها أخفى من الأخرى^(١).

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ سَمَّاها الأولى؛ لأنَّهم كانوا من قبل ثمود. وقيل: إنَّ ثمود من قبل^(٢) عاد. وقال ابن زيد: قيل لها: عاد الأولى؛ لأنها أوَّل أُمَّة أَهْلِكَ بعد نوح عليه السلام^(٣). وقال ابن إسحاق: هما عادان، فالأولى أَهْلِكَ بالريح الصَّرصر، ثم كانت الأخرى فأهْلَكَ بالصيحة. وقيل: عاد الأولى هو: عاد بن إرم ابنِ عَوْصِ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ، وعاد الثانية من ولد عادِ الأولى^(٤). والمعنى متقارب. وقيل: إنَّ عاداً الآخرة الجبَّارون، وهم قوم هود^(٥).

وقراءة العامة: «عَادَا الْأُولَى» ببيان التنوين والهمز. وقرأ نافع وابن مُحَيْصِن وأبو عمرو: «عَادَا لُؤْلَى»^(٦) بنقل حركة الهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها، إلا أنَّ قالون والسوسي يُظهِران الهمزة الساكنة. وقلبها الباقون واواً على أصلها، والعرب تقلب هذا القلب فتقول: قُمْ لَانَ عَنَّا، وَصُمْ لَتَيْنِ، أي: قُمْ الْآنَ، وَصُمْ الْاِثْنَيْنِ^(٧).

﴿وَتُؤْمَدُوا مَّا أَتَيْنِ﴾ ثمود: هم قوم صالح أَهْلَكُوا بالصيحة^(٨). قُرئ: «تُؤْمَدَا» و«تُؤْمَد» وقد تقدَّم^(٩). وانتصب على العطف على عاد^(١٠).

(١) مجمع الأمثال للميداني ٣٥٤/٢ بنحوه.

(٢) في (ظ): نسل.

(٣) الكشف ١٢٠/٤ ولم يعزه.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٠/٤ وعزاه إلى ابن إسحاق.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٨/٥.

(٦) السبعة ص ٦١٥، والتيسير ص ٢٠٤ - ٢٠٥، والنشر ٤١٠/١، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٧.

(٧) معاني القرآن للفراء ١٠٢/٣.

(٨) الوسيط ٢٠٥/٤.

(٩) ٢٦٦/٩.

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ٢٨١/٤.

﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ بَقْلٍ﴾ أي: وأهلك قوم نوح من قبل عاد وشمود ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْمَ أَهْلِ الْوَلَدِ﴾ وذلك لطول مدة نوح فيهم^(١)، حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول: احذر هذا؛ فإنه كذاب، وإنَّ أبي قد مشى بي إلى هذا وقال لي مثل ما قلت لك^(٢). فيموت الكبير على الكفر، وينشأ الصغير على وصية أبيه.

وقيل: إنَّ الكناية ترجع إلى كلِّ مَنْ ذُكر من عاد وشمود وقوم نوح، أي: كانوا أكفر من مشركي العرب وأطغى. فيكون فيه تسلية وتعزية للنبي ﷺ، فكأنه يقول له: فاصبر أنت أيضاً، فالعاقبة الحميدة لك.

﴿وَالْمُؤَفِّكَةِ أَهْوَى﴾ يعني: مدائن قوم لوط عليه السلام انتفكت بهم، أي: انقلبت^(٣)، وصار عاليها سافلها. يقال: أفكته، أي: قلبته وصرفته^(٤). «أهوى» أي: خسف بهم بعد رفعها إلى السماء، رفعها جبريل ثم أهوى بها إلى الأرض^(٥). وقال المبرد: جعلها تهوي. ويقال: هوى - بالفتح - يهوي هويًا، أي: سقط^(٦). و«أهوى» أي: أسقط^(٧).

﴿فَنَسَّهَا مَا غَشَّى﴾ أي: ألبسها ما ألبسها من الحجارة، قال الله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَنْظَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾^(٨) [الحجر: ٧٤]، وقيل: إنَّ الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم، أي: غشَّاهما من العذاب ما غشَّاهم، وأبهم؛ لأنَّ كلاً منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر. وقيل: هذا تعظيم الأمر.

(١) الوسيط ٢٠٥/٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٨١/٤، والمحرد الوجيز ٢٠٩/٥ بنحوه، وأخرجه الطبري ٨٩/٢٢ عن قتادة.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠.

(٤) الصحاح (أفك).

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٥/٣.

(٦) الصحاح (هوي).

(٧) تهذيب اللغة ٤٨٩/٦.

(٨) تفسير أبي الليث ٢٩٥/٣.

﴿يَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ أي: فبأي نِعَمِ رَبِّكَ تشكُّ، والمخاطبة للإنسان المكذِّب، والآلاء: النِّعم، واحدها: أَلَى وإِلَى وإِلَيَّ^(١). وقرأ يعقوب: «تَمَارَى» بإدغام إحدى التاءين في الأخرى والتشديد^(٢).

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ ۖ ﴿٥٦﴾ أَرَفَتِ الْآزِفَةَ ۖ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۖ ﴿٥٨﴾ أَفَرَأَيْتَ هَذَا لَمَلِكٍ مَّعْبُودٍ ۖ ﴿٥٩﴾ وَتَضَعُكُمْ وَيَـٰئِسُ فَتَكُونُونَ ۖ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَوِيدُونَ ۖ ﴿٦١﴾ فَاسْتَجِدُّوا لِلَّهِ وَأَعِذُوا ۖ ﴿٦٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ﴾ قال ابن جريج ومحمد بن كعب: يريد أن محمداً ﷺ نذيرٌ بالحق الذي أنذر به الأنبياء قبله^(٣)، فإن أطمعتموه أفلحتم، وإلا حلَّ بكم ما حلَّ بمكذِّبي الرسل السالفة.

وقال قتادة: يريد القرآن، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى^(٤).

وقيل: أي: هذا الذي أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويفاً لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر، أي: مثل النذر^(٥)، والنذر في قول العرب بمعنى الإنذار^(٦)، كالتَّكْذِبِ بمعنى الإنكار، أي: هذا إنذار لكم. وقال أبو مالك: هذا الذي أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو في صحف إبراهيم وموسى^(٧). وقال السدي: أخبرني أبو صالح قال: هذه الحروف التي ذكر الله تعالى من قوله تعالى: «أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى. وَإِبْرَاهِيمَ» إلى قوله: «هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٢/٤.

(٢) النشر ٣٠٠/١، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٧ ونسبها إلى ابن محيصن.

(٣) النكت والعيون ٤٠٦/٥، والمحرم الوجيز ٢٠٩/٥.

(٤) النكت والعيون ٤٠٦/٥.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٧٨/٥.

(٦) لسان العرب (نذر).

(٧) أخرجه الطبري ٩٤/٢٢.

النُّذْرِ الْأُولَى» كل هذه في صحف إبراهيم وموسى^(١).

قوله تعالى: ﴿أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ﴾ أي: قربت الساعة ودنّت القيامة. وسماها آزفة؛ لقرب قيامها عنده^(٢)، كما قال: ﴿رَوْنَهُ بَعِيدًا . وَرَنَهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج: ٦-٧]. وقيل: سماها آزفة؛ لدنوها من الناس وقربها منهم^(٣)؛ ليستعدوا لها؛ لأنّ كلّ ما هو آتٍ قريب. قال:

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنَّ رِكَابَنَا لَمَّا تَزَلُ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ^(٤)
وفي «الصحيح»^(٥): أَزِفَ التَّرْحُلُ يَأْزِفُ أَزْفًا، أي: دنا وأفد، ومنه قوله تعالى: «أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ» يعني القيامة، وأزِفَ الرجلُ، أي: عَجَلَ، فهو آزِفٌ على فاعل، والمتأزِف: القصير وهو المتداني. قال أبو زيد: قلت لأعرابي ما الْمُخْبِطِيُّ؟ قال: المَتَكَاكِيُّ، قلت: ما المَتَكَاكِيُّ؟ قال: المتأزِف. قلت: ما المتأزِف؟ قال: أنت أحمق! وتركني ومَرَّ.

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي: ليس لها من دون الله من يؤخّرها أو يقدمها. وقيل: كاشفة، أي: انكشاف، أي: لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله، فالكاشفة اسم بمعنى المصدر، والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية^(٦)، كقولهم: ما لفلان من باقية، أي: من بقاء^(٧). وقيل: أي: لا أحد يردّ ذلك^(٨)، أي:

(١) سلف ص ٥٤ من هذا الجزء عن أبي مالك الغفاري بنحوه.

(٢) النكت والعيون ٤٠٦/٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٧٨/٥.

(٤) القائل النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣٨، وفيه: أفد، بدل: أزف، وهما بمعنى. وجاء البيت في البيان والتبيين ٢/ ٢٨٠ كما في الرواية هنا.

(٥) مادة (أزف)، وحكاية أبي زيد الآتية ذكرها أبو طاهر المقرئ في كتابه أخبار النحويين، في ترجمة أبي زيد.

(٦) تفسير البغوي ٢٥٧/٤.

(٧) معاني القرآن للفراء ١٠٣/٣.

(٨) تفسير البغوي ٢٥٧/٤.

إِنَّ الْقِيَامَةَ إِذَا قَامَتْ لَا يَكْشِفُهَا أَحَدٌ مِنْ آلِهَتِهِمْ، وَلَا يَنْجِيهِمْ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى. وَقَدْ سَمَّيْتُ الْقِيَامَةَ غَاشِيَةً، فَإِذَا كَانَتْ غَاشِيَةً، كَانَ رُدُّهَا كَشْفًا، فَالْكَاشِفَةُ عَلَى هَذَا نَعْتُ مُؤَنَّثٌ مُحذُوفٌ، أَيُ: نَفْسٌ كَاشِفَةٌ، أَوْ: فَرْقَةٌ كَاشِفَةٌ، أَوْ: حَالٌ كَاشِفَةٌ. وَقِيلَ: إِنَّ «كَاشِفَةً» بِمَعْنَى كَاشَفٍ، وَالْهَاءُ لِلْمُبَالَغَةِ، مِثْلُ رَاوِيَةٍ وَدَاهِيَةٍ^(١).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَذَّبَ﴾ يعني: القرآن. وهذا استفهام توبيخ^(٢) ﴿تَعْجَبُونَ﴾ تكذيباً به ﴿وَقَدْ كَذَّبُوا﴾ استهزاء ﴿وَلَا يَتُوبُونَ﴾ انزجاراً وخوفاً من الوعيد^(٣). وروى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَا رُئِيَ بَعْدَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ ضَاحِكًا إِلَّا تَبَسُّمًا^(٤).

وقال أبو هريرة: لما نزلت: «أَفَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَذَّبَ وَتَعْجَبُونَ» قَالَ أَهْلُ الصُّفَّةِ: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦] ثُمَّ بَكَوْا حَتَّى جَرَتْ دُمُوعُهُمْ عَلَى خُدُودِهِمْ، فَلَمَّا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بَكَاءَهُمْ، بَكَى مَعَهُمْ، فَبَكَيْنَا لِبَكَائِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَلْبِغُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُصِرًّا عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ وَيَرْحَمُهُمْ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»^(٥).

وقال أبو حازم: نزل جبريلُ على النَّبِيِّ ﷺ وعنده رجلٌ يبكي، فقال له: من هذا؟ قال: «هذا فلان». فقال جبريل: إِنَّا نَزَرْنَا أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ كُلِّهَا إِلَّا الْبَكَاءَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُطْفِئَ بِالدَّمْعَةِ الْوَاحِدَةِ بَحُورًا مِنْ جَهَنَّمَ^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَكِينٌ﴾ أي: لاهون معرضون. عن ابن عباس، رَوَاهُ الْوَالِبِيُّ وَالْعَوْفِيُّ عَنْهُ، وَقَالَ عِكْرِمَةُ عَنْهُ: هُوَ الْغَنَاءُ بِلُغَةِ حِمْيَرَ - يَقَالُ: سَمَدٌ لَنَا، أَيُ: غَنٌّ لَنَا -

(١) المحرر الوجيز ٢١٠/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٢١٠/٥.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٩٦/٣.

(٤) الكشف ٣٥/٤.

(٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٤٨٩/١ بنحوه.

(٦) أخرجه أحمد في الزهد ص ٣٥ عن رجل يقال له: خازم.

فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى، تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعون^(١). وقال الضحّاك: سامدون: شامخون متكبرون^(٢). وفي «الصحاح»^(٣): سَمَدٌ سُمُودٌ: رفع رأسه تكبراً، وكلُّ رافع رأسه، فهو سامد، قال:

سَوَامِدَ اللَّيْلِ خِفَافَ الْأَزْوَادِ^(٤)

يقول: ليس في بطونها علف. وقال ابن الأعرابي: سَمَدْتُ سُمُوداً: علوث. وَسَمَدَتِ الإِبِلُ في سيرها: جَدَّت. والسُمُود: اللّهُو، والسامد: اللّاهي، يقال للقيّنة: أَسَمِدِينَا، أي: ألهينا بالغناء. وتسميد الأرض: أن يجعل فيها السامد، وهو سِرْجِين وَرَمَاد. وتسميد الرأس: استئصال شعره، لغة في التّسبيد. واسمأذ الرجل - بالهمز - اسْمُودَاداً، أي: ورم غضباً.

وروي عن عليّ عليه السلام أن معنى «سَامِدُونَ»: أن يجلسوا غير مصلّين ولا منتظرين الصلاة. وقال الحسن: واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام، ومنه ما روي عن النبي ﷺ أنه خرج والناس ينتظرونه قياماً فقال: «ما لي أراكم سامدين» حكاه الماوردي^(٥). وذكره المهدوي عن عليّ، وأنه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياماً فقال: «ما لكم سامدون» قاله المهدوي^(٦).

(١) تفسير البغوي ٢٥٧/٤ عدا ما بين معترضتين فمن غريب الحديث لأبي عبيد ٤٨١/٣ ، وقول عكرمة أخرجه الطبري ٩٧/٢٢ عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه الطبري ٩٨/٢٢ ، وأبو يعلى (٢٦٨٥) عن الضحّاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) مادة (سمد).

(٤) الراجز رؤبة بن العجاج، وهو في ديوانه ص ٣٩ ، وقبله:

قَلَّصَن تَقْلِيصَ النِّعَامِ الْوَحْدَادِ

(٥) في النكت والعيون ٤٠٧/٥ ، وفيه قول علي والحسن، والحديث أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ٤٨٠/٣ مرفوعاً، وذكر محققه أن في بعض النسخ الخطية: عن علي رحمة الله عليه. اهـ. ولم تقف عليه مرفوعاً، وسيأتي من قول علي في التعليق الآتي.

(٦) وأخرجه ابن أبي شيبة ٤٠٥/١ ، والطبري ١٠٠/٢٢ .

والمعروف في اللغة: سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُوداً: إذا لَهَا وأعرض. وقال المبرد:

سامدون خامدون، قال الشاعر:

أتى الحدثنان نِسوةَ آلِ حَرْبٍ بِمَقْدُورٍ سَمَذْنٍ لَهُ سُمُوداً^(١)

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي ﷺ: «أَفْمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ. وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ. وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ» لم يَر ضاحكاً إلا مبتسماً حتى مات ﷺ. ذكره النحاس^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِلَّهِ وَاصْبِرْ﴾ قيل: المراد به سجود تلاوة القرآن. وهو قول ابن مسعود^(٣). وبه قال أبو حنيفة والشافعي^(٤). وقد تقدّم أوّل السورة^(٥) من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ سجد فيها، وسجد معه المشركون. وقيل: إنما سجد معه المشركون؛ لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله ﷺ عند قوله: «أَقْرَأْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّى. وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى» وأنه قال: تلك العَرَائِيْقُ الْعُلَا وشفاعتهنَّ تُرْتَجَى. كذا في رواية سعيد بن جبیر: ترتجى. وفي رواية أبي العالية: وشفاعتهنَّ ترتضى، ومثلهنَّ لا يُنسى. ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد ﷺ، على ما تقدّم بيانه في «الحج»^(٦). فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي ﷺ رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا، فكان أهل مكة أشدَّ عليهم، وأخذوا في

(١) النكت والعيون ٤٠٧/٥، والبيت اختلف في نسبه، فنسبه المرزباني في معجم الشعراء ص ١٧٧، وابن قتيبة في عيون الأخبار ٦٧/٣ إلى فضالة بن شريك، ونسبه القالي في ذيل الأمالي ١١٥/٣ إلى الكميّ الأسدي، ونسبه المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٩٤١/٢ لعبد الله بن الزبير الأسدي.

(٢) لم نقف عليه عند النحاس، وسلف ص ٦٧ من هذا الجزء.

(٣) النكت والعيون ٤٠٧/٥.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٣/٣.

(٥) ص ٥ من هذا الجزء.

(٦) ٤٢٥/١٤.

تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم.

وقيل: المراد سجود الفرض في الصلاة، وهو قول ابن عمر، كان لا يراها من عزائم السجود^(١). وبه قال مالك.

وروى أبي بن كعب رضي الله عنه: كان آخر فعل النبي ﷺ ترك السجود في المفصل. والأول أصح، وقد مضى القول فيه آخر «الأعراف»^(٢) مبيناً، والحمد لله رب العالمين.

تم تفسير سورة «النجم»

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٧٢٣ .

(٢) ٤٣٦/٩ .

سورة القمر

مكيّة كلها في قول الجمهور. وقال مقاتل: إلا ثلاث آيات من قوله تعالى: ﴿أَنزَلْنَاهُ نَارَ الْكَلَمِ﴾ [الأنعام: ٩٣] إلى قوله: ﴿وَالسَّاعَةَ أَهْوَىٰ وَأَمْلَءَ﴾ ^(١) [الأنعام: ٩٤] ولا يصحُّ على ما يأتي ^(٢). وهي خمس وخمسون آية ^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿أَفْتَرَيْتَ السَّاعَةَ وَاتَّقَىٰ الْقَمَرَ ۖ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيُقُولُوا ﴿٢﴾ سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۖ ﴿٣﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ۖ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ ﴿٥﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْذُّرُ ۖ ﴿٦﴾ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ مَعَىٰ نُكِرٌ ۖ ﴿٧﴾ خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَبِرٌ ۖ ﴿٨﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيرٌ ۖ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفْتَرَيْتَ السَّاعَةَ وَاتَّقَىٰ الْقَمَرَ﴾ «افتتربت»: أي: قريت، مثل: ﴿أَرَأَيْتَ الْآرِيفَةَ﴾ [النجم: ٥٧] على ما بيّناه. فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة؛ لأنّه قد مضى أكثر الدنيا، كما روى قتادة عن أنس قال: خطب رسول الله ﷺ وقد كادت الشمس تغيب فقال: «ما بقي من دنياكم فيما مضى إلّا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى من الشمس إلا يسيراً ^(٤). وقال كعب ووهب: الدنيا ستّة آلاف سنة. قال وهب: قد

(١) النكت والعيون ٤٠٨/٥ .

(٢) عند الآية (٤٥) من هذه السورة .

(٣) الوسيط ٢٠٦/٤ .

(٤) أخرجه بهذا اللفظ الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة ١٢١/٧ ، وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ٢٣٤٤/٦ بنحوه، قال ابن عدي: ولموسى بن خلف عن قتادة، عن أنس غير هذا يرويه عن موسى ابنه وخلف وغير ابنه، ولا أرى بروايته بأساً.

وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرک ٤٤٤/٢ عن ابن عمر رضي الله عنهما بنحوه، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: كُثِّرَ [من رجال الإسناد] ضعفه النسائي، ومثله غيره.

مضى منها خمسة آلاف سنة، وست مئة سنة. ذكره النحاس.

ثم قال تعالى: «وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» أي: وقد انشق القمر. وكذا قرأ حذيفة: «اقتربت الساعة وقد انشق القمر»^(١) بزيادة «قد»، وعلى هذا الجمهور من العلماء، ثبت ذلك في «صحيح البخاري» وغيره من حديث ابن مسعود^(٢) وابن عمر^(٣) وأنس^(٤) وجبير ابن مطعم^(٥) وابن عباس^(٦) رضي الله عنهم. وعن أنس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ آية، فانشق القمر بمكة مرتين فنزلت: «اقتربت الساعة وانشق القمر» إلى قوله: «سحر مستور» يقول: ذاهب. قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث حسن صحيح^(٧).

ولفظ البخاري^(٨) عن أنس قال: انشق القمر فرقتين. وقال قوم: لم يقع انشقاق القمر بعد وهو منتظر، أي: اقترب قيام الساعة وانشقاق القمر، وأن الساعة إذا قامت انشقت السماء بما فيها من القمر وغيره^(٩). وكذا قال القشيري. وذكر الماوردي^(١٠): أن هذا قول الجمهور، وقال: لأنه إذا انشق ما بقي أحد إلا رآه؛ لأنه آية، والناس في الآيات سواء. وقال الحسن: اقتربت الساعة، فإذا جاءت انشق القمر بعد النفخة الثانية. وقيل: «وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» أي: وضع الأمر وظهر، والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضح، قال:

أَقِمْوْا بَنِي أُمِّي ضُدُورَ مَطِيئِكُمْ فَإِنِّي إِلَى حَيِّ سَوَاكُم لَأُمْبِلُ

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحاسب ٢/ ٢٩٧.

(٢) البخاري (٣٦٣٦)، ومسلم (٢٨٠٠)، وأحمد (٣٥٨٣).

(٣) مسلم (٢٨٠١).

(٤) البخاري (٣٦٣٧)، ومسلم (٢٨٠٢)، وأحمد (١٢٦٨٨).

(٥) الترمذي (٣٢٨٩)، وأحمد (١٦٧٥٠).

(٦) البخاري (٣٦٣٨)، ومسلم (٢٨٠٣).

(٧) الترمذي (٣٢٨٦)، وهو عند أحمد (١٢٦٨٨)، ومسلم (٢٨٠٢)، ولم يرد ذكر الآيتين عند مسلم.

(٨) برقم (٤٨٦٨)، وهو عند مسلم (٢٨٠٢): (٤٧)، وأحمد (١٣٩١٨).

(٩) المفهم ٧/ ٤٠٥ وعزاه للحسن البصري.

(١٠) في النكت والعيون ٥/ ٤٠٩.

فقد حُمِتِ الحاجاتُ والليلُ مُقْمِرٌ وَشُدَّتْ لِطْيَاتِ مَطَايَا وَأَرْحُلٍ^(١)

وقيل: انشقاق القمر: هو انشقاق الظلمة عنه بطلوعه في أثنائها، كما يُسمَّى الصبح فَلَقًا؛ لانفلاق الظلمة عنه. وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه، كما قال النابغة:

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَهُمْ دَوِيٌّ دعانا عند شَقِّ الصُّبْحِ دَاعٍ^(٢)

قلت: وقد ثبت بنقل الآحاد العدول أَنَّ القمر انشقَّ بمكَّةَ، وهو ظاهر التنزيل، ولا يلزم أن يستوي الناس فيها؛ لأنَّها كانت آيةً ليليَّةً، وأنها كانت باستدعاء النبي ﷺ من الله تعالى عند التحدي^(٣). فروي أَنَّ حمزة بن عبد المطلب - حين أسلم غضباً من سبِّ أبي جهل الرسول ﷺ - طلب أن يُريَه آيةً يزداد بها يقيناً في إيمانه^(٤). وقد تقدَّم في «الصحيح» أَنَّ أهل مكَّةَ هم الذين سألوا وطلبوا أن يُريهم آيةً، فأراهم انشقاق القمر فلقنتين كما في حديث ابن مسعود وغيره.

وعن حذيفة أَنَّهُ خطب بالمدائن ثم قال: أَلَا إِنَّ السَّاعَةَ قَدْ اقْتَرَبَتْ، وَإِنَّ الْقَمَرَ قَدْ انشَقَّ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّكُمْ ﷺ^(٥).

وقد قيل: هو على التقديم والتأخير، وتقديره: انشقَّ القمر واقتربت الساعة، قاله ابن كيسان. وقد مرَّ عن الفراء أَنَّ الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى، فلك أن تقدِّم وتؤخِّر، عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَرَوْا مَآيَةَ يُعْرَضُونَ﴾ هذا يدلُّ على أَنَّهُم رَأَوْا انشقاق القمر^(٧).

(١) القائل الشنفرى الأزدي، وهو في ذيل أمالي القالي ص ٢٠٣، وخزانة الأدب ٣/ ٤٣٠، وقوله: أقيموا بني أمي... إلخ، يقال: أقام صدر مطيئته: إذا جدَّ في السير، يؤذن قومه بالرحيل. وقوله: حُمَّتِ الحاجات... إلخ، يريد: تنبَّهوا من رقدتكم فهذا وقت الحاجة. والطَّيَّةُ: النَّيَّةُ. الخزانة ٣/ ٣٤١.

(٢) النكت والعيون ٥/ ٤٠٩، ونسبه للنابغة الجعدي، ولم نقف عليه في ديوانه.

(٣) المفهم ٧/ ٤٠٤.

(٤) النكت والعيون ٥/ ٤٠٩.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ الزجاج في معاني القرآن له ٨٤/ ٥، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٥٢٨٥)، وابن أبي شيبه ٢/ ١١٥، و١٣/ ٣٧٨، والطبري ٢٢/ ١٠٧ - ١٠٨، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٧٠٦) و(٧٠٧) عن أبي عبد الرحمن السلمي.

(٦) الآية (٨) من سورة النجم، وسلفت ص ١٦ من هذا الجزء.

(٧) الوسيط ٤/ ٢٠٧.

قال ابن عباس: اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ، وقالوا: إن كنت صادقاً فاشقق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قُبَيْس ونصف على قُتَيْبَةَ، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلتُ تؤمنون؟» قالوا: نعم؟ وكانت ليلة بدر، فسأل رسولُ الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشقَّ القمر فرقتين، ورسولُ الله ﷺ ينادي المشركين: «يا فلان يا فلان اشهدوا»^(١).

وفي حديث ابن مسعود: انشقَّ القمر على عهد رسولِ الله ﷺ، فقالت قريش: هذا من سحر ابن أبي كبشة، سَحَرَكُم فاسألوا السُّفَّار. فسألوهم فقالوا: قد رأينا القمر انشقَّ، فنزلت: «اَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ. وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا»^(٢). أي: إن يروا آيةً على صِدْقِ مُحَمَّدٍ ﷺ أعرضوا عن الإيمان^(٣).

﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَبِرٌّ﴾ أي: ذاهب، من قولهم: مَرَّ الشَّيْءُ واستمرَّ: إذا ذهب^(٤)، قاله أنس وقتادة ومجاهد والفرَّاء والكسائي وأبو عبيدة^(٥)، واختاره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قويٌّ شديد^(٦). وهو من المِرَّة: وهي القوة^(٧)، كما قال لقيط:

حتى استمرت على شَرْرِ مَرِيرَتِهِ مُرُّ الْعَزِيمَةِ لَا رَتًّا^(٨) ولا ضَرَعَا

(١) زاد المسير ٢٨٧/٨، وأخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة (٢٠٩) بتمامه، وضَعَفَهُ ابن حجر في فتح الباري ١٨٣/٧. وأخرجه أيضاً الزَّجَّاج في معاني القرآن له ٨٤/٥ - ٨٥ عن ابن زيد مختصراً، وأبو قُبَيْس وقُتَيْبَةُ: جبلان بمكة. معجم البلدان ٨٠/١ و ٣٧٩/٤.

(٢) أخرجه الطيالسي (٢٩٥)، والطبري ١٠٦/٢٢ - ١٠٧، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٢١١).

(٣) الوسيط ٢٠٧/٤.

(٤) الصحاح (مرر).

(٥) النكت والعيون ٤١٠/٥ عن أنس وأبي عبيدة، والمحور الوجيز ٢١٢/٥ عن قتادة ومجاهد والكسائي، وأما قول الفرَّاء فهو في معاني القرآن له ١٠٤/٣، وقول مجاهد في تفسيره ٦٣٥/٢، وأخرجه عنه - وعن قتادة أيضاً - الطبري ١١٣/٢٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٥٨/٤، وزاد المسير ٨٩/٨.

(٧) الصحاح (مرر).

(٨) في (م): لا قحماً. وكذا جاءت الرواية في الكامل للمبرد ١٣٥٠/٣، والقحمة: الكبير المسنن. اللسان (قحمة)، والبيت سلف ص ١٣ من هذا الجزء.

وقال الأخفش: هو مأخوذ من إمرار الحبل، وهو شدة قتله^(١).

وقيل: معناه: مُرٌّ من المرارة. يقال: أَمَرَ الشيءُ: صار مُرّاً، وكذلك مَرَّ الشيءُ لَيَمُرّاً بالفتح مرارةً، فهو مُرٌّ، وأَمَرَهُ غَيْرُهُ ومَرَّرَهُ^(٢). وقال الربيع: مستمرٌّ: نافذ. يمان: ماضٍ. أبو عبيدة: باطل.

وقيل: دائم. قال:

وليس على شيء قويم بمُستمر^(٣)

أي: بدائم. وقيل: يُشبه بعضه بعضاً^(٤)، أي: قد استمرت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتي بشيء له حقيقة، بل الجميع تخيلات. وقيل: معناه: قد مرَّ من الأرض إلى السماء^(٥).

﴿وَكَذَّبُوا﴾ نَبِيَّنَا ﴿وَالْبُغَا أَهْلَؤُهُمْ﴾ أي: ضلالاتهم واختياراتهم. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي: يستقرُّ بكلِّ عامل عمله، فالخير مستقرٌّ بأهله في الجنة، والشرُّ مستقرٌّ بأهله في النار^(٦).

وقرأ شيبه: «مُسْتَقَرٌّ» بفتح القاف^(٧)، أي: لكلِّ شيء وقت يقع فيه من غير تقدُّم وتأخُّر. وقد روي عن أبي جعفر بن القَعْقَاع: «وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ» بكسر القاف والراء^(٨)، جعله نعتاً لـ «أمرٍ»، و«كُلُّ» على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء، والخبر

(١) النكت والعيون ٤١٠/٥ .

(٢) الصحاح (مرر)، وما بين حاصرتين منه.

(٣) القائل امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ١٠٩، وصدوره:

ألا إنَّما الدنيا ليالٍ وأعْصُرُ

(٤) النكت والعيون ٤١٠/٥ .

(٥) النكت والعيون ٤١٠/٥ وعزاه إلى مجاهد.

(٦) النكت والعيون ٤١٠/٥ وعزاه إلى قتادة، وأخرجه عنه الطبري ١١٤/٢٢ - ١١٥ .

(٧) الكشف ٣٦/٤ ولم يعزها، وعزاه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢١٢/٥ إلى نافع وابن نصاح.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحتسب ٢/٢٩٧، والنشر ٣٨٠/٢ .

محذوف، كأنه قال: وكلُّ أمرٍ مستقرٍ في أم الكتاب كائن^(١). ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة، المعنى: اقتربت الساعة وكلُّ أمرٍ مستقر^(٢)، أي: اقترب استقرار الأمور يوم القيامة^(٣). ومن رفعه جعله خبراً عن «كل».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي: من بعض الأنباء، فذكر سبحانه من ذلك ما علم أنهم يحتاجون إليه، وأنَّ لهم فيه شفاء. وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك، وإنما اقتصر علينا ما عَلِمَ أنَّ بنا إليه حاجة، وسكت عما سوى ذلك، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي: جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية^(٤) ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ﴾ أي: ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه^(٥). وأصله: مُرْتَجِرٌ، فقلبت التاء دالاً؛ لأنَّ التاء حرف مهموس، والزاي حرف مجهور، فأبدل من التاء دالاً توافقها في المخرج، وتوافق الزاي في الجهر^(٦). و «مُرْدَجَرٌ» من الزجر: وهو الانتهاء^(٧)، يقال: زَجَرَهُ وازْدَجَرَهُ، فانزَجَرَ وازْدَجَرَ^(٨)، وزجرته أنا فانزجر، أي: كففته فكفَّ، كما قال:

فأصبح ما يطلبُ الغانيا
ث مُرْدَجَرٌ عن هواه ازدجارا^(٩)
وقرئ: «مُرْجَرٌ» بقلب تاء الافتعال زايًا، وإدغام الزاي فيها، حكاة الزمخشري^(١٠).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٦/٤ .

(٢) الكشف ٣٦/٤ .

(٣) المحتسب ٢٩٧/٢ .

(٤) النكت والعيون ٤١٠/٥ .

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣ .

(٦) البيان لابن الأنباري ٤٠٣/٢ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٧/٢ .

(٧) المحرر الوجيز ٢١٢/٥ .

(٨) الصحاح (زجر).

(٩) القائل الأعشى ميمون بن قيس، وهو في ديوانه ص ٩٥ بنحوه.

(١٠) في الكشف ٣٦/٤ .

﴿حِكْمَهُ بِلُغَةٍ﴾ يعني: القرآن^(١)، وهو بدل من «ما» من قوله: «مَا فِيهِ مُؤَدَّجَرٌ». ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف، أي: هو حكمة^(٢).

﴿فَمَا تُنْذِرُ﴾ إذا كذبوا وخالفوا، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا تُنْذِرُ الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٣) [يونس: ١٠١] فـ «مَا» نفي، أي: ليست تغني عنهم النذر. ويجوز أن يكون استفهاماً بمعنى التوبيخ، أي: فأي شيء تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها^(٤). و«النُّذُرُ» يجوز أن تكون بمعنى الإنذار، ويجوز أن تكون جمع نذير^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عنهم^(٦). قيل: هذا منسوخ بآية السيف^(٧). وقيل: هو تمام الكلام.

ثم قال: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ العامل في «يَوْمَ»: «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ»، أو «خُشْعًا»^(٨)، أو فعل مضمر تقديره: واذكر يوم. وقيل: على حذف حرف الفاء وما عملت فيه من جواب الأمر، تقديره: فتولَّ عنهم فإنَّ لهم يوم يدعو الداعي. وقيل: تَوَلَّ عنهم يا محمد، فقد أقمت الحجَّة، وأبصرهم يوم يدعو الداعي. وقيل: أي أعرض عنهم يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم، فإنَّهم يدعون ﴿إِلَى مَقْتٍ وَنُكْرٍ﴾ وبنالهم عذاب شديد. وهو كما تقول: لا تسأل عما جرى على فلان: إذا أخبرته بأمر عظيم. وقيل: أي: وكلَّ أمر مستقرَّ يوم يدعو الداعي.

وقرأ ابن كثير: «نُكْرٍ» بإسكان الكاف^(٩)، وضمَّها الباقون، وهما لغتان، كخُسر

(١) تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣.

(٢) الكشف ٣٦/٤.

(٣) تفسير البغوي ٢٥٩/٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٨٥/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٥٩/٤.

(٦) تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣.

(٧) زاد المسير ٩٠/٨.

(٨) إعراب القرآن لمكي ٦٩٨/٢.

(٩) السبعة ص ٦١٧، والتيسير ص ٢٠٥.

وَعُسْرٌ، وَشُغْلٌ وَشُغْلٌ^(١)، ومعناه: الأمر الفظيع العظيم، وهو يوم القيامة^(٢). والداعي هو: إسرافيل عليه السلام^(٣). وقد روي عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا: «إِلَى شَيْءٍ نَكِرَ» بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول^(٤).

﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ الخشوع في البصر: الخضوع والدُّلَّة، وأضاف الخشوع إلى الأبصار؛ لأنَّ أثر العزِّ والدُّلَّ يتبيَّن في ناظر الإنسان^(٥)، قال الله تعالى: ﴿أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ [النازعات: ٩] وقال تعالى: ﴿خَشِيعِينَ مِنَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَكَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥]. ويقال: خَشَعَ واخْتَشَعَ: إذا ذَلَّ. وَخَشَعَ ببصره، أي: غَضَّهُ^(٦).

وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو: «خَاشِعًا» بالالف^(٧)، ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدَّمت على الجماعة التوحيد، نحو: «خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ» والتأنيث نحو: «خَاشِيعَةً أَبْصَارُهُمْ»^(٨) ويجوز الجمع نحو: «خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ» قال:

وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ مِنْ إِيَادِ بْنِ زَنَارٍ بْنِ مَعَدٍ^(٩)
و «خُشَعًا» جمع خاشع، والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في «عَنْهُمْ» فيقبح الوقف على هذا التقدير على «عَنْهُمْ». ويجوز أن يكون حالاً من المضممر في

(١) حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٨ .

(٢) الكشف ٣٦/٤ .

(٣) تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتسب ٢٩٨/٢ ، ونسبها إلى مجاهد والجحدري وأبي قلابه. وينظر البحر المحيط ١٧٥/٨ .

(٥) الكشف ٣٦/٤ .

(٦) الصحاح (خشي).

(٧) السبعة ص ٦١٨ ، والتيسير ص ٢٠٥ .

(٨) معاني القرآن للزجاج ٨٦/٥ ، وما بعده منه، و«خاشعة» قراءة أبيّ وابن مسعود. القراءات الشاذة ص ١٤٧ .

(٩) القائل: أبو دؤاد الإيادي، وهو في ديوانه ص ٣٠٥ .

«يَخْرُجُونَ» فيوقف على «عَنَّهُمْ»^(١). وقُرئ: «خُشَع أَبْصَارُهُمْ» على الابتداء والخبر، ومحلُّ الجملة النصب على الحال، كقوله:

حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ^(٢)

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي: القبور، واحدها: جدث. ﴿كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَفِرٌ * مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾. وقال في موضع آخر: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ [القارعة: ٤] صفتان في وقتين مختلفين، أحدهما: عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجّهون، فيدخل بعضهم في بعض، فهم حينئذٍ كالفراس المبثوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها. فإذا سمعوا المنادي قصده فصاروا كالجراد المنتشر؛ لأنَّ الجراد له وجه يقصدها^(٣).

و«مُهْطِعِينَ» معناه: مسرعين، قاله أبو عبيدة. ومنه قول الشاعر:

بِدِجْلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدِجْلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمْعِ^(٤)
الضحاك: مقبلين. قتادة: عامدين. ابن عباس: ناظرين. عكرمة: فاتحين آذانهم إلى الصوت^(٥). والمعنى متقارب.

يقال: هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعًا: إذا أقبل على الشيء ببصره لا يُقْلِعُ عنه، وأهطع: إذا مدَّ عنقه وصَوَّبَ رأسه. قال الشاعر:

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٨/٢ ، وذكر الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٩١٣/٢ أن الوقف على «فتولَّى عنهم»: وقف غير تام.

(٢) الكشف ٣٦/٤ ، والقراءة في البحر المحيط ١٧٦/٨ ، والبيت للأخطل ، وهو في ديوانه ص ٣٩ ، وروايته هكذا:

إذا أنبتَ أبا مروان تسالَه وجدته حاضراه الجود والحسبُ

(٣) المحرر الوجيز ٢١٣/٥ .

(٤) النكت والعيون ٤١١/٥ ، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٤٠/٢ ، والبيت ليزيد بن مفرغ ، وسلف ١٥٨/١٢ .

(٥) النكت والعيون ٤١١/٥ .

تَعْبَدْنِي يَمْزُبُنْ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى وَيَمْزُبُنْ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُطِيعٌ

وبعير مُطِيع: في عنقه تصويبٌ خِلْقَةً. وأطع في عذوه، أي: أسرع^(١).

﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيرٌ﴾ يعني: يوم القيامة؛ لما ينالهم فيه من الشدة^(٢).

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ① فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ② فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ③ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ فُورَ ④ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ⑤ فَجَرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ لِمَن كَانَ كُفِرَ ⑥ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مُّدَكِّرٍ ⑦ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذِرَ ⑧ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَكِّرٍ ⑨﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ ذكر جملاً من وقائع الأمم الماضية؛ تائيساً للنبي ﷺ، وتعزية له. «قَبْلَهُمْ» أي: قبل قومك. ﴿كَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ يعني: نوحاً^(٣). الزمخشري^(٤): «فَإِنْ قُلْتَ: ما معنى قوله: «فَكَذَّبُوا» بعد قوله: «كَذَّبَتْ»؟ قلت: معناه: كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عبداً، أي: كَذَّبُوهُ تكذيباً على عقب تكذيب، كلما مضى منهم قَرْنٌ مكذَّب تبعه قَرْنٌ مكذَّب، أو كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الرسلَ فَكَذَّبُوا عبداً، أي: لما كانوا مكذِّبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً، كَذَّبُوا نوحاً؛ لأنَّه من جملة الرسل.

﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾ أي: هو مجنون ﴿وَازْدُجِرَ﴾ أي: زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل^(٥). وقيل: إنما قال: «وَازْدُجِرَ» بلفظ ما لم يُسَمَّ فاعله؛ لأنَّه رأس آية. ﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ أي: دعا عليهم حينئذٍ نوح وقال: رَبِّ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾ أي: غلبوني

(١) الصحاح (مطع)، والبيت ذكره الزمخشري في الكشاف ٣٧/٤، ولم ينسبه، ولم تقف على قائله.

(٢) النكت والعيون ٤١١/٥.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٩٨/٣.

(٤) الكشاف ٣٧/٤.

(٥) تفسير البغوي ٢٦٠/٤.

بتمرُدْهم ﴿فَأَنْصِرْ﴾ أي: فانتصر لي^(١). وقيل: إن الأنبياء كانوا لا يَدْعُونَ على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عزَّ وجلَّ لهم فيه.

﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ أي: فأجبنّا دعاءه، وأمرناه باتخاذ السفينة، وفتحنا أبواب السماء ﴿بِأَمْوَالٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ أي: كثير، قاله السُّدِّيُّ. قال الشاعر:

أَعْيَنِي جُودًا بِالذُّمِّوعِ الْهَوَامِرِ عَلَى خَيْرِ بَادٍ مِنْ مَعَدٍّ وَحَاضِرٍ^(٢)
وقيل: إنّه المنصبُ المتدفّق. ومنه قول امرئ القيس يصف غيثاً:

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثُمَّ انْتَحَى فِيهِ شُرُوبٌ جَنُوبٌ مِنْهُمْ^(٣)
الهمر: الصَّبُّ. وقد هَمَرَ الماءُ والدَّمَغُ يَهْمِرُ هَمَرًا. وهَمَرَ أيضاً: إذا أكثر الكلام وأسرع. وهَمَرَ له من ماله، أي: أعطاه^(٤). قال ابن عباس: ففتحنا أبواب السماء بماء [مُنْهَمِرٍ] من غير سحب لم يقلع أربعين يوماً^(٥).

وقرأ ابن عامر ويعقوب: «فَفَتَحْنَا» مشددة على التثنية. الباقر: «فَفَتَحْنَا» مخففة^(٦). ثم قيل: إنّه فتح رتاجها وسعة مسالكها. وقيل: إنّه المجرة، وهي شَرَج السماء، ومنها فتحت بماء منهمر، قاله عليّ^(٧).

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ قال عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ: أوحى الله إلى الأرض أن تُخْرِجَ

(١) المحرر الوجيز ٢١٤/٥.

(٢) النكت والعيون ٤١٢/٥، وما بعده منه أيضاً، ولم تقف على قائل البيت.

(٣) ديوان امرئ القيس ص ١٤٥، قال شارحه: راح: يعني السحاب. وتمريه: تحركه وتديره. والصبا: أحمد الرياح عند العرب وأجلها للخير. والشُوب: دفعة المطر وشدته.

(٤) الصحاح (همر) دون قوله: وهمر أيضاً: إذا أكثر الكلام وأسرع. فهو من تفسير أبي الليث ٢٩٩/٣.

(٥) عرائس المجالس ص ٥٨ بنحوه، وما بين حاصرتين لم يرد في النسخ الخطية.

(٦) تفسير أبي الليث ٢٩٩/٣، وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٦١٨، والتيسير ص ١٠٢، وقراءة يعقوب في النشر ٢٥٨/٢.

(٧) النكت والعيون ٤١٢/٥، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم ٣٣٢٠/١٠ (١٨٧٠٤) والشَّرح: العروة. الصحاح (شرج).

ماءها، فتفجرت بالعيون، وإنَّ عينا تأخّرت، فغضب عليها فجعل ماءها مرّاً أجاجاً إلى يوم القيامة.

﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ أي: ماء السماء وماء الأرض ﴿عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ﴾ أي: على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر، حكاه ابن قتيبة^(١). أي: كان ماء السماء والأرض سواء. وقيل: «قُدِّرَ» بمعنى: قُضِيَ عليهم. قال قتادة: قدّر لهم إذا كفروا أن يغرّقوا.

وقال محمد بن كعب: كانت الأقوات قبل الأجساد، وكان القدر قبل البلاء، وتلا هذه الآية^(٢). وقال: «الْتَقَى الْمَاءُ» والالتقاء إنما يكون في اثنين فصاعداً؛ لأنَّ الماء يكون جمعاً وواحداً^(٣). وقيل: لأنَّهما لما اجتماعا صارا ماء واحداً^(٤).

وقرأ الجحدري: «فَالْتَقَى الْمَاءَانِ». وقرأ الحسن: «فَالْتَقَى الْمَاوَانِ»^(٥). وهما خلاف المرسوم. القشيري: وفي بعض المصاحف: «فَالْتَقَى الْمَاوَانِ» وهي لغة طيء. وقيل: كان ماء السماء بارداً مثل الثلج، وماء الأرض حارّاً مثل الحميم.

﴿وَحَمَلَتْهُ عَلَى ذَاتِ الْوَجْهِ﴾ أي: على سفينة ذات ألواح^(٦). ﴿وَدُسِّرَ﴾ قال قتادة: يعني: المسامير التي دسّرت بها السفينة، أي: شدّت، وقاله القرطبي وابن زيد وابن جبير^(٧)، ورواه الوالبي عن ابن عباس^(٨). وقال الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة:

(١) النكت والعيون ٤١٢/٥، وما بعده منه، وكلام ابن قتيبة في غريب القرآن له ص ٤٣٢.

(٢) أخرجه الطبري ١٢٣/٢٢.

(٣) تفسير البغوي ٢٦٠/٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٨/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٧.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٨٧/٥.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٩/٤ عدا قول ابن جبير فنسبه إليه الماوردي في النكت والعيون ٤١٢/٥، وأخرجه عنهم الطبري ١٢٣/٢٢ - ١٢٤.

(٨) زاد المسير ٩٣/٨.

هي صدر السفينة التي يضرب بها الموج، سُميت بذلك؛ لأنها تَدُسُّر الماء، أي: تدفعه^(١). والدُّسْرُ: الدَّفْعُ^(٢) والمَخْر. ورواه العَوْفِيُّ عن ابن عباس قال: الدُّسْر: كَلَّلَ السفينة^(٣).

وقال الليث: الدُّسار: الخيط من ليف تُشدُّ به ألواح السفينة. وفي «الصحيح»^(٤): الدُّسار واحد الدُّسْر: وهي خيوط تُشدُّ بها ألواح السفينة. يقال: هي المسامير، وقال تعالى: «عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ». ودُسْرٌ أيضاً مثل عُسْرٍ وَعُسْر. والدُّسْر: الدفع، قال ابن عباس في العنبر: إنّما هو شيء يَدُسُّره البحر دُسْراً، أي: يدفعه. ودُسْر بالرمح، ورجل مِدُسْر.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمرأى منّا. وقيل: بأمرنا. وقيل: بحفظ منّا وكِلاءة، وقد مضى في «هود»^(٥). ومنه قول الناس للمودّع: عَيْنُ اللَّهِ عَلَيْكَ، أي: حفظه وكِلاءته^(٦). وقيل: بِوَحِينَا. وقيل: أي: بالأعين النابعة من الأرض^(٧). وقيل: بأعين أوليائنا من الملائكة الموكّلين بحفظها^(٨)، وكلُّ ما خَلَقَ اللَّهُ تعالى يمكن أن يُضاف إليه. وقيل: أي: تجري بأوليائنا، كما في الخبر: مرض عين من عيوننا فلم تَعُدْه^(٩).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٩/٤ وعزاه للحسن، وأخرجه عنه الطبري ١٢٤/٢٢، والنكت والعيون ٤١٢/٥ وعزاه لعكرمة.

(٢) الصحيح (دسر).

(٣) زاد المسير ٩٣/٨، وأخرجه عنه الطبري ١٢٥/٢٢.

(٤) (دسر)، وقول ابن عباس علّقه البخاري قبل حديث (١٤٩٨)، ووصله البيهقي في السنن الكبرى ١٤٦/٤.

(٥) ١٠٨/١١ - ١٠٩.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٠/٤. ومذهب السلف إثبات العين لله تعالى بلا تشبه ولا تأويل ولا تمثيل على ما يليق به سبحانه وتعالى.

(٧) المحرر الوجيز ٢١٥/٥.

(٨) النكت والعيون ٤١٣/٥ على أن الصواب إثبات العين لله عز وجل على ما يليق بجلاله.

(٩) لم نقف عليه بهذا اللفظ، بل الوارد قوله ﷺ في الحديث القدسي عن ربِّ العزّة: «مرضتُ فلم تَعُدْنِي...» وسلف ٤٣٨/٢.

﴿جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفْرًا﴾ أي: جعلنا ذلك ثواباً وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه، وهو المكفور به، فاللام في «لِمَن» لام المفعول له^(١). وقيل: «كُفْرًا» أي: جحد، ف«من» كناية عن نوح^(٢). وقيل: كناية عن الله، والجزاء بمعنى العقاب، أي: عقاباً لكفرهم بالله تعالى^(٣).

وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحמיד: «جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفْرًا» بفتح الكاف والفاء^(٤)، بمعنى: كان العَرَقُ جزاءً وعقاباً لمن كفر بالله^(٥).

وما نجا من الغرق غير عوج بن عنق، كان الماء إلى حُجْزته، وسبب نجاته أنَّ نوحاً احتاج إلى خشبة السَّاج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها، فحمل عُوجُ تلك الخشبة إليه من الشام، فشكر الله له ذلك، ونَجَّاه من الغرق^(٦).

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَهَا آيَةً﴾ يريد هذه الفعلة عِبرة^(٧). وقيل: أراد السفينة^(٨)، تركها آيةً لمن بعد قوم نوح، يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل. قال قتادة: أبقاها الله بَيِّافِرْدَى من أرض الجزية عبرةً وآيةً، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة، وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رماداً^(٩).

(١) الكشف ٣٨/٤.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٠٧/٣.

(٣) النكت والعيون ٤١٣/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٥/٥ دون ذكر مجاهد وحמיד، والقراءة عن يزيد وقتادة في القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحاسب ٢٩٨/٢.

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٩/٣.

(٦) تفسير البغوي ٣٨٦/٢، والسَّاجُ: خشب يجلب من الهند، واحدته: ساجة. اللسان (سوج). والخبر من الإسرائيليات النالفة كما أشرنا إليه ٣٩٦/٧ - ٣٩٨.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٨٨/٥.

(٨) تفسير البغوي ٢٦١/٤.

(٩) النكت والعيون ٤١٣/٥، وأخرجه عنه الطبري ١٢٨/٢٢، وابن أبي حاتم ٣٣٢٠/١٠ (١٨٧٠٩)، وباقرْدَى: موضع بالجزيرة يقع شرقي دجلة، بالقرب من جبل الجودي. معجم ما استعجم ٢٢٢/١، ومعجم البلدان ٤٦٦/١، ٤٧٦.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكَرٍ﴾ مُتَعَطَّ خائف^(١)، وأصله مُدْتَكِر - مُقْتَعِل - من الدُّكْر، فنقلت على الألسنة، فقلبت التاء دالاً؛ لتوافق الدال في الجهر، وأدغمت الدال فيها^(٢).

﴿كَذَيْفَ كَانَ عَدَاؤِي وَنَذِيرٍ﴾ أي: إنذاري، قال الفراء: الإنذار والنذر مصدران^(٣).

وقيل: «نَذِر» جمع نذير، ونذير بمعنى الإنذار، كنكير بمعنى الإنكار^(٤).

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي: سهّلناه للحفظ، وأعنا عليه من أراد حفظه، فهل من طالب لحفظه، فيعان عليه؟ ويجوز أن يكون المعنى: ولقد هيّأناه للذكر، من يَسِّر ناقته للسَّفَر: إذا رَحَلها، وَيَسَّر فرسه للغزو، إذا أسرجه وألجمه، قال:

وَقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللُّجَامِ مُيَسَّرًا هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ^(٥)

وقال سعيد بن جبير: ليس من كتب الله كتاباً يقرأ كلُّه ظاهراً إلا القرآن^(٦). وقال غيره: ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً، غير موسى وهارون ويوشع بن نون وعُزير صلوات الله عليهم، ومن أجل ذلك افتتنوا بغُزير لما كُتِب لهم التوراة عن ظهر قلب حين أُحرقت، على ما تقدّم بيانه في سورة «براءة»^(٧) فيسر الله تعالى على هذه الأمة حِفْظ كتابه ليذْكروا ما فيه، أي: يفتعلوا الذكر، والافتعال هو أن ينتجع فيهم ذلك حتى يصير كالذات والتركيب فيهم.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكَرٍ﴾ قارئ يقرؤه. وقال أبو بكر الورّاق وابن سَوْدَب: فهل من طالب

(١) تفسير البغوي ٢٦١/٤.

(٢) إعراب القرآن لمكي ٦٩٧/٢.

(٣) ونقله عنه البغوي ٢٦١/٤.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٢.

(٥) الكشف ٣٨/٤، والبيت للأعرج عدي بن عمرو الطائي المعنى، وهو في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٣٥١/١.

(٦) تفسير البغوي ٢٦١/٤، والوسيط ٢٠٩/٤.

(٧) ١٧٣/١٠، وينظر معاني القرآن للزجاج ٨٨/٥.

خير وعِلْمٌ فُيْعَانٌ عَلَيْهِ^(١)، وكرّر في هذه السورة؛ للتنبيه والإفهام. وقيل: إن الله تعالى اقتصّ في هذه السورة على هذه الأئمة أنباء الأمم وقصص المرسلين، وما عاملتهم به الأمم، وما كان من عقبى أمورهم وأمور المرسلين، فكان في كلّ قصة ونبأ ذكّر للمستمع أن لو أذكر، وإنما كرّر هذه الآية عند ذكر كلّ قصة بقوله: «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» لأنّ «هَلْ» كلمة استفهام تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم، وجعلها حجة عليهم، فاللام من «هَلْ» للاستعراض، والهاء للاستخراج.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرٍ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ۝ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرٍ ۝ وَلَقَدْ يَنْتَرَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ هم قوم هود. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرٍ﴾ وقعت «نُذِر» في هذه السورة في ستّة أماكن محذوفة الباء في جميع المصاحف، وقرأها يعقوب مثبتة في الحاليين، وورث في الوصل لا غير، وحذف الباقيون. ولا خلاف في حذف الباء من قوله: «فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ» [الآية: ٥] والواو من قوله: «يَذْعُ». فأما الباء من «الدَّاعِ» الأول فأثبتها في الحاليين ابنُ مُحِيصَن ويعقوب وحُميد والبرزّي، وأثبتها ورث وأبو عمرو في الوصل، وحذف الباقيون. وأما «الدَّاعِ» الثانية فأثبتها يعقوب وابنُ مُحِيصَن وابنُ كثير في الحاليين، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل، وحذفها الباقيون^(٢).

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي: شديدة البرد، قاله قتادة والضحاك^(٣). وقيل: شديدة الصوت^(٤). وقد مضى في «حم» السجدة^(٥).

(١) أخرجه الدارمي (٣٤٧)، والطبري ١٣٢/٢٢، وأبو نعيم في الحلية ٧٦/٣ من طريق ابن شاذب، عن مطر الوراق، وأورده الماوردي في النكت والعيون ٤١٣/٥ ونسبه لقتادة، وأخرجه عنه الطبري ١٣١/٢٢.

(٢) السبعة ص ٦١٧ - ٦١٨، والتيسير ص ٢٠٦، والنشر ١٣٨/٢، ١٤١، ٣٨٠.

(٣) النكت والعيون ٤١٤/٥، وأخرجه عنهما الطبري ١٣٣/٢٢.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٢.

(٥) عند الآية (١٦).

﴿فِي يَوْمٍ نَخَسُ﴾ أي: في يوم كان مشؤماً عليهم. وقال ابن عباس: أي: في يوم كانوا يتشاءمون به^(١). الزَّجَّاج^(٢): قيل: في يوم أربعاء. ابن عباس: كان آخرَ أربعاء في الشهر، أفنى صغيرهم وكبيرهم.

وقرأ هارون الأعور: «نَحَسُ» بكسر الحاء^(٣)، وقد مضى القول فيه في «حم» السجدة: ﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ [الآية: ١٦].

و«فِي يَوْمٍ نَخَسُ مُسْتَمِرٌّ» أي: دائم الشؤم، استمرَّ عليهم بنحوه^(٤)، واستمرَّ فيه العذاب إلى الهلاك. وقيل: استمرَّ بهم إلى نار جهنم^(٥). وقال الضحَّاك: كان مُرًّا عليهم^(٦). وكذا حكى الكسائي أنَّ قومًا قالوا: هو من المرارة، يقال: مُرُّ الشيء وأمرٌ^(٧)، أي: كان كالشيء المرُّ تكرهه النفوس. وقد قال: «قَذُوْقُوا» والذي يُذاق قد يكون مُرًّا. وقد قيل: هو من المِرَّة، بمعنى القوَّة^(٨). أي: في يوم نحس مستمرٍّ مستحكم الشؤم، كالشيء المحكم القتل الذي لا يُطاق نقضه.

فإن قيل: فإذا كان يوم الأربعاء يومَ نحس مستمرٍّ، فكيف يُستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أنَّ النبي ﷺ استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر. وقد مضى في «البقرة»^(٩) حديث جابر بذلك؟ فالجواب - والله أعلم - ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي ﷺ أنَّه قال: «أتاني جبريل فقال: إنَّ الله يأمرُك أن تقضي باليمين مع الشاهد،

(١) الوسيط ٢١٠/٤.

(٢) في معاني القرآن له ٨٩/٥.

(٣) لم نغف عليها.

(٤) زاد المسير ٩٥/٨.

(٥) أخرجه الطبري ١٣٥/٢٢ عن قتادة.

(٦) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٧) الصحاح (مرر).

(٨) تهذيب اللغة ١٩٦/١٥.

(٩) ١٨٤/٣.

وقال: يوم الأربعاء يوم نحس مستمر^(١). ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين^(٢)، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين، كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن، نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة^(٣)، استجيب دعاء المظلوم عليه، فكان اليوم نحساً على الظالم، ودعاء النبي ﷺ إنما كان على الكفار، وقول جابر في حديثه^(٤): لم ينزل بي أمر غليظ؛ إشارة إلى هذا، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿تَرْجُ النَّاسَ﴾ في موضع الصفة للريح، أي: تَقْلَعُهُمْ من مواضعهم^(٥).

قيل: قلعتههم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها^(٦). وقال مجاهد: كانت تقلعهم من الأرض، فترمي بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن

(١) لم نقف عليه من رواية مسروق، وأخرجه ابن عدي في الكامل ٢٣٨/١ من طريق إبراهيم بن أبي حية، عن أبيه، عن النبي ﷺ مرسلًا، وابن حبان في المجروحين ١٠٤/١، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٠/١٠ من طريق إبراهيم بن أبي حية، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله مرفوعاً. قال ابن حبان: إبراهيم بن أبي حية يروي عن جعفر وهشام مناكير.

وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ١٨٨٣/٥ من طريق عيسى بن عبد الله، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جده، عن علي موقوفاً. وعيسى بن عبد الله هو: عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، الكوفي، قال عنه ابن حبان في المجروحين ١٢١/٢: يروي عن أبيه، عن آبائه أشياء موضوعة.

(٢) في (د) و(ف) و(م): المصلحين، والمثبت من (ظ) و(ك)، والمنهاج في شعب الإيمان للحليمي ٥٣٦/١ والكلام منه.

(٣) في المنهاج: ولم تحدث رجفة.

(٤) السالف ١٨٤/٣، والذي أشار إليه القرطبي آنفاً.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣.

(٦) تفسير أبي الليث ٣/٣٠٠.

أجسادهم^(١). وقيل: تنزع الناس من البيوت. وقال محمد بن كعب عن أبيه: قال النبي ﷺ: «انتزعت الريحُ الناسَ من قبورهم»^(٢). وقيل: حفروا حُفْرًا ودخلوها، فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل قد هلك ما كان فيها، فبقي مواضعها منقعة^(٣).

ويروى أنَّ سبعةً منهم حفروا حُفْرًا وقاموا فيها ليردُّوا الريح. قال ابن إسحاق: لما هاجت الريح قام نفرٌ سبعة من عادٍ سُمِّيَ لنا منهم سِتَّةٌ من أَيْدٍ^(٤) عادٍ وأجسِمِها، منهم عمرو بن الحلي، والحارث بن شداد، والهَلْقَام، وابنا تَقْن^(٥)، وخَلِجَان بن سعد، فأولجوا العيالَ في شُعب بين جبلين، ثم اصطفُّوا على باب الشَّعب ليردُّوا الريح عمَّن في الشَّعب من العيال، فجعلت الريح تَجْعَفُهم^(٦) رجلاً رجلاً، فقالت امرأة من عادٍ:

ذهبَ الدهرُ بعمرِوب نِ حليٍّ والهنيأتِ
ثم بالحارث والهَلْ قامَ طَلَّاعِ الشَّنيأتِ
والذي سدَّ مهبَّ الر يحَ أَيْامَ البليأتِ

الطبري^(٧): في الكلام حذف، والمعنى: تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقعر، فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الرَّجَاج^(٨): الكاف في موضع نصب

(١) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٦١/٤ دون عزو، ولم نقف عليه عند غيره.

(٣) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٤) في (م): أشد. والمثبت من النسخ والطبري ١٣٥/٢٢، والكلام منه، والأبيات الآتية منه أيضاً، والأَيْدِ: القوي. التاج (أيد).

(٥) في الطبري: تيقن.

(٦) جعفه: صَرَّعَه، وضرب به الأرض. اللسان (جعف).

(٧) في التفسير ١٣٨/٢٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٩/٢.

(٨) في معاني القرآن له ٨٩/٥.

على الحال، والمعنى: تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل. والتشبيه قيل: إنه للحُفَر التي كانوا فيها^(١).

والأعجاز جمع عَجَز: وهو مؤنَّث الشيء^(٢). وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشَبَّهوا بالنخل انكبت لوجوها. وقال: «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» للفظ النخل، وهو من الجمع الذي يذكَر ويؤنَّث^(٣). والمنقعر: المنقلع من أصله، قعرْتُ الشجرة قعراً: قلعْتُها من أصلها فانقعرت. الكسائي: قعرْتُ البئرَ، أي: نزلتُ حتى انتهيتُ إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهيت إلى قعره. وأقعرْتُ البئرَ: جعلْتُ لها قعراً^(٤).

وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرِّد بحضرة إسماعيل القاضي عن ألف مسألة هذه من جملتها، فقبل له: ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا نَاصِرَةً﴾ [الأنبياء: ٨١] و﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: ٢٢]، وقوله: ﴿كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٧] و﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: ٢٠] فقال: كلُّ ما وَرَدَ عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً، أو إلى المعنى تأنيثاً. وقيل: إنَّ النخل والنخيل بمعنى يذكَر ويؤنَّث كما ذكرنا. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾. وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ. تقدَّم.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّثَّا وَحِدًا نَّتَّبِعُهُ إِنْآ إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ﴿أَتَأْتِيَ الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ ﴿سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ مِنَ الْكَذَّابِ أَلَا يُرَى﴾ ﴿

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم، أو كذبوا بالآيات التي هي النذر ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّثَّا وَحِدًا نَّتَّبِعُهُ﴾ ونَدْعُ جماعة^(٥).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٩٢/٤.

(٢) الصحاح (عجز).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٩١/٤.

(٤) الصحاح (قعر).

(٥) تفسير الطبري ١٣٩/٢٢.

وقرأ أبو الأشهب وابن السَّمِيعُ وأبو السَّمَالِ العدويُّ: «أَبَشَّرَ» بالرفع «وَاحِدًا» كذلك رفع بالابتداء، والخبر: «تَتَّبِعُهُ». الباكون بالنصب على معنى: أنْتَبِعَ بشراً مَثًا واحداً تتبعه. وقرأ أبو السَّمَالِ: «أَبَشَّرَ» بالرفع «مِثًّا واحداً» بالنصب، رفع «أَبَشَّرَ» بإضمار فعل يدلُّ عليه «أَوْ لَقِيَّ» كأنه قال: أَيْنَبًا بشراً مَثًا، وقوله: «وَاحِدًا» يجوز أن يكون حالاً من المضممر في «مِثًّا» والناصب له الظرف، والتقدير: أَيْنَبًا بشراً كائن مَثًا منفرداً، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في «تَتَّبِعُهُ» منفرداً لا ناصر له^(١).

﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَا مَنَلْ﴾ أي: ذهب عن الصواب^(٢) ﴿وَشَعْرٌ﴾ أي: جنون، من قولهم: ناقة مسعورة^(٣)، أي: كأنها من شدة نشاطها مجنونة^(٤)، ذكره ابن عباس^(٥). قال الشاعر يصف ناقته:

تَخَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّفْرُ^(٦) هَزَّهَا دَمِيلٌ وَإِقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْعَبٌ^(٧)
وقال ابن عباس أيضاً: الشعر: العذاب^(٨)، وقاله الفراء^(٩). مجاهد: بعد من

(١) المحتسب ٢/٢٩٨، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩٣، والكشاف ٤/٣٩، والمحور الوجيز ٥/٢١٧، والبحر المحيط ٨/١٧٩.

(٢) تفسير الطبري ٢٢/١٣٩.

(٣) الكشاف ٤/٣٩.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣.

(٥) الوسيط ٤/٢١١، وزاد المسير ٨/٩٦.

(٦) في (د)، و(ظ): العيس، وفي (ف): الشعر، والمثبت من (ك) و (م).

(٧) أورده الزمخشري في الكشاف ٤/٣٩ وروايته:

كَانَ بِهَا سُعْرًا إِذَا الْعَيْسُ هَزَّهَا دَمِيلٌ وَإِرْخَاءٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْعَبٌ

وجاء بهامش (ك) وبعد البيت في (م): «الذميل: ضرب من سير الإبل. قال أبو عبيد: إذا ارتفع السير عن العنق قليلاً فهو التزيد، فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذميل، ثم الرسيم، يقال: دَمَلٌ يَدْمُلُ وَيَدْمُلُ دَمِيلًا. قال الأصمعي: ولا يَدْمُلُ بعير يوماً وليلة إلا مَهَرَّتْ. قاله الجوهري». اهـ الصحاح (ذمل).

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٦١.

(٩) في معاني القرآن له ٣/١٠٨.

الحق^(١). السدي: في احتراق^(٢). قال:

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أَمْ شَاقَّتْكَ هِرَ وَمِنْ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ^(٣)

أي: متقد ومحترق. أبو عبيدة^(٤): هو جمع سعير، وهو لهيب النار. والبعير المجنون يذهب كذا وكذا لما يتلَهَّب به من الحدة. ومعنى الآية: إنا إذا لفي شقاء وعناء مما يلزمنا.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَلْذَكِّرُ عَلَيْكَ مِنْ بَيْنَا﴾ أي: خُصَّصَ بالرسالة من بين آل ثمود، وفيهم من هو أكثر مالا وأحسن حالا؟! وهو استفهام معناه الإنكار^(٥). ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌّ﴾ أي: ليس كما يدَّعيه، وإنما يريد أن يتعاضم ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق. والأشَر: المَرَح والتَجَبُّر^(٦) والنَّشَاط^(٧). يقال: فرس أشير، إذا كان مرحاً نشيطاً، قال امرؤ القيس يصف كلباً:

فِيدْرِكُنَا فَنِمُّ دَاجِنٌ سَمِيعٌ بِصِيرٍ طُلُوبٌ نَكِرٌ
أَلَصُّ الضُّرُوسِ حَنِيٌّ الضُّلُوعِ تَبُوعٌ أَرِيبٌ نَشِيطٌ أَشِيرٌ^(٨)

وقيل: «أشير» بَطَر. والأشَر: البَطَر، قال الشاعر:

(١) في تفسير مجاهد ٦٣٧/٢: السمر: الضلال أيضاً.

(٢) التكت والعيون ٤١٥/٥، وفيه: الافتراق، بدل: الاحتراق.

(٣) القائل طرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٥٠.

(٤) في مجاز القرآن له ٢٤١/٢.

(٥) تفسير الطبري ١٤٠/٢٢ بنحوه.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٢/٤.

(٧) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤١/٢.

(٨) ديوان امرئ القيس ص ١٦٠ - ١٦١، وفيه: أريب، بدل: طلوب، قال شارحه: الفَقِيم: المولع بالشئ الحريص عليه. وداجن: آلف، قد عاود الصيد غير مرة. وألصَّ الضُّرُوس: ملتصقة بعضها إلى بعض. وحنيُّ الضُّلُوع: ضلوعه منحنية معطوفة.

أَشِيرْتُمْ بَلْبُسَ الْحَرِّ لَمَّا لَبِسْتُمْ وَمِنْ قَبْلُ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى^(١)
وقد أشيرَ بالكسر يَأْشِرُ أَشْرًا، فهو أَشِيرٌ وَأَشْرَانُ، وقوم أَشَارَى مثل سَكْرَانٍ
وَسُكَارَى، قال الشاعر:

وَحَلَّتْ وَغُلَا أَشَارَى بِهَا وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّغْنُ أَبْطَالَهَا^(٢)
وقيل: إِنَّهُ المتعديُّ إلى منزلة لا يستحقُّها^(٣)، والمعنى واحد. وقال ابن زيد
وعبد الرحمن بن حمَّاد: الأثير: الذي لا ييالي ما قال^(٤).

وقرأ أبو جعفر وأبو قِلابة: «أَشْرُ» بفتح الشين وتشديد الراء^(٥)، يعني به: أَشْرَنَا
وأخْبَنَنَا.

﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ أي: سيرون العذاب يوم القيامة، أو في حال نزول العذاب بهم
في الدنيا^(٦).

وقرأ ابن عامر وحزمة بالناء، على أَنَّهُ من قول صالح لهم على الخطاب. الباقون
بالياء؛ إخبار من الله تعالى لصالح عنهم^(٧).

وقوله: «غَدًا» على التقريب على عادة الناس في قولهم للعواقب: إِنََّّ مع اليوم
غَدًا^(٨)، قال:

(١) النكت والعيون ٤١٥/٥ ، ولم ينسبه.

(٢) الصحاح (أشِر)، قال ابن برِّي في التنبيه والإيضاح ٧٨/٢ : البيت لميَّة بنت ضرار الضبيَّة ترثي أخاها،
وأزهف الطغنُ أبطالها: أي: صَرَعَهَا.

(٣) النكت والعيون ٤١٥/٥ .

(٤) أخرجه الطبري ١٤٠/٢٢ عن عبد الرحمن بن أبي حماد.

(٥) ذكرها المكبري في إملاء ما منُّ به الرحمن ٣٦٦/٤ - ٣٦٧ ، والفخر الرازي ٥١/٢٩ ولم ينسبها.

(٦) الوسيط ٢١١/٤ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٣٠٠ ، والقراءة في السبعة ص ٦١٨ ، والتيسير ص ٢٠٦ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٦٢ .

للموت فيها سهامٌ غير مُخِطَّةٍ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا^(١)
وقال أبو الطَّمْحَانُ^(٢):

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوْحِ النَّوَائِحِ وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ
وَقَبْلَ غَدٍ يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى غَدٍ إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ
إنَّمَا أَرَادَ وَقْتَ الْمَوْتِ، وَلَمْ يُرْذَ غَدًا بَعِينَهُ.

﴿مَنْ أَلْكَذَّابُ الْآثِرُ﴾ وقرأ أبو قلابه: «الْأَثَرُ» بفتح الشين وتشديد الراء^(٣)، جاء به على الأصل. قال أبو حاتم: لا تكاد العرب تتكلم بِالْأَثَرِ وَالْأَخِيرِ إِلَّا فِي ضَرُورَةٍ الشَّعْر، كَقَوْلِ رُؤْيَةَ:

بِلَالٍ خَيْرِ النَّاسِ وَابْنِ الْأَخِيرِ^(٤)

وإنَّمَا يَقُولُونَ: هُوَ خَيْرُ قَوْمِهِ، وَهُوَ شَرُّ النَّاسِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] وَقَالَ: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَثَلًا﴾ [مريم: ٧٥]. وَعَنْ أَبِي حَبِيبَةَ: بَفَتْحِ الشَّيْنِ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ^(٥). وَعَنْ مُجَاهِدٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: ضَمُّ الشَّيْنِ وَالرَّاءِ وَالتَّخْفِيفُ^(٦)، قَالَ النَّحَّاسُ: وَهُوَ مَعْنَى «الْأَثَرِ» وَمِثْلُهُ: رَجُلٌ حَلِيزٌ وَحَلُزٌ.

(١) القائل أبو العتاهية، وهو في ديوانه ص ١١١، وجاءت رواية عجزه هكذا:

من فاتته اليوم سهم لم يفته غدا

(٢) في النسخ الخطية: أبو الطماح، وفي (م): الطرمّاح. والمثبت من مصادر التخرّيج، فالبيتان ذكرهما المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ١٢٦٦/٣، والبصري في الحماسة البصرية ١٣٢/١، ونسبهما إلى أبي الطَّمْحَانِ القيني، وجاء فيه: صدح، بدل: نوح. وارتقاء، بدل: اضطراب. وذكرهما ابن عبد ربّه في العقد الفريد ٢٤٨/٣ ونسبهما إلى هذبة العذري، وفيه: اطلاع، بدل: اضطراب. ولم نقف على البيتين في ديوان الطرمّاح.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٧، والمحتسب ٢٩٩/٢.

(٤) ذكره ابن جني في المحتسب ٢٩٩/٢، ولم نقف عليه في ديوان رؤيّة ولا العجاج.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٨.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٨، والمحتسب ٢٩٩/٢، والبحر المحيط ١٨٠/٨.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِئْتَهُ لَهِمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۖ﴾ (٢٧) وَبَيْنَهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ ۖ﴾ (٢٨) فَادَّوَّا صَالِحِينَ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۖ﴾ (٢٩) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْحَخِيطِ ۖ﴾ (٣٠) وَلَقَدْ يَمَنَّا الْفُرَّانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۖ﴾ (٣١)

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ أي: مخرجوها من الهضبة التي سألوها، فروى أن صالحاً صلى ركعتين ودعا، فانصدعت الصخرة التي عيَّنوها عن سنامها، فخرجت ناقة عُسراء جرداء^(١). ﴿فِئْتَهُ لَهِمْ﴾ أي: اختباراً، وهو مفعول له^(٢). ﴿فَارْتَقِبْهُمْ﴾ أي: انتظر ما يصنعون. ﴿وَاصْطَبِرْ﴾ أي: اصبر على أذاهم^(٣)، وأصل الطاء في اصطبر تاء، فتحولت طاء؛ لتكون موافقة للصاد في الإطباق^(٤).

﴿وَبَيْنَهُمْ﴾: أي: أخبرهم ﴿أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين آل ثمود وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم^(٥)، كما قال تعالى: ﴿لَمَّا شَرِبَ وَلَكُرْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥] قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء، وتسقيهم لبناً، وكانوا في نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله، فلم تَبْقَ لهم شيئاً^(٦). وإنما قال: ﴿بَيْنَهُمْ﴾ لأن العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم، غلبوا بني آدم^(٧).

وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله ﷺ تَبُوك، قال: «أيها الناس لا تسألوا في هذه الآيات، هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله

(١) عرائس المجالس ص ٦٨، وفيه: وبراء، بدل: جرداء، وكذا جاءت في (م).

(٢) معاني القرآن للزجاج ٨٩/٥.

(٣) الوسيط ٢١١/٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٩٤/٤.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣.

(٦) الوسيط ٢١١/٤.

(٧) تفسير البغوي ٢٦٢/٤.

لهم ناقة، فبعث الله عز وجل إليهم الناقة، فكانت تَرِدُ من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها، ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غبها وهو معنى قوله تعالى: «وَنَبِّهَهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ»^(١).

﴿كُلُّ شَيْءٍ مُّخْتَصَرٌ﴾ الشَّرْب - بالكسر - الحِطُّ من الماء، وفي المثل: آخرها أقلها شرباً. وأصله في سقي الإبل؛ لأنَّ آخرها يَرِدُ وقد نُزِفَ الحوض^(٢).

ومعنى «مُخْتَصَرٌ» أي: يحضره مَنْ هو له، فالناقة تحضر الماء يوم وردها، وتغيب عنهم يوم وردهم، قاله مقاتل. وقال مجاهد: إنَّ ثمود يحضرون الماء يوم غبها فيشربون، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحتلبون^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَأَدْرَأَ صَاحِبَهُ﴾ يعني بالحض على عقرها ﴿فَعَطَايَ﴾ عقرها ﴿فَمَقَرَّ﴾ ها، ومعنى تعاطى: تناول الفعل، من قولهم: عَطَوْتُ، أي: تناولت^(٤)، ومنه قول حسان:

كَلَنَاهُمَا حَلْبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِنِي بزجاجة أرخاهما للمِفْصَلِ^(٥)

قال محمد بن إسحاق: فَكَمِنَ لها في أصل شجرة على طريقها، فرماها بسهم فانظمت به عَصَلَةً ساقها، ثم شَدَّ عليها بالسيف فكشف عُقُوبَهَا، فخرَّت ورَغَت رُغَاءَةً

(١) النكت والعيون ٤١٥/٥، وعرائس المجالس ص ٧٣، والحديث أخرجه أحمد (١٤١٦٠)، والبزار (١٨٤٤) كشف الأستار، والطبري ٢٩٦/١٠، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٧٥٥) من طريق ابن خثيم، والطبراني في الأوسط (٩٠٦٥) من طريق ابن لهيعة، كلاهما عن أبي الزبير، عن جابر بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٤/٦ و ٣٨/٧: رواه أحمد والبزار والطبراني في الأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح.

(٢) الصحاح (شرب)، والمثل في مجمع الأمثال للميداني ٤١/١ - ٤٢.

(٣) النكت والعيون ٤١٦/٥، وخبر مجاهد في تفسيره ٦٣٧/٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٩٥/٤.

(٥) ديوان حسان ص ١٨١، قال البغدادي في خزانة الأدب ٣٨٩/٤: كلتاها... إلخ. أراد كلتا الممزوجة والصرف، حلب العنب، فتناولني أشنهما إرخاء وهي الصرف. والحلب: بمعنى المحلوب. والمفصل: روي بكسر الميم وفتح الصاد، وهو اللسان، لأنه آلة يُفَصَّلُ به، ويروى بفتح الميم وكسر الصاد، وهو موضع انفصال العضو.

واحدة تحدر سقبها من بطنها، ثم نحرها وانطلق سقبها، حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها، فأتاهم صالح عليه السلام، فلما رأى الناقة قد عُقِرَتْ، بكى وقال: قد انتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله^(١). وقد مضى في «الأعراف»^(٢) بيان هذا المعنى. قال ابن عباس: وكان الذي عقرها: أحمر أزرق أشقر أكشف أفضى^(٣). ويقال في اسمه: قُدَّار بن سالف. وقال الأفوه الأودي:

أَوْ قُبْلَهُ كَقُدَّارٍ حِينَ تَابَعَهُ عَلَى الْعَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا
وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْجَزَّارِ قُدَّارًا؛ تَشْبِيهَا بِقُدَّارِ بْنِ سَالِفٍ مَشُومِ آلِ ثُمُودَ، قَالَ
مُهْلِلٌ:

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُؤُوسَهُمْ ضَرَبَ الْقُدَّارِ نَقِيعَةَ الْقُدَّامِ^(٤)
وذكره زهير فقال:

فَتُنْتَجِ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشَامُ كُلُّهُمْ كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَقْطِمُ^(٥)
يريد: الحرب، فكنتي عن ثمود بعد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ يريد صيحة جبريل عليه السلام، وقد مضى في «هود»^(٦). ﴿كَكَافُوا كَهَشِيرِ الْحُمْطِرِ﴾ وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية: «المحطّر» بفتح الظاء^(٧)، أرادوا الحظيرة. الباكون بالكسر، أرادوا صاحب الحظيرة.

(١) النكت والعيون ٤١٦/٥ .

(٢) ٢٧٠/٩ .

(٣) النكت والعيون ٤١٦/٥ ، وما بعده منه، والبيت في زهر الأكم لليوسي ٢٧٥/٢ ، وفيه: أو بعده، بدل: أو قبله.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٨/٥ ، والبيت في الإمتاع والمؤانسة لأبي حيان التوحيدي ٧١/٣ ، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٠٢٥/٣ . قال أبو حيان: والقُدَّام: رؤساء الجيوش، والواحد: قادم. وقال المرزوقي: والنعبة: بعير ينحره رئيس القوم قبل القسمة فيطعمه الناس كذلك.

(٥) شرح ديوان زهير ص ٢٠ ، قال شارحه: تُنتَج: يعني الحرب. غلمان أشام: غلمان شوم. أي: كلهم في الشوم كأحمر عاد، وإنما أراد أحمر ثمود. ثم ترضع فتقطم: يريد أنه يتيم أمر الحرب، كالمرأة إذا أرضعت ثم قطمت فقد تمت.

(٦) ١٥٦/١١ .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٨ ، والمحتسب ٢٩٩/٢ ، والمحرر الوجيز ٢١٨/٥ .

وفي «الصحيح»^(١) والمحتظر: الذي يعمل الحظيرة. وقرئ: «كَهَشِيمِ المحتظر» فمن كسره جعله الفاعل، ومن فتحه جعله المفعول به. ويقال للرجل القليل الخير: إِنَّهُ لَنَكِدُ الحَظِيرَةِ. قال أبو عبيد: أراه سَمِيَ أمواله حظيرة؛ لَأَنَّهُ حَظَرَهَا عنده وَمَنَعَهَا، وهي فعيلة بمعنى مفعولة^(٢).

المهدوي: من فتح الظاء من «المحتظر» فهو مصدر، والمعنى: كهشيم الاحتظار. ويجوز أن يكون «المحتظر» هو الشجر المتخذ منه الحظيرة. قال ابن عباس: «المحتظر»: هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك، فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم^(٣). قال:

أَلَرْنَ عَاجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ تَشْبُ بِغَرْقَدٍ بِأَلٍ هَشِيمٍ^(٤)

وعنه: كحشيش تأكله الغنم. وعنه أيضاً: كالعظام النخرة المحترقة، وهو قول قتادة^(٥). وقال سعيد بن جبیر: هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح^(٦). وقال سفيان الثوري: هو ما تنثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا، وهو فعيل بمعنى مفعول^(٧). وقال ابن زيد: العرب تسمي كل شيء كان رطباً فيبس هشيماً^(٨). والحظر: المنع، والمحتظر المفتعل، ويقال منه: احتظر على إبله وحظر، أي: جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض؛ ليمنع برْدَ الريح والسباع عن إبله^(٩)، قال الشاعر:

(١) مادة: «حظر».

(٢) مجمع الأمثال للميداني ٤٧/١ .

(٣) تفسير البغوي ٢٦٢/٤ .

(٤) النكت والعيون ٤١٧/٥ ، وما بعده منه أيضاً، ولم نقف على قائل البيت.

(٥) أخرجه عنهما الطبري ١٤٥/٢٢ - ١٤٦ .

(٦) النكت والعيون ٤١٧/٥ .

(٧) أخرجه الطبري ١٤٨/٢٢ .

(٨) تفسير البغوي ٢٦٢/٤ .

(٩) الوسيط ٢١١/٤ .

تَرَى جِيفَ الْمَاطِي بِجَانِبِهِ كَأَنَّ عِظَامَهَا خَسْبُ الْهَشِيمِ^(١)
وعن ابن عباس: أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم. فالمحتظر على هذا:
الذي يتخذ حظيرة على زرعه، والهشيم: فُتات السنبله والتبن. ﴿وَلَقَدْ يَسْرَنَا الْفَرَّانَ
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾ ٣٢ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا مَالَ لُوطٍ
نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ ٣٣ ﴿نِعْمَ وَزَيْنًا كَذَلِكَ يَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ ٣٤ ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا
فَتَمَارَوْا بِالَّذِي﴾ ٣٥ ﴿وَلَقَدْ رَوَدُّهُ عَنْ صَلَافِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ﴾ ٣٦ ﴿وَلَقَدْ
صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ ٣٧ ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ﴾ ٣٨ ﴿وَلَقَدْ يَسْرَنَا الْفَرَّانَ
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِ﴾ ٣٩

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾ أخبر عن قوم لوط أيضاً لما كذبوا لوطاً ﴿إِنَّا
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ أي: ريحاً ترميهم بالحصباء وهي الحصى^(٢). قال النضر: الحاصب:
الحصباء في الريح. وقال أبو عبيدة: الحاصب: الحجارة^(٣). وفي «الصحاح»^(٤):
والحاصب: الريح الشديدة التي تثير الحصباء، وكذلك الحَصْبَة، قال لبيد:
جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا أَذْيَالُهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ
عصفت الريح، أي: اشتدت، فهي ريح عاصف وعصوف^(٥). وقال الفرزدق^(٦):
مستقبلين شمال الشام تَضْرِبُنَا بحاصبٍ كَنَدِيفِ الْقُطْنِ منشورٍ

(١) الفائل عمرو بن معدي كرب، وهو في الأصمعيات ص ١٧٦، إلا أنه ورد فيه البيت هكذا:

تري جيف المطي بحافتيه كأن عظامها الرّخم الوقوع

(٢) الكشف ٤٠/٤.

(٣) الوسيط ٢١١/٤، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٤١/٢.

(٤) مادة (حصب)، والبيت الآتي لليد وهو في شرح ديوانه ص ٣٥٥، وسلف ١٢٤/١٣.

(٥) الصحاح (عصف).

(٦) في ديوانه ٢١٣/١، وسلف ١٢٤/١٣.

﴿إِلَّا عَالُ لُوطٍ﴾ يعني: من تبعه على دينه، ولم يكن إلا بنتاه^(١) ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَحَرًا﴾ قال الأخفش: إنما أجراه؛ لأنه نكرة، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه، ونظيره: ﴿أَقْبِلُوا مَسْرًا﴾ [البقرة: ٦١] لما نكره، فلما عرّفه في قوله: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ [يوسف: ٩٩] لم يُجَر، وكذا قال الزجاج^(٢): «سحر» إذا كان نكرة يُراد به سحراً من الأسحار يصرف، تقول: أتيت سحراً، فإذا أردت سحرَ يومك، لم تصرفه، تقول: أتيت سحراً يا هذا، وأتيت بسحر. والسحر: هو ما بين آخر الليل وطلوع الفجر، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار؛ لأن في هذا الوقت يكون مخايل الليل ومخايل النهار^(٣).

﴿يَقَمَّةً مِّنْ عِندِنَا﴾ إنعاماً منا على لوط وابنتيه، فهو نضب؛ لأنه مفعول له^(٤). ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ أي: من آمن بالله وأطاعه^(٥).

﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ يعني: لوطاً، خوّفهم ﴿بَطْسَتِنَا﴾ عقوبتنا، وأخذنا إياهم بالعذاب ﴿فَتَمَارَدًا بِالنَّذْرِ﴾ أي: شكوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدقوه^(٦)، وهو تفاعل من المِرَّة^(٧).

﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ صَافِيَةٍ﴾ أي: أرادوا منه تمكينهم ممّن كان أتاها من الملائكة في هيئة الأضياف؛ طلباً للفاحشة على ما تقدّم^(٨). يقال: راوَدته على كذا مُراوِدةً وِرَواِداً، أي: أردته. ورَادَ الكَلأَ يَرُوْدُهُ رَوْدًا وِرِياداً، وازتادته ارتياداً بمعنى، أي: طلبه، وفي الحديث: «إذا بال أحدكم فليترتد ليوله» أي: يطلب مكاناً لينا أو منحدراً^(٩).

(١) تفسير البغوي ٤/ ٢٦٣.

(٢) في معاني القرآن له ٩٠/٥.

(٣) النكت والعيون ٤١٨/٥.

(٤) في النسخ: (به)، والمثبت من معاني القرآن للزجاج ٩٠/٥، والكلام منه.

(٥) الكشف ٤٠/٤.

(٦) الوسيط ٤/ ٢١٢.

(٧) تفسير الطبري ١٤٩/٢٢.

(٨) ١٧٦/١١.

(٩) الصحاح (رود)، والحديث أخرجه أحمد (١٩٥٣٧)، وأبو داود (٣) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. قال المنذري في مختصر السنن ١٥/١: فيه مجهول.

﴿فَلَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ يُرَوَّى أَنَّ جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه فعموا^(١). وقيل: صارت أعينهم كسائر الوجه لا يُرى لها شئ، كما تطمس الريحُ الأعلامَ بما تسفي عليها من التراب^(٢). وقيل: لا، بل أعماهم الله مع صحّة أبصارهم، فلم يروه^(٣). قال الضحّاك: طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل، فقالوا: لقد رأيناهم حين دخلوا البيت، فأين ذهبوا؟ فرجعوا ولم يروه^(٤). ﴿فَذُوُوا عَنَّا وَيُذَرِّ﴾ أي: فقلنا لهم: ذوقوا، والمراد من هذا الأمر الخبر، أي: فأذقتهم عذابي الذي أنذرهم به لوط^(٥).

﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي: دائم عامٌ استقرَّ فيهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة^(٦). وذلك العذاب قلب قرينهم عليهم، وجعل أعلاها أسفلها. و«بُكْرَةً» هنا نكرة، فلذلك صرفت^(٧). ﴿فَذُوُوا عَنَّا وَيُذَرِّ﴾ العذاب الذي نزل بهم من طمس الأعين غير العذاب الذي أهلكوا^(٨) به، فلذلك حُسِّن التكرير. ﴿وَلَقَدْ يَسْرًا الْفُرَّانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ﴾ تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عِزِيرٌ مُّقَدِّرٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ﴾ يعني: القبط^(٩)، و«النَّذْرُ» موسى

(١) معاني القرآن للزجاج ٩١/٥، وأخرجه الطبري ١٥٠/٢٢ عن قتادة.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤١/٢، وتفسير الطبري ١٤٩/٢٢ - ١٥٠.

(٣) النكت والعيون ٤١٨/٥.

(٤) تفسير البغوي ٢٦٣/٤.

(٥) تفسير الطبري ١٥٢/٢٢ بنحوه.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٣/٤.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٩٨/٤.

(٨) تفسير الرازي ٦٣/٢٢.

(٩) الوسيط ٢١٢/٤.

وهارون^(١) وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين. ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ معجزاتنا الدالة على توحيدينا ونبوة أنبيائنا^(٢)، وهي العصا، واليد، والسُنون، والطمسة، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم. وقيل: «التَّنْذُرُ»: الرسل، فقد جاءهم يوسف وبَنُوهُ إلى أن جاءهم موسى، وقيل: «النذر» الإنذار^(٣). ﴿فَاَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ أي: غالب في انتقامه ﴿مُتَقَدِّرٌ﴾ أي: قادر على ما أراد.

قوله تعالى: ﴿اَكْفَاكُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكُمْ اَمْ لَكُمْ بَرَاةٌ فِي اَلْذُرِّ ۝ اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ۝ سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيَوَلُونَ اَلْذُبُرَ ۝ بَلِ اَلْسَاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَاَلْسَاعَةُ اَدْهٰنٌ وَاَمْرٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿اَكْفَاكُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكُمْ﴾ خاطب العرب. وقيل: أراد كفار أمة محمد ﷺ^(٤). وقيل: استفهام، وهو استفهام إنكار^(٥)، ومعناه النفي، أي: ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم^(٦). ﴿اَمْ لَكُمْ بَرَاةٌ فِي اَلْذُرِّ﴾ أي: في الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة^(٧). وقال ابن عباس: أم لكم في اللوح المحفوظ براءة من العذاب. ﴿اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ﴾ أي: جماعة لا تطاق؛ لكثرة عددهم وقوتهم^(٨)، ولم يقل: منتصرين؛ اتباعاً لرؤوس الآي^(٩)، فردّ الله عليهم فقال: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾ أي: جمع كفار مكة، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره^(١٠).

(١) تفسير أبي الليث ٢٠٣/٣.

(٢) الوسيط ٢١٢/٤.

(٣) زاد المسير ١٠٠/٨.

(٤) أخرجه الطبري ١٥٦/٢٢ عن الربيع بن أنس.

(٥) تفسير البغوي ٢٦٤/٤.

(٦) النكت والعيون ٤١٩/٥.

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٤.

(٨) النكت والعيون ٤١٩/٥.

(٩) تفسير البغوي ٢٦٤/٤.

(١٠) تفسير أبي الليث ٣٠٣/٣، والنكت والعيون ٤١٩/٥.

وقراءة العامة: «سَيَهْزَمُ» بالياء، على ما لم يُسمَّ فاعله، «الْجَمْعُ» بالرفع. وقرأ رُوَيْسٌ عن يعقوب: «سَنَهْزَمُ» بالنون وكسر الزاي «الْجَمْعُ» نصباً^(١).

﴿وَيُؤَلِّقُ الدُّبُرَ﴾ قراءة العامة بالياء؛ على الخبر عنهم. وقرأ عيسى وابن إسحاق ورُوَيْسٌ عن يعقوب: «وَتَوَلَّوْنَ» بالتاء؛ على الخطاب^(٢).

و«الدُّبُرُ» اسم جنس، كالدرهم والدينار، فوَحَدَ، والمراد الجمع^(٣)؛ لأجل رؤوس الآي. وقال مقاتل: ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدَّم من الصَّفِّ وقال: نحن نتنصر اليوم من محمَّد وأصحابه؛ فأنزل الله تعالى: «نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ». سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلِّقُونَ الدُّبُرَ^(٤).

وقال سعيد بن جبیر: قال سعد بن أبي وقاص: لما نزل قوله تعالى: ﴿سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلِّقُونَ الدُّبُرَ﴾ كنت لا أدري أيَّ الجمع ينهزم، فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في الدرع ويقول: «اللَّهُمَّ إِنَّ قَرِيشاً جاءتك تُحَادُّكَ وتُحَادُّ رسولك بفخرها وخيلها^(٥) فَأَجْنِهُمْ^(٦) الغداة». ثم قال: «سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلِّقُونَ الدُّبُرَ» فعرفتُ تأويلها^(٧). وهذا من معجزات النبي ﷺ؛ لأنَّه أخبر عن غيب، فكان كما أخبر^(٨).

(١) النشر ٣٨٠/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٠/٥، وزاد المسير ١٠٠/٨، والبحر المحيط ١٨٣/٨.

(٣) تفسير البغوي ٢٦٤/٤.

(٤) الكشف ٤١/٤ ولم ينسبه.

(٥) في (م) وخيلها.

(٦) في (م)؛ فأجنهم. ولم تنقط في النسخ الخطية، والمثبت من مصادر التخريج، والخَيْرُ: الهلاك، وقد حان، وأحانه الله. القاموس (حين)، وأخنى عليهم بمعناه. القاموس (خني)، وسيذكره المصنف قريباً. ودعاؤه ﷺ على قريش ورد في خبر آخر عند ابن هشام في السيرة ٦٢/١، والواقدي في المغازي ٥٩/١ عن سعد بن معاذ.

(٧) لم نقف عليه من رواية سعد بن أبي وقاص، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٥٩/٢، والطبري ١٥٧/٢٢، من طريق عكرمة، أن عمر قال: لما نزلت: ﴿سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ﴾.. بنحوه.

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٣٨٤١) من طريق معمر، عن قتادة، عن أنس: أن عمر بن الخطاب قال: لما نزلت: ﴿سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلِّقُونَ الدُّبُرَ﴾.. بنحوه. وبرقم (٩١١٧) عن أبي هريرة مطولاً، وذكرهما الهيثمي في مجمع الزوائد ٧٨/٦، وقال عن الأول: وفيه محمد بن إسماعيل بن علي الأنصاري، ولم أعرّفه. وقال عن الثاني: وفيه عبد العزيز بن عمران، وهو ضعيف.

(٨) تفسير أبي الليث ٣٠٢/٣.

أخنى عليه الدهر. أي: أتى عليه وأهلكه، ومنه قول النابغة:

أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ

وأخنى عليه: أفسدت^(١). قال ابن عباس: كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين، فالآية على هذا مكّية. وفي «البخاري»^(٢) عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: لقد أنزل على محمد ﷺ بمكة وإني لجارية ألعب: «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ». وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال - وهو في قبة له يوم بدر -: «أُنْشِدُكُمْ عَهْدَكُمْ وَعَهْدَكَ، اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعَبِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا» فأخذ أبو بكر ﷺ بيده وقال: حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَدْ أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ؛ وهو في الدُّرْعِ، فخرج وهو يقول: «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ. بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ»^(٣) يريد القيامة.

«وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ» أي: أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر^(٤). و«أَذَى» من الداهية، وهي الأمر العظيم، يقال: دهاه أمرٌ كذا، أي: أصابه دهاً ودهياً. وقال ابن السكيت: دَهَتْ دَاهِيَةً دَهْوَاً وَدَهْيَاً، وهي توكيد لها^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ مُّسْمَرٍ ۖ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُسْعَوْنَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ دُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۖ ﴿١٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ مُّسْمَرٍ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ مُّسْمَرٍ﴾ أي: في حيدة عن الحق و«سُْمِرَ» أي: احتراق^(٦). وقيل: جنون^(٧)، على ما تقدّم في هذه السورة.

(١) الصحاح (خني)، والبيت في ديوان النابغة الذبياني ص ٣١، وروايته هكذا:

أَمْسَتْ خَلَاءَ وَأَمْسَى أَهْلُهَا احْتَمَلُوا أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ

(٢) برقم (٤٨٧٦).

(٣) البخاري (٤٨٧٧)، وهو عند أحمد (٣٠٤٢).

(٤) معاني القرآن للفراء ١١٠/٣.

(٥) الصحاح (دهي)، وكلام ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ١٥٧.

(٦) تفسير الطبري ١٥٩/٢٢.

(٧) المحرر الوجيز ٢٢١/٥.

﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾: في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القَدَر، فنزلت: «يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ. إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ». خرَّجه الترمذي أيضاً وقال: حديث حسن صحيح^(١).

وروى مسلم عن طاوس قال: أدركتُ ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كلُّ شيء بقَدَر. قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال النبي ﷺ: «كلُّ شيء بقَدَر حتى العَجْز والكَيْس، أو: الكَيْس والعَجْز»^(٢). وهذا إبطال لمذهب القَدَرِيَّة.

«ذُوقُوا» أي: يقال لهم: ذوقوا^(٣). ومُسْها: ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها^(٤). و«سَقَرَ» اسم من أسماء جهنم لا ينصرف؛ لأنه اسم مؤنث معرفة^(٥)، وكذا: لَقْظَى، وجهنم. وقال عطاء: «سَقَرَ»: الطبقة السادسة من جهنم. وقال قُطْرِب: «سَقَرَ» من سَقَرته الشمس وصَفَرته: لَوَحْته. ويوم مُسْمِقَرٌ ومُصْمِقَرٌ: شديد الحر^(٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ﴾ قراءة العامة: «كُلٌّ» بالنصب. وقرأ أبو السَّمَّال: «كُلٌّ» بالرفع على الابتداء^(٧). ومن نصب؛ فبإضمار فعل، وهو اختيار الكوفيين؛ لأنَّ «إِنَّ» تطلب الفعل، فهي به أولى^(٨)، والنصب أدلُّ على العموم في المخلوقات لله تعالى؛ لأنَّك لو حذف «خَلَقْنَاهُ» المفسر، وأظهرت الأول، لصار إنَّا

(١) مسلم (٢٦٥٦)، والترمذي (٢١٥٧)، وهو عند أحمد (٩٧٣٦)، وابن ماجه (٨٣)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٢٥.

(٢) مسلم (٢٦٥٥)، وهو عند أحمد (٥٨٩٣).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٩٢/٥.

(٤) الكشف ٤١/٤.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٤٧/٥.

(٦) الصحاح (سقر) و(صقر).

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٨، والمحاسب ٣٠٠/٢.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣٠٠/٤.

خلقنا كلَّ شيء بقَدْر. ولا يصحُّ كون خلقناه صفة لشيء؛ لأنَّ الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله^(١).

الثالثة: الذي عليه أهل السنة أنَّ الله سبحانه قدَّر الأشياء، أي: عَلِمَ مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في عِلْمه أنَّه يوجد على نحو ما سبق في عِلْمه، فلا يحدث حدث في العالم العلويِّ والسفليِّ إلا وهو صادر عن عِلْمه تعالى وقدرته وإرادته دون خَلْقِهِ، وأنَّ الخَلْقَ ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة، وأنَّ ذلك كلُّه إنَّما حصل لهم بتيسير الله تعالى وبقُدْرته وتوفيقه وإلهامه، سبحانه لا إله إلا هو، ولا خالقَ غيره، كما نصَّ عليه القرآن والسنة، لا كما قالت القَدَرِيَّة وغيرهم من أنَّ الأعمال إلينا، والآجال بيد غيرنا.

قال أبو ذَرٍّ رضي الله عنه: قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ فقالوا: الأعمال إلينا، والآجال بيد غيرنا، فنزلت هذه الآيات إلى قوله: «إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» فقالوا: يا مُحَمَّدُ يَكْتُبُ علينا الذنبَ وَيُعَذِّبُنَا؟! فقال: «أنتم خصماء الله يوم القيامة»^(٢).

الرابعة: روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مجوسَ هذه الأُمَّة المَكْذُوبون بأقدار الله، إن مَرَضُوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم، وإن لقيتموهم فلا تسلَّموا عليهم». خرَّجه ابن ماجه في «سننه»^(٣). وخرَّج أيضاً عن ابن عباس وجابر قالا: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي ليس لهم في الإسلام نصيب: أهلُ الإرجاء والقَدَر»^(٤).

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٢/٢.

(٢) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٤٢٦ عن عطاء مرسلاً بنحوه.

(٣) برقم (٩٢)، وأخرجه أيضاً ابن أبي عاصم في السنة (٣٢٨)، والطبراني في الأوسط (٤٤٥٢) من طريق ابن جريج، عن أبي الزبير، به. قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٥٥/١: هذا إسناد ضعيف، فيه بقية ابن الوليد، وهو مدلس، وقد عنعنه. اهـ وفي الباب عن ابن عمر وعن حذيفة، وهما عند أبي داود (٤٦٩١) و(٤٦٩٢)، وينظر كلام المنذري في مختصر السنن ٥٨/٧ - ٦١ حول الحديثين.

(٤) سنن ابن ماجه (٧٣)، وأخرجه أيضاً ابن أبي عاصم في السنة (٩٤٨). قال البوصيري في مصباح =

وأَسَدُ النَّحَّاسِ: وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ شَرِيكَ الْكُوفِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكَرَّمٍ الضُّبِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْقَدَرِيَّةُ الَّذِينَ يَقُولُونَ: الْخَيْرُ وَالشَّرُّ بِأَيْدِينَا. لَيْسَ لَهُمْ فِي شِفَاعَتِي نَصِيبٌ وَلَا أَنَا مِنْهُمْ وَلَا هُمْ مِنِّي»^(١).

وفي «صحيح مسلم»^(٢) أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو تَبَرَّأَ مِنْهُمْ، وَلَا يَتَبَرَّأُ إِلَّا مَنْ كَافَرَ، ثُمَّ أَكَّدَ هَذَا بِقَوْلِهِ: وَالَّذِي يَحْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُخْدُ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ، مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ. وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْمُنَافِقِينَ: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٥٤] وَهَذَا وَاضِحٌ. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ يُذْهِبُ الْهَمَّ وَالْحَزْنَ»^(٣).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلَجَ بِالْبَصَرِ﴾ ٥٥ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَذْكَرٍ ٥٦ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ٥٧ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ٥٨ إِنَّ الْكَافِبِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ٥٩ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ٦٠

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً﴾ أَي: إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً^(٤). ﴿كَلَجَ بِالْبَصَرِ﴾ أَي: قَضَائِي فِي خَلْقِي أَسْرَعُ مِنْ لَمَحِ الْبَصَرِ^(٥). وَاللَّمَحُ: النَّظَرُ بِالْعَجَلَةِ، يُقَالُ: لَمَحَ

= الزجاجة ٥٢/١ : هذا إسناد ضعيف، نزار بن حبان الأسدي قال ابن حبان في الضعفاء: يأتي عن عكرمة بما ليس من حديثه حتى يسبق القلب أنه المتعمد، لذلك لا يجوز الاحتجاج به بحال، وعبد الله ابن محمد الليثي مجهول. قاله الذهبي. اهـ

وأخرجه أيضاً الترمذي (٢١٤٩) عن ابن عباس وحده. قال الترمذي عقبه: وهذا حديث غريب حسن صحيح.

(١) وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ١٢٢٤/٣ بإسناده ومثته، وورد في مطبوعه: عتبة، بدل: عقبة. وهو خطأ. قال ابن الجوزي في العلل المتناهية ١/١٦١ - ١٦٢: هذا حديث لا يصح، وقال ابن حبان: سعيد بن ميسرة [من رجال السند] يروي الموضوعات. اهـ

(٢) برقم (٨).

(٣) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (٢٧٧)، وفيه مجاهيل.

(٤) معاني القرآن للقرآء ١١٠/٣.

(٥) الوسيط ٢١٦/٤ وعزاه إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

البرق ببصره^(١). وفي «الصحيح»^(٢): لَمَحَ وأَلَمَحَ: إذا أَبْصَرَهُ بَنَظَرٍ خَفِيفٍ، والاسم: اللَّمْعَةُ، وَلَمَعَ الْبَرَقُ وَالنَّجْمُ لَمْعًا، أي: لَمَعَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهكم في الكفر من الأمم الخالية^(٣). وقيل: أتباعكم وأعاونكم^(٤). ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِيرٍ﴾ أي: مَنْ يَتَذَكَّرُ.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ أي: جميع ما فعلته الأمم قبلهم مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْهِمْ، وهذا بيان قوله: «إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ».

«في الزُّبُرِ» أي: في اللوح المحفوظ. وقيل: في كتب الحفظ^(٥). وقيل: في أم الكتاب^(٦). ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ﴾ أي: كلُّ ذَنْبٍ كَبِيرٍ وَصَغِيرٍ مَكْتُوبٌ عَلَى عَامِلِهِ قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَهُ؛ لِيَجَازِيَ بِهِ، ومكتوب إذا فعله^(٧). سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا: كَتَبَ، واستَطَرَ مثله^(٨).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنَهَرٍ﴾ لما وَصَفَ الْكُفَّارَ وَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ أَيْضًا. وَنَهَرٍ يعني: أنهار الماء والخمر والعسل واللبن، قاله ابن جريج^(٩). ووَحْدٌ؛ لِأَنَّهُ رَأْسُ الْآيَةِ^(١٠)، ثم الواحد قد يُنْبِئُ عَنِ الْجَمِيعِ^(١١). وقيل: في «نَهَرٍ»: في ضياء وسعة، ومنه النهار؛ لضياؤه، ومنه: أَنَهَرْتُ الْجُرْحَ، قال الشاعر:

(١) تهذيب اللغة ٩٨/٥ .

(٢) مادة (لمع).

(٣) الوسيط ٢١٦/٤ .

(٤) تفسير أبي الليث ٣٠٣/٣ .

(٥) تفسير البغوي ٢٦٦/٤ .

(٦) تفسير الطبري ١٦٤/٢٢ - ١٦٥ وأخرجه عن ابن زيد.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٩٢/٥ .

(٨) الصحيح (سطر).

(٩) النكت والعيون ٤٢٠/٥ .

(١٠) معاني القرآن للفراء ١١٠/٣ - ١١١ .

(١١) معاني القرآن للزجاج ٩٣/٥ .

مَلَكَتْ بِهَا كَفِّي فَأَنهَرْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا^(١)
 وقرأ أبو مجلز وأبو نَهِيك والأعرج وطلحة بن مضرٍ وقتادة: «وَنَهَرِ»
 بضمَّتين^(٢)، كأنَّه جمع نهار، لا ليلَ لهم، كسحابٍ وسُحُب. قال الفراء^(٣): أنشدني
 بعض العرب:

إِنْ تَكُ لَيْلِيًّا فَإِنِّي نَهْرٌ مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَنْتَظِرُ
 أي: صاحب النهار. وقال آخر:

لَوْلَا الشَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمُرِ ثَرِيدُ لَيْلٍ وَثَرِيدُ بَالِثُ نَهْرٍ^(٤)
 ﴿فِي مَقَاعِدِ صِدْقٍ﴾ أي: مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم، وهو الجنة ﴿عِنْدَ مَلِكٍ
 مُقْنَدٍ﴾ أي: يقدر على ما يشاء. و«عِنْدَ» هاهنا عندية القربة والزلفة والمكانة والرتبة
 والكرامة والمنزلة^(٥). قال الصادق: مدح الله المكانَ الصدقَ فلا يَقْعُدُ فيه إلا أهل
 الصدق. وقرأ عثمان البَتي: «فِي مَقَاعِدِ صِدْقٍ» بالجمع^(٦)، والمقاعد: مواضع قعود
 الناس في الأسواق وغيرها.

قال عبد الله بن بريدة: إنَّ أهل الجنة يدخلون كلَّ يوم على الجبار تبارك وتعالى،
 فيقرؤون القرآنَ على ربِّهم تبارك وتعالى، وقد جلس كلُّ إنسان مجلسه الذي هو
 مجلسه، على منابر من الدرِّ والياقوت والزُّبرجد والذَّهب والفضَّة بقَدْر أعمالهم، فلا

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٥، والقاتل: قيس بن الخطيم، وسلف ١/٣٦٠.

(٢) الفراءات الشاذة ص ١٤٨، والمحاسب ٢/٣٠٠، والمحرم الوجيز ٥/٢٢٢، والبحر المحيط ٨/١٨٤.

(٣) في معاني القرآن له ٣/١١١، وينظر تفسير الطبري ٢٢/١٦٧.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٢٠، والبيت سلف ٢/٤٩٢.

(٥) لفظ الجُنْد فيما يضاف إلى الله تعالى يختلف حاله ومعناه حسب وروده في الكلام وما يحفَّ به من
 قرائن، فما كان ظاهره إرادة المكان ولم يرد ما يحمله على معنى آخر فينبغي أن يحمل على ظاهره وهو
 العلو والقرب من الله عز وجل، وينظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٥/٢٢٦.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٦، والمحرم الوجيز ٥/٢٢٢.

تَقَرَّ أَعْيُنُهُمْ بَشْيءٍ قَطُّ كَمَا تَقَرَّرَ بِذَلِكَ، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه، ثم ينصرفون إلى منازلهم، قريرةً أَعْيُنُهُمْ إلى مثلها من الغد^(١).

وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان: بلغنا أنَّ الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون: يا أولياء الله انطلقوا. فيقولون: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة. فيقول المؤمنون: إنكم تذهبون بنا إلى غير بغيتنا. فيقولون: فما بغيتكم؟ فيقولون: مقعد صدق عند مليك مقتدر^(٢). وقد روي هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى؛ ففي الخبر: أنَّ طائفةً من العقلاء بالله عزَّ وجلَّ تزفُّها الملائكة إلى الجنَّة والناس في الحساب، فيقولون للملائكة: إلى أين تحملوننا؟ فيقولون إلى الجنَّة. فيقولون: إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا. فيقولون: وما بغيتكم؟ فيقولون: المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر: «فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ»، والله أعلم.

تم تفسير سورة «القمر» والحمد لله.

(١) أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ١٥٦ عن النبي ﷺ، من غير إسناد، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٣٩/٦ وعزاه للحكيم الترمذي بإسناده عن بريدة مرفوعاً.

(٢) أورده الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ١٥٦ دون عزو، والسيوطي في الدر المنثور وعزاه للحكيم الترمذي بإسناده عن ثور بن يزيد.

سورة الرحمن عز وجل

مَكِّيَّة كُلُّهَا فِي قَوْلِ الْحَسَنِ وَعُرْوَةَ بْنِ الزَّيْبِرِ وَعِكْرَمَةَ وَعَطَاءَ وَجَابِرَ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِلَّا آيَةٌ مِنْهَا، هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُكَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الآية ٢٩]، وَهِيَ سِتٌّ وَسَبْعُونَ آيَةً. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمِقَاتِلٌ: هِيَ مَدَنِيَّةٌ كُلُّهَا^(١).

وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ^(٢)؛ لَمَّا رَوَى عُرْوَةُ بْنُ الزَّيْبِرِ قَالَ: أَوَّلُ مَنْ جَهَرَ بِالْقُرْآنِ بِمَكَّةَ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الصَّحَابَةَ قَالُوا: مَا سَمِعْتُ قَرِيشَ هَذَا الْقُرْآنَ يُجَهَرُ بِهِ قَطُّ، فَمَنْ رَجُلٌ يُسْمِعُهُمْوه؟ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: أَنَا. فَقَالُوا: إِنَّا نَخْشَى عَلَيْكَ، وَإِنَّمَا نَرِيدُ رَجُلًا لَهُ عَشِيرَةٌ يَمْنَعُونَهُ، فَأَبَى، ثُمَّ قَامَ عِنْدَ الْمَقَامِ فَقَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ» ثُمَّ تَمَادَى رَافِعًا بِهَا صَوْتَهُ وَقَرِيشَ فِي أُنْدِيَّتِهَا، فَتَنَامَلُوا وَقَالُوا: مَا يَقُولُ ابْنُ أُمِّ عَبْدِ؟ قَالُوا: هُوَ يَقُولُ: الَّذِي يَزْعُمُ مُحَمَّدٌ أَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ، ثُمَّ ضَرَبُوهُ حَتَّى أَثَرُوا فِي وَجْهِهِ^(٣).

وَصَحَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَامَ يُصَلِّي الصُّبْحَ بِنَخْلَةٍ، فَقَرَأَ سُورَةَ «الرَّحْمَنِ» وَمَرَّ النَّفَرُ مِنَ الْجَنِّ فَأَمْنُوا بِهِ^(٤). وَفِي «التِّرْمِذِيِّ» عَنْ جَابِرٍ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ «الرَّحْمَنِ» مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا، فَقَالَ: «لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجَنِّ لَيْلَةَ الْجَنِّ، فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿قِيَائِي ۚ أَلَّا رَيْبًا تَكْذِبَانِ﴾ قَالُوا: لَا بَشْيَءَ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ، فَلَكَ الْحَمْدُ» قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ^(٥). وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) النكت والعيون ٤٢٢/٥ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٣/٥ .

(٣) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١٥٣٥) عن عروة بن الزبير مرسلًا.

(٤) أخرجه البخاري (٤٩٢١)، ومسلم (٤٤٩)، وأحمد (٢٢٧١) عن ابن عباس دون ذكر سورة الرحمن، ودُكرت في الخبر الآتي.

(٥) الترمذي (٣٢٩١).

وروي أن قيس بن عاصم المُنْقَرِي قال للنبي ﷺ: ائْتِ عَلَيَّ مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْكَ، فَقَرَأَ عَلَيْهِ سُورَةَ «الرَّحْمَنِ» فَقَالَ: أَعِدْهَا. فَأَعَادَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنَّ لَهُ لَطَلَاوَةً، وَإِنَّ عَلَيْهِ لِحَلَاوَةً، وَأَسْفَلَهُ لَمُعْدِقٌ، وَأَعْلَاهُ مِثْمَرٌ، وَمَا يَقُولُ هَذَا بَشَرٌ، وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ^(١). وروي عن عليٍّ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ، وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الرَّحْمَنِ» ^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ ۝ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۝ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ۝ وَالرَّيْحَانُ ۝ فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿ قال سعيد بن جبير وعامر الشَّعْبِيُّ: «الرَّحْمَنُ» فاتحة ثلاث سور إذا جُمِعْنَ كُنَّ اسماً من أسماء الله تعالى: «الر» و«حَم» و«ن» فيكون مجموع هذه «الرَّحْمَنُ» ^(٣). «عَلَّمَ الْقُرْآنَ» أي: علَّمَهُ نَبِيَّهُ ﷺ حتى أدَّاهُ إلى جميع الناس ^(٤).

ونزلت حين قالوا: وَمَا الرَّحْمَنُ؟ وقيل: نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا: إِنَّمَا

(١) لم نقف عليه هكذا، بل جاء وصف القرآن هكذا في خبر الوليد بن المغيرة، وسلف ١٢/٤١١، وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب (٤/١٧٣) بهامش الإصابة) خبراً عن خالد بن عقبة بنحوه، إلا أن فيه أن النبي ﷺ قرأ عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ الآية، بدل سورة الرحمن.

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٤٩٤). قال المناوي في فيض القدير ٥/٢٨٦: فيه علي بن الحسن ديبس، عدّه الذهبي في الضعفاء والمتروكين. وقال الدارقطني: ليس بثقة. اهـ.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٢٤ ونسبه لابن جبير وابن عباس.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٢٣.

يَعْلَمُهُ بَشَرٌ^(١)، وهو رحمان اليمامة، يعنون مسيلمة الكذاب، فأنزل الله تعالى: «الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ»^(٢). وقال الزجاج^(٣): معنى «عَلَّمَ الْقُرْآنَ» أي: سهّله لأن يُذَكَّرَ ويُقْرَأَ، كما قال: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ [القمر: ١٧]. وقيل: جعله علامة لما تعبد الناس به.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ قال ابن عباس وقتادة والحسن: يعني آدم عليه السلام^(٤). «عَلَّمَهُ الْبَيَانَ» أسماء كل شيء. وقيل: علّمه اللغات كلها^(٥). وعن ابن عباس أيضاً وابن كيسان: الإنسان هاهنا يُراد به محمد ﷺ^(٦)، والبيان: بيان الحلال من الحرام^(٧)، والهدى من الضلال^(٨). وقيل: ما كان وما يكون؛ لأنه بين عن الأولين والآخرين ويوم الدين^(٩). وقال الضحّاك: «البيان»: الخير والشر^(١٠). وقال الربيع بن أنس: هو ما ينفعه وما يضره، وقاله قتادة.

وقيل: «الإنسان» يُراد به جميع الناس، فهو اسم للجنس، و«البيان» على هذا: الكلام والفهم، وهو مما فُضِّلَ به الإنسان على سائر الحيوان^(١١). وقال السُّدِّيُّ: علّم

(١) تفسير البغوي ٢٦٦/٤.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٠٤/٣.

(٣) في معاني القرآن له ٩٥/٥.

(٤) النكت والعيون ٤٢٣/٥ عن الحسن وقتادة، وتفسير البغوي ٢٦٦/٤ عن ابن عباس، وأخرجه الطبري ١٦٨/٢٢ - ١٦٩ عن قتادة.

(٥) تفسير البغوي ٢٦٦/٤.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٨/٤، والمحور الوجيز ٢٢٣/٥ عن ابن كيسان.

(٧) النكت والعيون ٤٢٣/٥ وعزاه لقتادة، وأخرجه عنه الطبري ١٦٩/٢٢.

(٨) النكت والعيون ٤٢٣/٥ وعزاه لابن جريج.

(٩) تفسير البغوي ٢٦٧/٤.

(١٠) النكت والعيون ٤٢٣/٥.

(١١) معاني القرآن للزجاج ٩٥/٥، وتفسير البغوي ٢٦٧/٤، وقوله: البيان: الكلام والفهم. أخرجه الطبري ١٧٠/٢٢ عن ابن زيد.

كُلُّ قَوْمٍ لَّسَانُهُمُ الَّذِي يَتَكَلَّمُونَ بِهِ^(١). وقال يمان: الكتابة والخطُّ بالقلم^(٢). نظيره: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ٤-٥].

﴿الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي: يجريان بحساب معلوم، فأضمر الخبر^(٣). قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك: أي: يجريان بحساب في منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها^(٤). وقال ابن زيد وابن كيسان: يعني أنَّ بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يَدْرَ أَحَدٌ كَيْفَ يَحُسُّبُ شَيْئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً^(٥). وقال السُّدِّيُّ: «يُحُسِّبَانِ» تقدير آجالهما، أي: تجري بآجال كآجال الناس، فإذا جاء أجلهما أهلكا^(٦)، نظيره: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: ٢]. وقال الضَّحَّاكُ: بِقَدَرٍ^(٧). مجاهد: «يُحُسِّبَانِ» كحسبان الرَّحَى^(٨). يعني قطبها يدوران في مثل القطب.

والْحُسْبَانُ قد يكون مصدر حَسَبْتُهُ أَحْسَبُهُ - بِالضَّمِّ - حُسْباً وَحُسْبَاناً، مثل الْغُفْرَانِ وَالْكُفْرَانِ والرُّجْحَانِ، وَحِسَابَةٌ أيضاً، أي: عَدَدَتُهُ. وقال الأخفش: ويكون جماعة الْحِسَابِ مثل شهاب وشهبان. وَالْحُسْبَانُ، أيضاً بِالضَّمِّ: العذابُ، والسَّهَامُ الْقَصَارُ، وقد مضى في «الكهف»^(٩) الواحدة حُسْبَانَةٌ، وَالْحُسْبَانَةُ أيضاً: الوسادة الصغيرة، تقول منه: حَسَبْتُهُ، إِذَا وَسَدْتُهُ، قال:

(١) تفسير البغوي ٢٦٧/٤ .

(٢) زاد المسير ١٠٦/٨ .

(٣) معاني القرآن للأخفش ٧٠١/٢ .

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٤/٥ ، وأخرجه عنه الطبري ١٧٠/٢٢ - ١٧١ .

(٥) النكت والعيون ٢٢٣/٥ - ٢٢٤ ، وتفسير البغوي ٢٦٧/٤ ، وأخرجه الطبري ١٧١/٢٢ عن ابن زيد.

(٦) النكت والعيون ٤٢٣/٥ .

(٧) النكت والعيون ٤٢٤/٥ ولم يعزه.

(٨) تفسير مجاهد ٦٣٩/٢ ، وأخرجه عنه الطبري ١٧٢/٢٢ ، وعلَّقه البخاري في كتاب التفسير قبل حديث

(٨٧٨)، قال ابن حجر في فتح الباري ٢٩٨/٦ عن قول مجاهد: ومراده أنهما يجريان على حسب

الحركة الرحوية الدورية، وعلى وضعها.

(٩) عند الآية (٤١).

... لَشَوَيْتَ غَيْرَ مُحَسَّبٍ

أي: غير مؤسّد، يعني: غير مكرّم ولا مكفّن^(١).

﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ قال ابن عباس وغيره: النجم: ما لا ساق له، والشجر: ما له ساق^(٢)، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي:

لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعَ الْكَبِيرُ عِصَاهُ وَتَمَّ بِهِ حَيَا تَمِيمٍ وَوَائِلٍ^(٣)
وقال زهير بن أبي سلمى:

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُكُ^(٤)
واشتقاق النجم من نَجَم الشيء يُنْجَم بالضم نجوماً: ظهر وطلع^(٥).

وسجودهما بسجود ظلالهما، قاله الضحّاك^(٦). وقال الفراء^(٧): سجودهما أنّهما يستقبلان الشمس إذا طلعت، ثم يميلان معها حتى ينكسر الفَيء. وقال الزجاج^(٨): سجودهما: دوران الظلّ معهما، كما قال تعالى: ﴿يَنْفَخُوا فِيهِنَّ لُحْلُلًا﴾ [النحل: ٤٨]. وقال الحسن ومجاهد: النجم: نجم السماء، وسجوده في قول مجاهد دوران ظلّه، وهو

(١) الصحاح (حسب)، والبيت لنهيكة الفزاري يخاطب عامر بن الطفيل، وتاماه:

للمست بالرصعاء طعنة فاتك حرّان أو لشويت غير محسب
وأورده ابن منظور في لسان العرب (حسب) وجاءت روايته هكذا:

لَتَقِيَّتْ بِالْوُجْعَاء طعنة مرهف مُرّان أو لشويت غير محسب
والوجعاء: الاست، أي: لو طعنتك لوليتي دبرك.

(٢) إضاح الوقف والابتداء لابن الأنباري ٩٦/١، وما بعده منه أيضاً، والمحرو الوجيز ٢٢٤/٥ ونسبه لابن عباس والسدي وسفيان، وأخرجه الطبري ١٧٤/٢٢ - ١٧٦ عن ابن عباس وسفيان وسعيد، وابن أبي حاتم ٣٣٢٢/١٠ (١٨٧١٧) عن ابن عباس.

(٣) أورده الشوكاني في فتح القدير ١٣١/٥ ولم ينسبه.

(٤) سلف ٤٧٢/١٩.

(٥) الصحاح (نجم).

(٦) النكت والعيون ٤٢٤/٥.

(٧) في معاني القرآن له ١١٢/٣.

(٨) في معاني القرآن له ٩٦/٥.

اختيار الطبري^(١)، حكاه المهدوي. وقيل: سجود النجم: أفرله، وسجود الشجر: إمكان الاجتماع لثمرها، حكاه الماوردي^(٢). وقيل: إن جميع ذلك مسخر لله^(٣)، فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم من الصابئين النجوم، وعبد كثير من العجم الشجر.

والسجود: الخضوع، والمعني به آثار الحدوث، حكاه القشيري. النحاس: أصل السجود في اللغة: الاستسلام والانقياد لله عز وجل، فهو من الموات كلها: استسلامها لأمر الله عز وجل وانقيادها له، ومن الحيوان كذلك، ويكون من سجود الصلاة، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال:

فَبَإَتْتَ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بَأْيَدِي الْإِكْلِينَ جُمُودَهَا^(٤)
﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ وقرأ أبو السَّمَال: «وَالسَّمَاءَ» بالرفع على الابتداء^(٥)، واختار ذلك؛ لما عطف على الجملة التي هي: «وَالنَّجْمَ وَالشَّجَرَ يَسْجُدَانِ» فجعل المعطوف مركباً من ابتداء وخبر كالمعطوف عليه. الباقون بالنصب؛ على إضمار فعل يدل عليه ما بعده.

﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ أي: العدل، عن مجاهد وقتادة والسدي^(٦). أي: وضع في الأرض العدل الذي أمر به، يقال: وضع الله الشريعة، ووضع فلان كذا، أي: ألقاه. وقيل على هذا: الميزان: القرآن؛ لأن فيه بيان ما يحتاج إليه، وهو قول الحسين بن الفضل. وقال الحسن وقتادة - أيضاً - والضحاك: هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به؛ ليتنصف به الناس بعضهم من بعض^(٧).

(١) في التفسير ١٧٤/٢٢ - ١٧٧ وأخرجه عنهما، وقول مجاهد في تفسيره ٦٣٩/٢.

(٢) في النكت والعيون ٤٢٤/٥، وأقل: غاب. اللسان (أقل).

(٣) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٣٢٣.

(٤) القائل الراعي النميري، وسلف ص ٧ من هذا الجزء.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٨، والمحاسب ٣٠٢/٢.

(٦) النكت والعيون ٤٢٤/٥، وأخرجه الطبري ١٧٨/٢٢ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٤٠/٢.

(٧) زاد المسير ١٠٧/٨.

وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل، يدل عليه قوله تعالى: «وَأَقِيمُوا الزُّنَ بِالْقِسْطِ» والقسط: العدل^(١).

وقيل: هو الحكم^(٢). وقيل: أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال. وأصل ميزان موزان، وقد مضى في «الأعراف»^(٣) القول فيه.

﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ موضع «أن» يجوز أن يكون نصيباً على تقدير حذف حرف الجر، كأنه قال: لئلا تطغوا، كقوله تعالى: ﴿يَبْتَئِنُّ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا﴾ [النساء: ١٧٦]. ويجوز ألا يكون لـ «أن» موضع من الإعراب، فتكون بمعنى «أي» و«تَطْغَوْا» على هذا التقدير مجزوماً^(٤)، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَنُوا﴾ [ص: ٦] أي: امشوا.

والطغيان: مجاوزة الحد. فمن قال: الميزان: العدل، قال: طغيانه: الجور. ومن قال: إنه الميزان الذي يُوزَن به، قال: طغيانه: البُخس. قال ابن عباس: أي: لا تخونوا من وزنتم له. وعنه أنه قال: يا معشر الموالى! وليتم أمرين بهما هلك الناس: المكيال والميزان. ومن قال: إنه الحُكْم قال: طغيانه: التحريف^(٥). وقيل: فيه إضمار، أي: وُضِع الميزان وأمركم ألا تَطْغَوْا فيه.

﴿وَأَقِيمُوا الزُّنَ بِالْقِسْطِ﴾ أي: افعلوه مستقيماً بالعدل. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل. وقال ابن عيينة: الإقامة باليد، والقسط بالقلب^(٦). وقال مجاهد: القسط: العدل^(٧)، بالرومية. وقيل: هو كقولك: أقام

(١) الوسيط ٢١٨/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٢٤/٥.

(٣) ١٥٨/٩.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٤/٤.

(٥) النكت والعيون ٤٢٥/٥، وعزا القول الأول لمجاهد، والثاني لمقاتل، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١٧٨/٢٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٧/٤.

(٧) النكت والعيون ٤٢٥/٥.

الصلاة، أي: أتى بها في وقتها، وأقام الناس أسواقهم، أي: أتوها لوقتها. أي: لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل.

﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ ولا تنقصوا الميزان^(١)، ولا تبخسوا الكيل والوزن، وهذا كقوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [هود: ٨٤]. وقال قتادة في هذه الآية: اغدِل يا ابن آدم كما تحب أن يُعدَلَ عليك، وأوف كما تحب أن يُوفى لك؛ فإنَّ بالعدل صلاح الناس^(٢). وقيل: المعنى: ولا تخسروا ميزانَ حسناتكم يوم القيامة^(٣)، فيكون ذلك حسرة عليكم. وكرّر الميزان؛ لحال رؤوس الآي. وقيل: التكرير؛ للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه^(٤).

وقراءة العامة: «تُخْسِرُوا» بضمّ التاء وكسر السين. وقرأ بلال بن أبي بُردة وأبان عن عثمان: «تَخْسِرُوا» بفتح التاء والسين^(٥)، وهما لغتان، يقال: أخسرت الميزان وخسرته، كأجبرته وجبرته. وقيل: «تَخْسِرُوا» بفتح التاء والسين؛ محمول على تقدير حذف حرف الجرّ، والمعنى: ولا تخسروا في الميزان.

﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْبَاءِ﴾ الأنام: الناس، عن ابن عباس. الحسن: الجنّ والإنس^(٦). الضحّاك: كلُّ ما دبَّ على وجه الأرض. وهذا عامّ.

﴿فِيهَا فَكِيكَةٌ﴾ أي: كلُّ ما يتفكّكه الإنسان من ألوان الثمار^(٧). ﴿وَاللَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ الأكمام: جمع كِمٍّ، بالكسر^(٨). قال الجوهري^(٩): والكِمّة - بالكسر -

(١) زاد المسير ١٠٧/٨ .

(٢) أخرجه الطبري ١٧٨/٢٢ .

(٣) النكت والعيون ٤٢٥/٥ .

(٤) الكشف ٤٤/٤ .

(٥) المحتسب ٣٠٣/٢ ، وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة عن بلال أنه قرأ: ولا تُخْسِر الميزان. بالمفرد، وعنه أيضاً: تُخْسِرُوا.

(٦) النكت والعيون ٤٢٥/٥ ، وأخرجه عنهما الطبري ١٨٠/٢٢ .

(٧) الوسيط ٢١٨/٤ .

(٨) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٥٦/٢ .

(٩) في الصحاح (كمم).

وَالْكِمَامَةِ: وعاء الظَّلْع وغطاء النَّوْر، والجمع: كِمَام وأَكِمَّة وأَكْمَام والأكاميم أيضاً.
وَكُمُ الفصيل: إذا أشفق عليه فَسِيرَ حتى يَقْوَى، قال العجاج:

بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا بِعُمَّةٍ لَوْلَمْ تُفَرِّجْ عُثُوا^(١)
وتكُموا، أي: أغمي عليهم وعُثُوا.

وَأَكَمَّت [النَّخْلَةَ] وَكَمَمَتْ، أي: أخرجت أكمامها. والكِمَام - بالكسر - والكِمَامَةُ أيضاً: ما يُكْمُ به فم البعير؛ لثلا يعضّ، تقول منه: بعير مكموم، أي: مخجوم. وَكَمَمْتُ الشيء: غطيته. والكُم: ما ستر شيئاً وغطّاه، ومنه كُم القميص بالضمّ، والجمع: أَكْمَام وكِمَمَة، مثل حُبّ وَجِبَّة. والكُمَة: القَلَنَسُوة المدوّرة؛ لأنها تُغْطِي الرأس^(٢). قال:

فَقُلْتُ لَهُمْ كَيْلُو بِكُمَّةٍ بَعْضُكُمْ ذَرَاهِمَكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَكْثِيلُ^(٣)
قال الحسن: «ذَاتُ الْأَكْمَامِ» أي: ذات الليف، فإنَّ النخلة قد تُكَمَّم بالليف، وكِمَامها: ليفها الذي في أعناقها. ابن زيد: ذات الطلع قبل أن يتفتّق^(٤). وقال
عكرمة: ذات الأحمال.

﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ الحبُّ: الحِنطة والشعير ونحوهما^(٥). والعصف: الثُّبْن، عن الحسن وغيره^(٦). مجاهد: ورق الشجر والزرع. ابن عباس: ثَبْنُ الزَّرْعِ

(١) ديوان العجاج ص ٣٧٤، والرجز يذكر فيه مقتل مسعود بن عمرو العتكي من الأزدي، وروايته هكذا:

بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا بَقَرَحَمٍ لَهُمْ وَخُمُوا
وَعُمَّةٍ لَوْلَمْ تُفَرِّجْ عُثُوا إِذْ زَعَمْتَ رِبِيعَةَ الْقِشْعَمِ
قال شارحه: قوله: تكُموا: أي: اغتُودوا وسترُوا بهذا القَدَرِ وغطُّوا به. أي: قُدِّرَ القَدَرُ لهم، وقُدِّرُوا له.
والغمة: ما غطّاك من شيء وغمّك. والقشعَم: المُسِينُ.

(٢) الصحاح (كمم)، وما بين حاصرتين منه.

(٣) لم تقف عليه.

(٤) النكت والعيون ٤/٤٢٥، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢/١٨١ - ١٨٢.

(٥) الوسيط ٤/٢١٨.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٨ عن ابن عباس والضحاك وقتادة، وأخرجه عنهم الطبري ٢٢/١٨٣ - ١٨٥.

وورقُه الذي تَعْصِفُه الرياح^(١). سعيد بن جبير: بَقُل الزرع، أي: أوَّل ما ينبت منه، وقاله الفرَّاء^(٢). والعرب تقول: خرجنا نَعْصِف الزرع: إذا قطعوا منه قبل أن يُدْرِكَ. وكذا في «الصحاح»^(٣): وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ، أي: جززته قبل أن يُدْرِكَ. وعن ابن عباس أيضاً: العصف: ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤوسه ويبس، نظيره: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾^(٤) [الفيل: ٥]. الجوهرى: وقد أعصفت الزرع، ومكان مُعَصِف، أي: كثير الزرع. قال أبو قيس بن الأشث الأنصارى:

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطَرَهَا زَانَ جَنَابِي عَظَنُ مُعَصِفٍ^(٥)
والعصف أيضاً: الكسب، ومنه قول الراجز:

بغير ما عَصِف ولا اضْطَرَّافٍ^(٦)

وكذلك: الاعتصاف. والعصيفة: الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل. وقال الهروي: والعصف والعصيفة: ورق السُّنْبُل^(٧). وحكى الثعلبي: وقال ابن السكيت: تقول العرب لورق الزرع: العصف، والعصيفة، والجِلُّ، بكسر الجيم. قال علقمة بن عبدة:

تَسْقِي مَذَانِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا حُدُورُهَا مِنْ أَتَى الْمَاءِ مَطْمُومٍ^(٨)

(١) النكت والعيون ٤٢٦/٥ ، وزاد المير ١٠٨/٨ .

(٢) في معاني القرآن له ١١٣/٣ ، وما بعده منه.

(٣) مادة: (عصف).

(٤) تفسير البغوي ٢٦٨/٤ ، وأخرجه عنه الطبري ١٨٣/٢٢ .

(٥) الصحاح (عصف) وما بعده منه أيضاً، والبيت ذكره المرزوقي في الأزمعة والأمكنة ٢٧٥/١ دون نسبة، وقال ابن بري: هو لأحيحة بن الجلاح لا لأبي قيس. لسان العرب (عصف).

(٦) الصحاح (عصف)، والرجز في ديوان المعجاج ص ١٤٧ ، قال شارحه: والاضطراف: التقلُّب في الأمور، والتصرف في المعيشة.

(٧) تهذيب اللغة ٤٢/٢ دون عزو إلى الهروي.

(٨) ديوان علقمة بن عبدة ص ٥٥ .

وفي «الصحاح»^(١): والجِلُّ، بالكسر: قصب الزرع إذا حُصِد.

والريحان: الرزق، عن ابن عباس ومجاهد^(٢). الضَّحَّاك: هي لغة جُمَيْر^(٣). وعن ابن عباس أيضاً والضَّحَّاك وقتادة: أَنَّهُ الرِّيحَانُ الَّذِي يَشْمُ، وقاله ابن زيد^(٤). وعن ابن عباس أيضاً: أَنَّهُ خَضِرَةُ الزَّرْع^(٥)، وقال سعيد بن جبیر: هو ما قام على ساق^(٦). وقال الفرَّاء^(٧): العصف: المأكول من الزرع، والريحان: ما لا يؤكل. وقال الكلبي: إِنَّ العصف: الورق الذي لا يؤكل. والريحان: هو الحبُّ المأكول^(٨). وقيل: الريحان: كلُّ بقلة طَيِّبَةِ الريح، سميت رَيْحَانًا؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَرِاحُ لَهَا رَائِحَةً طَيِّبَةً. أي: يَشْمُ، فهو فَعْلَان رَوْحَانٍ مِنَ الرَّائِحَةِ، وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء؛ للفرق بينه وبين الرُّوحَانِيّ: وهو كلُّ شيء له رُوح. قال ابن الأعرابي: يقال: شيء رُوحَانِيٌّ وريحَانِيٌّ، أي: له روح. ويجوز أن يكون على وزن فَيْعَلَان، فأصله رَيْوَحَان، فأبدل من الواو ياء، وأدغم، كَهَيَّيْن وَلَيَّيْن، ثم ألزم التخفيف؛ لطوله، ولحاق الزائدين الألف والنون، والأصل فيما يترغَّب من الرءاء والواو والحاء: الاهتزاز والحركة^(٩). وفي «الصحاح»: والرَّيْحَان: نبت معروف، والريحان: الرزق، تقول: خرجت أبتغي رَيْحَانًا لِلَّهِ، قال الثَّوْمَرُ بْنُ تَوَلَّبٍ^(١٠):

(١) مادة: (جلل).

(٢) أخرجه عنهما الطبري ١٨٦/٢٢، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٠/٢.

(٣) تفسير أبي الليث ٣٠٥/٣ وفيه: الورق بلسان حمير.

(٤) النكت والعيون ٤٢٦/٥ عن الحسن والضحاك وابن زيد، وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٩/٨ ابن عباس، وأخرجه عنهم الطبري ١٨٧/٢٢.

(٥) النكت والعيون ٤٢٦/٥، وأخرجه عنه الطبري ١٨٧/٢٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٢٥/٥، وأخرجه عنه الطبري ١٨٨/٢٢.

(٧) في معاني القرآن له ١١٤/٣.

(٨) النكت والعيون ٤٢٦/٥.

(٩) البيان لابن الأنباري ٤٠٨/٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٥/٢.

(١٠) الصحاح (روح)، والبيت في ديوان النمر ص ٥٥.

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرَزْ
وفي الحديث: «الولد من ريحانِ الله»^(١). وقولهم: سبحانَ اللّهِ وريحانَهُ،
نصبوهما على المصدر، يريدون تنزيهاً له واسترزاقاً. وأما قوله: «وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ
وَالرَّيْحَانُ» فالعصف: ساق الزرع، والريحان: ورقه، عن الفراء^(٢).

وقراءة العامة: «وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ» بالرفع فيها كلّها؛ على العطف
على الفاكهة. ونصبها كلّها ابن عامر وأبو حيوة والمغيرة^(٣)؛ عطفاً على الأرض.
وقيل: بإضمار فعل، أي: وخلق الحبّ ذا العصف والريحان، فمن هذا الوجه يحسن
الوقف على «ذَاتُ الْأَكْمَامِ»^(٤). وجرّ حمزة والكسائي: «الريحان»^(٥)؛ عطفاً على
العصف، أي: فيها الحبّ ذو العصف والريحان، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل
الريحانَ الرزق، فيكون كأنه قال: والحبّ ذو الرزق. والرزق من حيث كان العصف
رزقاً؛ لأنّ العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من
قال: إنّه الريحان المسموم.

قوله تعالى: ﴿فَيَأْتِيَهُمْ آيَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ خطاب للإنس والجنّ؛ لأنّ الأنام واقع
عليهما^(٦). وهذا قول الجمهور، يدلّ عليه حديث جابر المذكور أوّل السورة، وخرّجه

(١) أخرج أحمد (٢٧٣١٤)، والترمذي (١٩١٠) عن خولة بنت حكيم أن رسول الله ﷺ خرج ذات يوم وهو
محتضن أحد ابنتي ابنته وهو يقول: إنكم لتبخلون وتُجبنون وتجهلون، وإنكم لمن ريحان الله. قال
الترمذي: لا تعرف لعمر بن عبد العزيز سماعاً من خولة.

(٢) الصحاح (روح)، والذي في معاني القرآن للفراء ١١٣/٣: العصف: بقل الزرع، والريحان: رزقه.
(٣) السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦، والبحر المحيط ٨/١٩٠، وحجة القراءات لابن زنجلة
ص ٦٩٠-٦٩١.

(٤) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٩١٥ - ٩١٦.

(٥) السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٩٠ - ٦٩١.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٢٦.

الترمذي وفيه: «لَلْجَنِّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا»^(١). وقيل: لما قال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» و«خَلَقَ الْجَانَّ» دلّ ذلك على أنّ ما تقدّم وما تأخّر لهما^(٢). وأيضاً قال: «سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ» وهو خطاب للإنس والجنّ، وقد قال في هذه السورة: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ». وقال الجرجاني: خاطب الجنّ مع الإنس وإن لم يتقدّم للجنّ ذكّر، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، وقد سبق ذكر الجنّ فيما سبق نزوله من القرآن، والقرآن كالسورة الواحدة، فإذا ثبت أنّهم مكلّفون كالإنس خُوطب الجنسان بهذه الآيات. وقيل: الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ الشّية^(٣)، حسب ما تقدّم من القول في ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ﴾^(٤) [ق: ٢٤]. وكذلك قوله:

قِفْ أَنْبُكِ ...

و: خَلِيلِي مُرًّا بِسِي ...

فأما ما بعد «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» و«خَلَقَ الْجَانَّ» فإنّه خطاب للإنس والجنّ، والصحيح قول الجمهور؛ لقوله تعالى: «وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ» والآء: النعم، وهو قول جميع المفسرين، واحدها إلی وألّی مثل معی وعصاً، وإلّی وألّی أربع لغات حكاهما النحاس^(٥) قال: وفي واحد «أَنَاءَ اللَّيْلِ» ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف، المسكنة

(١) هذا لفظ الحاكم في مستدركه ٢/ ٤٧٤ وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. اهـ، وسلف ص ١١١ من هذا الجزء عن الترمذي بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٥/ ٢٢٦ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٣٠٥ .

(٤) ٤٤٧/ ١٩ .

(٥) البيت مطلع معلقة امرئ القيس، وسلف ١٠/ ٣٦٤ .

(٦) القائل امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٤١ ، وتماه:

خَلِيلِي مُرًّا بِسِي عَلَى أُمِّ جَنْدَبِ نُقِضَ لِبَانَاتِ الْفُؤَادِ الْمَعْدَبِ
قال شارحه: اللَّبَانَات: جمع لبانة، وهي الحاجة.

(٧) في إعراب القرآن له ٤/ ٢٨٢ .

اللام، وقد مضى في «الأعراف» و«النجم»^(١). وقال ابن زيد: إِنَّهَا القدرة، وتقدير الكلام: فبأيّ قدرة ربّكما تكذّبان، وقاله الكلبي^(٢)، واختاره الترمذيّ محمد بن عليّ، وقال: هذه السورة من بين السور علّم القرآن، والعلّم إمام الجند، والجند تتبعه، وإنّما صارت علماً؛ لأنّها سورة صفة الملك والقدرة، فقال: «الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ» فافتتح السورة باسم الرحمن من بين الأسماء؛ ليعلم العباد أنّ جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته، خرج إليهم من الرحمة العظمى من رحمانيته فقال: «الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ» ثم ذكر الإنسان فقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» ثم ذكر ما صنع به وما منّ عليه به، ثم ذكر حسابان الشمس والقمر وسجود الأشياء مما نَجَمَ وشَجَر، وذكر رَفَعَ السماء وَوَضَعَ الميزان وهو العدل، ووضع الأرض للأنام، فخطب هذين الثقيلين الجنّ والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك، فأشركوا به الأوثان وكلّ معبود اتّخذوه من دونه، وجحدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم، فقال سائلاً لهم: «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» أي: بأيّ قدرة ربّكما تكذّبان، فإنّما كان تكذيبهم أنّهم جعلوا له في هذه الأشياء التي خرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه، فذلك تكذيبهم. ثم ذكر خَلَقَ الإنسان من صلصال، وذكر خَلَقَ الجانّ من نار، ثم سألهم فقال: «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» أي: بأيّ قدرة ربّكما تكذّبان، فإنّ له في كلّ خَلَقَ بعد خَلَقَ قدرة بعد قدرة، فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير، واتّخاذ الحجّة عليهم بما وقفهم على خلق خلق.

وقال القُتَيْبِيُّ: إنّ الله تعالى عدّد في هذه السورة نعماءه، وذكّر خَلَقَهُ آلاءه، ثم أتبع كلّ خَلَّةٍ وصفها ونعمة وضعها بهذه، وجعلها فاصلةً بين كلّ نعمتين لينبّههم على النعم ويقرّروهم بها، كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره: ألم تكن

(١) ٢٦٤/٩ - ٢٦٥، و ص ٦٥ من هذا الجزء.

(٢) النكت والعيون ٤٢٦/٥.

فقيراً فأغنيتك، أفتنكر هذا؟! ألم تكن خاملاً فعززتك، أفتنكر هذا؟! ألم تكن صرورة فحججت بك، أفتنكر هذا؟! ألم تكن راجلاً فحملتك، أفتنكر هذا؟! والتكرير حسن في مثل هذا^(١). قال:

كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ^(٢)

وقال:

لَا تُفْتَلِي مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً إِيَّاكَ مِنْ دِمِهِ إِيَّاكَ إِيَّاكَ^(٣)
وقال آخر:

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفْتَ عَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحٍ أَشِيرِ
وَلَا تَمْلُنْ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرُهُ وَزُرُهُ وَزُرْ وَزُرْ وَزُرْ
وقال الحسين بن الفضل: التكرير؛ طرداً للغفلة، وتأكيذاً للحجة.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۖ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ ۖ﴾ ^(١) فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ ^(٢) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ^(٣) فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ ^(٤)

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته، ذكر خلق العالم الصغير فقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» باتفاق من أهل التأويل يعني: آدم^(٤).

(١) تفسير البغوي ٢٦٨/٤ ، وزاد المسير ١١١/٨ - ١١٢ ، والضرورة: الرجل الذي لم يحج قط. اللسان (صرر).

(٢) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ١٨٣ ، وزاد المسير ١١١/٨ ، وأمالى المرتضى ١٢١/١ ولم ينسبوه.

(٣) لم نقف عليه.

(٤) المحرر الوجيز ٢٢٦/٥ .

﴿مِنْ صَلَٰصِلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ الصلصال: الطين اليابس الذي يُسَمَّع له صلصة، شَبَّهه بالفَخَّار الذي طُبِّخَ^(١). وقيل: هو طين خُلِطَ بِرَمْلٍ^(٢). وقيل: هو الطين الممتن، من صَلَّ اللحم وأصل: إذا تَنَنَ^(٣)، وقد مضى في «الحجر»^(٤). وقال هنا: «مِنْ صَلَٰصَالٍ كَالْفَخَّارِ»، وقال هناك: ﴿مِنْ صَلَٰصِلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٨]. وقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: ١١]. وقال: ﴿كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقْتُهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ [آل عمران: ٥٩] وذلك مُتَّفَقُ المعنى، وذلك أَنَّهُ أَخَذَ مِنْ تُرَابِ الْأَرْضِ فَعَجَنَهُ فَصَارَ طِينًا، ثُمَّ انْتَقَلَ فَصَارَ كَالْحَمَلِ الْمَسْنُونِ، ثُمَّ انْتَقَلَ فَصَارَ صَلَٰصَالًا كَالْفَخَّارِ^(٥).

﴿وَحَاقَ الْجَنَّةَ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ﴾ قال الحسن: الجن: إبليس وهو أبو الجن^(٦). وقيل: الجن: واحد الجن. والمارج: اللهب، عن ابن عباس^(٧)، وقال: خلق الله الجنَّ من خالص النار. وعنه أيضاً: من لسانها الذي يكون في طرفها إذا التهب^(٨). وقال الليث: المارج: الشُّعْلَةُ الساطعة ذات اللهب الشديد^(٩). وعن ابن عباس أَنَّهُ اللهب الذي يعلو النار فيختلط ببعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر، ونحوه عن مجاهد^(١٠)، وكلُّه متقارب المعنى. وقيل: المارج: كلُّ أمر مرسل غير ممنوع، ونحوه قول المبرِّد، قال المبرِّد: المارج: النار المرسلَة التي لا تمنع^(١١). وقال أبو عبيدة

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٧.

(٢) معاني القرآن للفراء ١١٤/٣، والنكت والعيون ٤٢٨/٥ وعزاه لابن عباس.

(٣) النكت والعيون ٤٢٨/٥ وعزاه للضحاك.

(٤) ٢١/١٠.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٩٨/٥.

(٦) زاد المسير ٣٩٩/٤.

(٧) النكت والعيون ٤٢٨/٥، وأخرجه عنه الطبري ١٩٥/٢٢.

(٨) أخرجه عنه الطبري ١٩٥/٢٢.

(٩) تهذيب اللغة ٧٢/١١.

(١٠) المحرر الوجيز ٢٢٦/٥ عن ابن عباس، والنكت والعيون ٤٢٨/٥ عن مجاهد، وهو في تفسيره

٦٤٠/٢، وأخرجه عنه الطبري ١٩٦/٢٢.

(١١) النكت والعيون ٤٢٨/٥.

والحسن: المارج: خلط النار. وأصله من مرج: إذا اضطرب واختلط^(١). ويروى أنَّ الله تعالى خلق نارَيْنِ فمرج إحداهما بالأخرى، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم، فخلق منها إبليس. قال القشيري: والمارج في اللغة: المرسل أو المختلط، وهو فاعل بمعنى مفعول، كقوله: ﴿مَلَأُوْا دَارِيْكُمْ﴾ [الطارق: ٦]، و﴿عِشْرَةَ رَّأْسِيَّوْ﴾ [الحاقة: ٢١] والمعنى: ذو مرج، قال الجوهرى في «الصحاح»^(٢): «وَمَارِجٌ مِنْ نَّارٍ: نار لا دخانَ لها، خُلِقَ منها الجَانُّ. ﴿فَبَآئِيَ ءَالِآءِ رِيْكُمْ كَذِبًا﴾».

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ أي: هو ربُّ المشرقين. وفي «الصفات»: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ [الآية: ٥] وقد مضى الكلام في ذلك هنالك^(٣).

قوله تعالى: ﴿مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ ﴿يَنْهَمَا بَرْحٌ لَا يَتَّبِعَانِ﴾ ﴿فَبَآئِيَ ءَالِآءِ رِيْكُمْ كَذِبًا﴾ ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ ﴿فَبَآئِيَ ءَالِآءِ رِيْكُمْ كَذِبًا﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾. يَنْهَمَا بَرْحٌ لَا يَتَّبِعَانِ. «مَرْج» أي: خلَّى وأرسل وأهمل، يقال: مرج السلطان الناس: إذا أهملهم. وأصل المَرْج: الإهمال، كما تُمرَج الدابة في المرعى^(٤). ويقال: مَرْج: خلط. وقال الأخفش: ويقول قوم: أَمْرَج البحرين، مثل مَرْج، فَعَلَ وأَفْعَلَ بمعنى^(٥).

«الْبَحْرَيْنِ» قال ابن عباس: بحر السماء وبحر الأرض، وقاله مجاهد وسعيد بن جبیر^(٦). «يَلْتَقِيَانِ» في كلِّ عام^(٧). وقيل: يلتقي طرفاهما. وقال الحسن وقتادة: بحر

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٤٣.

(٢) مادة: (مرج).

(٣) ٨/١٨.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٨.

(٥) تهذيب اللغة ١١/٧٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٠٦ عن ابن عباس وابن جبیر، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢/٢٠٠.

(٧) أخرجه الطبري ٢٢/٢٠٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

فارس والروم^(١). وقال ابن جريج: إنه البحر المالح والأنهار العذبة. وقيل: بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما. وقيل: بحر اللؤلؤ والمرجان^(٢).

«بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ» أي: حاجز، فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض، قاله الضحاك. وعلى القول الثاني: الأرض التي بينهما وهي الحجاز، قاله الحسن وقتادة^(٣). وعلى غيرهما من الأقوال: القدرة الإلهية، على ما تقدّم في «الفرقان»^(٤).

وفي الخبر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَّمَ النَّاحِيَةَ الْغَرْبِيَّةَ فَقَالَ: إِنِّي جَاعِلٌ فِيكَ عِبَاداً لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلِلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فَكَيْفَ أَنْتِ لَهُمْ؟» فقالت: أغرقهم يا رب. قال: إِنِّي أَحْمِلُهُمْ عَلَى يَدَيَّ، وَأَجْعَلُ بِأَسْكَ فِي نَوَاحِيكَ. ثُمَّ كَلَّمَ النَّاحِيَةَ الشَّرْقِيَّةَ فَقَالَ: إِنِّي جَاعِلٌ فِيكَ عِبَاداً لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلِلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فَكَيْفَ أَنْتِ لَهُمْ؟ قالت: أَسْبَحُكَ مَعَهُمْ إِذَا سَبَّحُوا، وَأَكْبَرُكَ مَعَهُمْ إِذَا كَبَرُوا، وَأَهْلَلُكَ مَعَهُمْ إِذَا هَلَّلُوا، وَأُمَجِّدُكَ مَعَهُمْ إِذَا مَجَّدُوا، فَأُثَابُهَا اللَّهُ الْحَلِيَّةَ، وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً، وَتَحَوَّلَ أَحَدُهُمَا مِلْحاً أُجَاجاً، وَبَقِيَ الْآخَرُ عَلَى حَالَتِهِ عَذْباً فَرَأَتْهُ ذَكَرَ هَذَا الْخَبَرِ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ الْعُمَرِيُّ، عَنْ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

«لَا يَبْغِيَانِ» قال قتادة: لا يبغيان على الناس فيغرقانهما، جعل بينهما وبين الناس يَسّاً^(٥). وعنه أيضاً ومجاهد: لا يبغى أحدهما على صاحبه فيغلبه. ابن زيد: المعنى «لَا يَبْغِيَانِ» أن يلتقيا، وتقدير الكلام: مرج البحرين يلتقيان، لولا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان أن يلتقيا^(٦). وقيل: البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة^(٧)، أي: بينهما مدة

(١) تفسير البغوي ٢٦٩/٤ ، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢/٢٠٠ .

(٢) النكت والعيون ٤٢٩/٥ - ٤٣٠ .

(٣) النكت والعيون ٤٣٠/٥ .

(٤) ٤٥١/١٥ .

(٥) تفسير البغوي ٢٦٩/٤ ، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٠٣ .

(٦) النكت والعيون ٤٣٠/٥ ، وأخرجه الطبري ٢٢/٢٠٤ عن ابن زيد.

(٧) معجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٣/٢ .

قدَّرها الله وهي مدَّة الدنيا، فهما لا يبغيان، فإذا أذن الله في انقضاء الدنيا صار البحران شيئاً واحداً، وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُفَرِّقُ﴾ [الأنفطار: ٣]. وقال سهل ابن عبد الله: البحران: طريق الخير والشر، والبرزخ الذي بينهما: التوفيق والعصمة^(١).

قوله تعالى: ﴿يَخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾ أي: يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان، كما يخرج من التراب الحَبَّ والعصف والريحان.

وقرأ نافع وأبو عمرو: «يُخْرِجُ» بضم الياء وفتح الراء، على الفعل المجهول. الباقون: «يُخْرِجُ» بفتح الياء وضم الراء على أنَّ اللؤلؤ هو الفاعل^(٢).

وقال: «مِنْهُمَا» وإنما يخرج من الملح لا العذب؛ لأنَّ العرب تجمع الجنسَيْن ثم تخبر عن أحدهما، كقوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرُ الْيَمِينَ وَالْإِيسَى أَلَّهُ يَأْتِيكُمْ رُسُلًا مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٠] وإنما الرسل من الإنس دون الجن، قاله الكلبي وغيره^(٣). قال الزجاج^(٤): قد ذكرهما الله، فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما، وهو كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ مَعَ سَمْعٍ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا . وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٥] والقمر في سماء الدنيا ولكن أجْمَلَ ذُكْرَ السبع، فكان ما في إحداهنَّ فيهنَّ. وقال أبو عليِّ الفارسي: هذا من باب حذف المضاف^(٥). أي: من أحدهما، كقوله: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] أي: من إحدى القريتين^(٦). وقال الأخفش سعيد^(٧):

(١) النكت والعيون ٥/٤٣٠ .

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٢٨، والقراءة في السبعة ص ٦١٩، والتيسير ص ٢٠٦، والنشر ٢/٣٨٠، إلا أنه جاء في السبعة برفع الياء وكسر الراء. وقد أشار إلى هذه القراءة أبو الليث في التفسير ٣/٣٠٧، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٢٨ إلى أبي عمرو في رواية حسين الجعفي عنه.

(٣) منهم البغوي ٤/٢٦٩ .

(٤) نقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٨/١١٣ .

(٥) زاد المسير ٨/١١٣ .

(٦) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٧٠٥ .

(٧) في كتابه «الحجة» كما ذكره عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٢٨ .

زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب. وقيل: هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ، ومن الآخر المرجان. ابن عباس: هما بحرا السماء والأرض^(١). فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما، وقاله الطبري^(٢).

قال الثعلبي: ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصَب البعض، فكانت حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة، وسائرها نواة. وقيل: إنَّ العذب والملح قد يلتقيان، فيكون العذب كاللحاق للملح، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى، ولذلك قيل: إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح. وقيل: المرجان: عظام اللؤلؤ وكباره، قاله عليّ وابن عباس رضي الله عنهما^(٣). واللؤلؤ: صغاره. وعنهما أيضاً بالعكس: إنَّ اللؤلؤ: كبار اللؤلؤ، والمرجان: صغاره، وقاله الضحّاك وقتادة^(٤). وقال ابن مسعود وأبو مالك: المرجان: الخرز الأحمر^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنْتَثَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ﴾ ﴿٢٢﴾ فَإِنِّي ءَاذَنٌ لَّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ يعني: السفن^(٦). ﴿الْمُنْتَثَاتُ﴾ قراءة العامة: «الْمُنْثَاتُ» بفتح الشين، قال قتادة: أي: المخلوقات للبحري، مأخوذ من الإنشاء^(٧). وقال مجاهد: هي السفن التي رُفِعَ قُلْعُهَا، قال: وإذا لم يُرْفَع قُلْعُهَا فليست بمنشآت^(٨).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٠٧/٤، والنكت والعيون ٤٣١/٥.

(٢) في التفسير ٢٠٩/٢٢ - ٢١٠، وأخرجه عن ابن عباس وعكرمة.

(٣) النكت والعيون ٤٣١/٥، وأخرجه الطبري ٢٠٦/٢٢ - ٢٠٧ عن ابن عباس، ومجاهد في التفسير ٦٤١/٢ عن عليّ عليه السلام.

(٤) أخرجه عنهم الطبري ٢٠٥/٢٢ - ٢٠٦.

(٥) النكت والعيون ٤٣١/٥ عن ابن مسعود، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٣/٢.

(٦) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٨.

(٧) النكت والعيون ٤٣١/٥.

(٨) تفسير مجاهد ٦٤١/٢، وأخرجه عنه الطبري ٢١٠/٢٢ - ٢١١، وعُلقه البخاري في كتاب التفسير قبل حديث (٤٨٧٨)، والقلع: شراع السفينة. لسان العرب (قلع).

وقال الأخفش: إنها المَجْرِيَّاتُ^(١). وفي الحديث: أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام رأى سفناً مُقْلَعَةً، فقال: وربُّ هذه الجوّاري المنشآت ما قَتَلْتُ عثمان ولا مَالَأْتُ في قتله^(٢). وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه: «الْمُنْشِآتُ» بكسر الشين^(٣)، أي: المنشآت السير^(٤)، أضيف الفعل إليها؛ على التجوُّز والانتساع. وقيل: الرافعات الشُّرْع، أي: القُلْع. ومن فتح الشين قال: المرفوعات الشُّرْع^(٥).

﴿كَأَلَعَلِّمٍ﴾ أي: كالجبال، والعَلَم: الجبل الطويل^(٦)، قال:

إِذَا قَطَعْنَ عِلْمًا بَدَا عِلْمٌ^(٧)

فالسفن في البحر كالجبال في البرِّ، وقد مضى في «الشورى»^(٨) بيانه، وقرأ يعقوب: «الْجَوَارِي» بياء في الوقف، وحذف الباقون^(٩).

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ﴿٢٤﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْعَرْشِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٥﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ الضمير في «عَلَيْهَا» للأرض^(١٠)، وقد جرى ذكرها في أوّل السورة في قوله تعالى: «وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ» وقد يقال: هو أكرم مَنْ

(١) النكت والعيون ٤٣١/٥ .

(٢) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٧٣٩)، والبخاري في التاريخ الكبير ٦٨/٧ عن عميرة بن سعد.

(٣) السبعة ص ٦٢٠، والتيسير ص ٢٠٦ .

(٤) الوسيط ٢٢٠/٤ .

(٥) الكشف ٤٦/٤ .

(٦) معاني القرآن للفراء ١١٥/٣ .

(٧) القائل جرير يصف الإبل، والرجز في ديوانه ٥١٢/١، وبعده:

فَهْنٌ بِحِشٍّ كَمُضْلَاتِ الْخَدَمِ

قال شارحه: يريد أنهنَّ يبحثن بنمائمهن الأرض كما تبحث النساء المضلات خلايلهن في التراب.

(٨) ٤٨١/١٨ .

(٩) النشر ١٣٨/٢ .

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٩٩/٥ .

عليها، يعنون الأرض وإن لم يَجْر لها ذُكْر. وقال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة: هَلَكَ أهل الأرض فنزلت: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨] فأيقنت الملائكة بالهلاك^(١)، وقاله مقاتل. ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت، ومع الموت تستوي الأقدام. وقيل: وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب.

﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي: ويبقى الله، فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه، قال الشاعر:

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَايَا فكلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَإِنْ^(٢)

وهذا الذي ارتضاه المحققون من علمائنا: ابن فورك وأبو المعالي وغيرهم. وقال ابن عباس: الوجه عبارة عنه كما قال: «وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ». وقال أبو المعالي: وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود الباري تعالى، وهو الذي ارتضاه شيخنا. ومن الدليل على ذلك قوله تعالى: «وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ» والموصوف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود الباري تعالى. وقد مضى في «البقرة»^(٣) القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [الآية: ١١٥] وقد ذكرناه في الكتاب «الأسنى»^(٤) مستوفى.

قال القشيري: قال قوم: هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّف، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام.

والصحيح أن يقال: وجهه: وجوده وذاته، يقال: هذا وجه الأمر، ووجه الصواب، وعين الصواب^(٥). وقيل: أي: يبقى الظاهر بأدلتة كظهور الإنسان

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٠٧ دون عزو.

(٢) القائل أبو العتاهية، وهو في ديوانه ص ٣٨٥.

(٣) ٣٣٠/٢ - ٣٣٢ وتقدم هناك قول ابن عباس وابن فورك وأبي المعالي. والصحيح: أن صفة الوجه من الصفات الذاتية لله سبحانه فيجب إثباتها له على وجه يليق به.

(٤) لم نقف عليه في المطبوع منه.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٢٩.

بوجهه^(١). وقيل: وتبقى الجهة التي يتقرب بها إلى الله.

﴿ذُرِّ الْمَلَكُ﴾ الجلال: عظمة الله وكبرياؤه واستحقاقه صفات المدح^(٢)، يقال: جَلَّ الشيء، أي: عَظُمَ، وأجللته، أي: عَظَّمْتَهُ، والجلال: اسم من جَلَّ^(٣).
﴿وَالْإِكْرَامُ﴾ أي: هو أهل لأن يُكْرَمَ عَمَّا لَا يَلِيقُ به من الشرك، كما تقول: أنا أكرمك عن هذا، ومنه إكرام الأنبياء والأولياء^(٤). وقد أتينا على هذين الاسمين لغةً ومعنى في الكتاب «الأسنى»^(٥) مستوفى. وروى أنس أن النبي ﷺ قال: «الْأَطْوَا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^(٦). وروي أنه من قول ابن مسعود، ومعناه: الزموا ذلك في الدعاء^(٧). قال أبو عبيد: الإلظاظ: لزوم الشيء والمثابرة عليه. ويقال: الإلظاظ: الإلحاح.

وعن سعيد المقبري: أن رجلاً أَلَحَّ فجعل يقول: اللَّهُمَّ يا ذا الجلال والإكرام! اللَّهُمَّ يا ذا الجلال والإكرام! فنودي: إني قد سمعتُ، فما حاجتك؟^(٨).

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْهُمْنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٣١﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمْ أَتَكْذِبَانِ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْهُمْنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قيل: المعنى يسأله من في السماوات

(١) الوسيط ٢٢١/٤.

(٢) الوسيط ٢٢١/٤.

(٣) تهذيب اللغة ٤٨٦/١٠.

(٤) الوسيط ٢٢١/٤.

(٥) ص ٣٢٤ - ٣٢٥.

(٦) أخرجه الترمذي (٣٥٢٤) و(٣٥٢٥)، وقال: هذا حديث غريب. وأخرجه أيضاً أحمد (١٧٥٩٦)، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٨٠/٣ عن ربيعة بن عامر ؓ، والحاكم ٤٩٩/١ عن أبي هريرة ؓ، وينظر الكافي الشاف ص ١٦٢.

(٧) الصحاح (لفظ)، وما بعده منه أيضاً.

(٨) الأسنى ص ٣٢٥.

الرحمة، ومن في الأرض الرزق^(١). وقال ابن عباس وأبو صالح: أهل السماوات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق، وأهل الأرض يسألونهما جميعاً^(٢). وقال ابن جريج: وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض، فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض^(٣).

وفي الحديث: «إنَّ من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه، وجه كوجه الإنسان وهو يسأل الله الرزقَ لبني آدم، ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزقَ للسمك، ووجه كوجه الثور وهو يسأل الله الرزقَ للبهائم، ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزقَ للطير»^(٤). وقال ابن عطاء: إنَّهم سألوه القوة على العبادة^(٥).

﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ هذا كلام مبتدأ. وانتصب: «كُلُّ يَوْمٍ» ظرفاً، لقوله: «فِي شَأْنٍ» أو ظرفاً للسؤال، ثم يتدنى: «هُوَ فِي شَأْنٍ».

وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً، ويفرِّج كرباً، ويرفع قوماً، ويضع آخرين»^(٦). وعن ابن عمر عن النبي ﷺ في قول الله عزَّ وجلَّ: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» قال: «يغفر ذنباً، ويكشف كرباً، ويوجب داعياً»^(٧). وقيل: من شأنه أن يحيي ويميت، ويُعزِّز ويذلَّ، ويرزق ويمنع^(٨). وقيل: أراد شأنه في يومي الدنيا والآخرة. قال ابن بحر: الدهر كله يومان،

(١) الوسيط ٤/٢٢١.

(٢) الوسيط ٤/٢٢١ عن أبي صالح، وتفسير البغوي ٤/٢٧٠ عن ابن عباس.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٣٢.

(٤) لم نقف عليه.

(٥) النكت والعيون ٥/٤٣٢.

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٠٢)، قال البوصيري في الزوائد: إسناده حسن. اهـ. وعُلِّق البخاري في صحيحه، في التفسير، قبل حديث (٤٨٧٨) عن أبي الدرداء موقوفاً.

(٧) أخرجه البزار (٢٢٦٨) كشف الأستار، وفي إسناده عبد الرحمن بن اليلماني، وهو ضعيف.

(٨) الوسيط ٤/٢٢١.

أحدهما : مدة أيام الدنيا ، والآخر : يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي ، والإحياء والإماتة ، والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ، والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا^(١) . وهو الظاهر . والشأن في اللغة : الخطب العظيم ، والجمع الشؤون^(٢) ، والمراد بالشأن هاهنا الجمع ، كقوله تعالى : ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر: ٦٧] . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت^(٣) . وقال عمرو بن ميمون في قوله تعالى : ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ : من شأنه أن يميت حيّاً ، ويُقِرَّ في الأرحام ما شاء ، ويُعزِّ ذليلاً ، ويُذلَّ عزيزاً .

وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فلم يعرف معناها ، واستمهلها إلى الغد ، فانصرف كئيباً إلى منزله ، فقال له غلام له أسود : ما شأنك ؟ فأخبره . فقال له : عُذَّ إلى الأمير فإنِّي أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير ! شأنه أن يُولِّج الليل في النهار ، ويولِّج النهار في الليل ، ويخرج الحيَّ من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويشفي سقيماً ، ويُسقم سليماً ، ويبتلي معافى ، ويعافي مبتلى ، ويُعزِّ ذليلاً ، ويُذلَّ عزيزاً ، ويُفقر غنياً ، ويغني فقيراً . فقال له : فَرَجَّتْ عني ، فَرَجَّ اللهُ عنك ، ثم أَمَرَ بِخَلْع ثياب الوزير ، وكساها الغلام ، فقال : يا مولاي ! هذا من شأن الله تعالى^(٤) . وعن عبد الله بن طاهر : أنَّه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت عليّ ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي : قوله تعالى : ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِينَ﴾ [المائدة: ٣١] وقد صحَّ أنَّ الندم توبة ، وقوله : ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وقد صحَّ أنَّ القلم جفَّ بما هو كائن إلى يوم القيامة ، وقوله : ﴿وَأَنْ لِّئِنْ لِلْإِنْسَانِ لَأِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩]

(١) النكت والعيون ٥/ ٤٣٢ .

(٢) تهذيب اللغة ١١/ ٤١٥ .

(٣) تفسير البغوي ٤/ ٢٧٠ ، والمحرم الوجيز ٥/ ٢٢٩ ، ونسبها إلى الحسين بن الفضل .

(٤) الكشف ٤/ ٤٦ ، وما بعده منه أيضاً .

فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز ألا يكون الندم توبةً في تلك الأمة، ويكون توبةً في هذه الأمة؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم. وقيل: إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل، ولكن على حمله. وأما قوله: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» فلأنها شؤون يديها لا شؤون يبتديها. وأما قوله: «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» فمعناه: ليس له إلا ما سعى عدلاً، ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً. فقام عبد الله وقبّل رأسه وسوّغ خراجه.

قوله تعالى: ﴿سَتَفْعِلُ لَكُمْ آيَةَ الْفُلْكَانِ ۖ فَإِنِّي ءَالَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ۝﴾ يَتَعَسَّرُ
لِلْجَنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ
إِلَّا بِإِذْنِ سُلْطَانٍ ۝ فَإِنِّي ءَالَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ۝ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَغُحَّاسٍ فَلَا
تَنْصِيرَانِ ۝ فَإِنِّي ءَالَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿سَتَفْعِلُ لَكُمْ آيَةَ الْفُلْكَانِ﴾ يقال: فَرَعْتَ من الشغل أفرغُ فُرُوعاً وفَرَغاً، وتَفَرَّغْتَ لكذا، واستفرغت مجهودي في كذا، أي: بذلته^(١). والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه، إنما المعنى: سنقصد لمجازاتكم أو محاسبتكم، وهذا وعيد وتهديد لهم^(٢)، كما يقول القائل لمن يريد تهديده: إذا أُنْفَرُغْ لك، أي: أَفْصِدْكَ. وفرغ بمعنى قصد^(٣)، وأنشد ابن الأنباري في مثل هذا لجريز:

أَلَا نَ وَقَدْ فَرَعْتُ إِلَى نُمَيْرٍ فهذا حين كُنْتُ لَهَا عَذَابًا^(٤)

يريد: وقد قصدت. وقال أيضاً، وأنشده النحاس:

فَرَعْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقَيَّدِ فِي الْجَنْجِلِ^(٥)

(١) الصراح (فرغ).

(٢) النكت والعيون ٤٣٤/٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٩٩/٥.

(٤) النكت والعيون ٤٣٤/٥، والحنة لأبي علي الفارسي ٢٥٦/٤ و ٢٤٩/٦، ولم تقف على البيت في ديوان جريز.

(٥) شرح ديوان جريز ٩٥٢/٢، إلا أن فيه: القين، بدل: العبد.

وفي الحديث: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما بايع الأنصار ليلة العقبة، صاح الشيطان: يا أهل الجَبَاجِب! هذا مُذَمَّم يبايع بني قَيْلَة على حربكم. فقال النبي ﷺ: «هذا أَرْبُ الْعَقَبَة، أَمَّا وَالله يا عدُوَّ الله لَا تَفْرُغَنَّ لَكَ»^(١) أي: أقصد إلى إبطال أمرك. وهذا اختيار القتيبي^(٢) والكسائي وغيرهما^(٣).

وقيل: إِنَّ الله تعالى وَعَدَ على التقوى، وأوعد على الفجور، ثم قال: «سَتَفْرُغُ لَكُم» مما وعدناكم، ونوصل كُلًّا إلى ما وعدناه، أي: أَقْسِمُ ذلك وَأَتَفَرَّغُ منه. قاله الحسن ومقاتل وابن زيد^(٤). وقرأ عبد الله وأبي: «سَتَفْرُغُ إِلَيْكُم»^(٥)، وقرأ الأعمش وإبراهيم: «سَيَفْرُغُ لَكُم» بضم الياء وفتح الراء، على ما لم يسم فاعله. وقرأ ابن شهاب والأعرج: «سَتَفْرُغُ لَكُم» بفتح النون والراء^(٦)، قال الكسائي: هي لغة تميم، يقولون: فَرَّغَ يَفْرُغُ، وحكى أيضاً: فَرَّغَ يَفْرُغُ^(٧)، ورواهما هُبيرة، عن حفص، عن عاصم^(٨). وروى الجُعْفِيُّ عن أبي عمرو: «سَيَفْرُغُ» بفتح الياء والراء^(٩)، ورويت عن

(١) أخرجه أحمد (١٥٧٩٨)، والفاكهى في أخبار مكة (٢٥٤٢)، والطبراني في الكبير ١٩/ (١٧٥) عن كعب بن مالك. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤٥/٦: رواه أحمد والطبراني بنحوه، ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن إسحاق، وقد صرح بالسماع. اهـ. ومعنى: هذا مذموم: أَنَّ عدُوَّ الله صرخ بما يضاد اسم محمد وزناً ومعنى. والجبابج: جمع جُبَّج - بالضم - وهو المستوي من الأرض ليس بخُزْن، وهي أسماء منازل منى. وأَرْبُ الْعَقَبَة: اسم شيطان كان بالعقبة. النهاية (جيجب) و(أزب).

(٢) في تأويل مشكل القرآن له ص ٧٧.

(٣) منهم الزُّجَّاج في معاني القرآن له ٩٩/٥، وابن الأعرابي كما في تهذيب اللغة ٨/ ١١١.

(٤) تفسير البغوي ٤/ ٢٧١ عن الحسن ومقاتل.

(٥) الحجة للفراسي ٦/ ٢٤٩، والكشف لمكي ٢/ ٣٠٢، والكشاف للزمخشري ٤/ ٤٧ عن أبي، وذكر محقق الكشف أَنَّ في إحدى النسخ الخطية: ابن مسعود، بدل: أبي.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٩، والمحاسب ٢/ ٣٠٤، والبحر المحيط ٨/ ١٩٤.

(٧) الحجة للفراسي ٦/ ٢٤٩.

(٨) المحرر الوجيز ٥/ ٢٣٠.

(٩) المحاسب ٢/ ٣٠٤، وذكرها مجاهد في السبعة ص ٦٢٠.

ابن هُرْمَز. وروي عن عيسى الثَّقَفِي: «سَنَفِرُكُمْ لَكُمْ» بكسر النون وفتح الراء^(١)، وقرأ حمزة والكسائي: «سَنَفِرُكُمْ لَكُمْ» بالياء، الباقون بالنون^(٢)، وهي لغة تهامة.

والتَّقْلان: الجِنُّ والإنس، سُمِّيَا بذلك؛ لِعِظَم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف^(٣). وقيل: سُمُّوا بذلك؛ لأنَّهم ثَقُلَ على الأرض أحياءً وأمواتاً، قال الله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢] ومنه قولهم: أعطه ثَقْلَه، أي: وزنه. وقال بعض أهل المعاني: كل شيء له قدر ووزن يُنَاقَسُ فيه، فهو ثَقِل. ومنه قيل لبيض النعام: ثَقِل؛ لأنَّ واجده وصائده يفرح به إذا ظفر به. وقال جعفر الصادق: سُمِّيَا ثَقِلين؛ لأنَّهما مَثَقَلان بالذنوب^(٤).

وقال: «سَنَفِرُكُمْ لَكُمْ» فجمع، ثم قال: «أَيُّهُ الثَّقَلَانِ» لأنَّهما فريقان، وكلُّ فريق جمع، وكذا قوله تعالى: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَظَعْتُمْ» ولم يقل: إن استطعتم^(٥)؛ لأنَّهما فريقان في حال الجمع، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُم بِفَيْكَيْنِ يَجْتَصِمُونَ﴾ [النمل: ٤٥] و﴿هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصَصُوا فِي رَيْبِهِمْ﴾ [الحج: ١٩] ولو قال: سنفرغ لكما، وقال: إن استطعتما، لجاز.

وقرأ أهل الشام: «أَيُّهُ الثَّقَلَانِ» بضمّ الهاء. الباقون بفتحها، وقد تقدّم^(٦).

مسألة: هذه السورة و«الْأَخْقَاف» و﴿قُلْ أُوحِيَ﴾ [الجن: ١] دليلٌ على أَنَّ الْجِنَّ مخاطبون مكلفون^(٧)، مأمورون منهيون، مثابون معاقبون، كالإنس سواء، مؤمنهم كمؤمنهم، وكافرهم ككافرهم، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك.

(١) البحر المحيط ١٩٤/٨.

(٢) السبعة ص ٦٠٢، والتيسير ص ٢٠٦.

(٣) تفسير البغوي ٢٧١/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٢٣٠/٥.

(٥) معاني القرآن للفراء ١١٦/٣.

(٦) ٢٢٨/١٥.

(٧) التمهيد ١١٧/١١.

قوله تعالى: ﴿يَمَعْتَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ﴾ الآية، ذكر ابن المبارك: وأخبرنا جوير عن الضحاك قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقق بأهلها، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب، فينزلون إلى الأرض، فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم يأمر الله السماء التي تليها كذلك، فينزلون فيكونون صفاً في جوف^(١) ذلك الصف، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة، فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجئته اليسرى جهنم، فيسمعون زفيرها وشهيقها، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة، فذلك قوله تعالى: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» والسلطان: العذر.

وقال الضحاك أيضاً: بينما الناس في أسواقهم انفتحت السماء، ونزلت الملائكة، فتهرب الجن والإنس، فتحدق بهم الملائكة، فذلك قوله تعالى: «لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» ذكره النحاس. قلت: فعلى هذا، يكون في الدنيا، وعلى ما ذكر ابن المبارك، يكون في الآخرة. وعن الضحاك أيضاً: إن استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا^(٢). وقال ابن عباس: إن استطعتم أن تعلموا ما في السماوات وما في الأرض فاعلموه، ولن تعلموه إلا بسلطان، أي: بيينة من الله تعالى^(٣). وعنه أيضاً أن معنى: «لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم^(٤). فتادة: لا تنفذون إلا بملك، وليس لكم ملك^(٥). وقيل: لا تنفذون إلا إلى سلطان، الباء بمعنى «إلى»، كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بَيِّنَاتٍ﴾ [يوسف: ١٠٠] أي: إلي^(٦). قال الشاعر:

(١) في (م): من خلف. والمثبت من (د) و(ظ)، والزهد لابن المبارك (٣٥٤ زوائد نعيم)، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٢/٢١٧ - ٢١٨ من طريق الأجلح، عن الضحاك، به.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٠، وما بعده منه أيضاً.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧١، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢١٩.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢/٢١٩.

(٥) النكت والعيون ٥/٤٣٤، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٢٠.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٧١.

أَسِئِنِي بِنَارٍ أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُوءَةَ لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ^(١)
وقوله: «فَأَنْفُذُوا» أمر تعجيز.

قوله تعالى: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ﴾ أي: لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ. وقيل: ليس هذا متعلقاً بالنفوذ، بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار. وقيل: أي: بآلاء ربكما تكذبان، يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس؛ عقوبة على ذلك التكذيب. وقيل: يحاط على الخلائق بالملائكة وبلسان من نار، ثم ينادون: «يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ»، فتلك النار قوله: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ» والشواظ في قول ابن عباس وغيره: اللهب الذي لا دخان له. والنحاس: الدخان الذي لا لهب فيه^(٢). ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسناً بن ثابت رضي الله عنه، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي^(٣): ابن أبي الصلت، وفي «الصحاح»^(٤) و«الوقف والابتداء»^(٥) لابن الأنباري: أمية بن خلف قال:

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَّانَ عُنِّي مُعْلَقَةٌ تَدْبُ إِلَى عُكَاظِ
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنَا لَدَى الْقَيْنَاتِ قَسْلًا فِي الْحَفَاطِ
يَمَانِيًا يَظْلُلُ يَشُدُّ كِيرًا وَنَفْعُ دَائِبًا لَهَبُ الشَّوَاظِ^(٦)

فأجابه حسان رضي الله عنه فقال:

(١) القائل كثير عزة، وهو في ديوانه ص ٨٠. وَقَلَّتْ قَلَى وقلاء ومقلية: أبغضته وكرهته غاية الكراهة. اللسان (قلا).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣١١/٤، وأخرجه عنه الطبري ٢٢٢/٢٢، ٢٢٤.

(٣) في النكت والعيون ٤٣٤/٥ - ٤٣٥ ومقتصراً على البيت الثالث.

(٤) مادة (شوظ) ومقتصراً على البيتين الثاني والثالث.

(٥) ٩٥/١.

(٦) ديوان أمية بن أبي الصلت ص ١٦٨، والمغلغلة: الرسالة. والقين: العبد. والفسل: النذل. والكير: متفح الحداد. اللسان (غلل) و(قين) و(فسل) و(كير).

هَجَوْتَكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بِذُلٍّ بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِ^(١)
وقال رُوبة:

إِنَّ لَهُم مِّنْ وَثْعِنَا أَقْيَاطًا وَنَارَ حَرْبٍ تُسْعِرُ الشُّوَاطِ^(٢)
وقال مجاهد: الشَّوَاط: اللهب الأخضر المنقطع من النار^(٣). الضَّحَّاك: هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب^(٤). وقاله سعيد بن جبير^(٥). وقد قيل: إِنَّ الشَّوَاطِ النَّارُ والدخانُ جميعاً، قاله أبو عمرو، وحكاه الأخفش عن بعض العرب^(٦).

وقرأ ابن كثير: «شِوَاط» بكسر الشين. الباقون بالضم^(٧)، وهما لغتان، مثل صَوَار وصِوَار لقطيع البقر^(٨).

﴿وَنُحَّاسٌ﴾ قراءة العامة: «وَنُحَّاسٌ» بالرفع عطف على «شَّوَاطِ». وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو: «وَنُحَّاسٍ» بالخفض^(٩) عطفاً على النار. قال المهدوي:

(١) ديوان حسان ص ١٤٢، وروايته فيه هكذا:

مُجَلَّلَةٌ تُعَمِّمُهُ شَنَارًا مَضْرُوءَةٌ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِ
وجاءت روايته في النكت والعيون ٤٣٥/٥ هكذا:

هَمَزَتْكَ فَأَخْتَضَعْتَ بِذُلِّ نَفْسٍ بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشُّوَاطِ
(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٤٤، وتفسير الطبري ٢٢١/٢٢ - ٢٢٢، والصاح (شوط)، ولم نقف عليه في ديوان رُوبة، وذكره ابن دريد في جمهرة اللغة ٣/١٢٣ ونسبه للمعاج، ولم نقف عليه في ديوانه أيضاً.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧١، وتفسير مجاهد ٢/٦٤٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٢٣/٢٢.

(٤) أخرجه عنه الطبري ٢٢٣/٢٢.

(٥) النكت والعيون ٤٣٥/٥.

(٦) الوسيط ٤/٢٢٣، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٧٠٦.

(٧) السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦.

(٨) معاني القرآن للفراء ٣/١١٧.

(٩) قراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦، وقراءة مجاهد في إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١١.

من قال: إِنَّ الشَّوَاظَ النَّارُ والدخانُ جميعاً، فالجرُّ في «نَحَّاس» على هذا بَيِّن. فأماً الجرُّ على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه، فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظُ مِنْ نَارٍ» وشيء من نحاس، فشيء معطوف على شواظ، و«من نحاس» جملة هي صفة لشيء، وحذف شيء، وحذفت «من»؛ لتقدّم ذكرها في «مِنْ نَارٍ»^(١) كما حذفت «على» من قولهم: على من تنزل، أنزل عليه. فيكون «نَحَّاس» على هذا مجروراً بـ «من» المحذوفة.

وعن مجاهد وحُميد وعكرمة وأبي العالية: «ونحاس» بكسر النون^(٢)، لغتان كالشَّوَاظ والشَّوَاظ. والنَّحَّاس - بالكسر أيضاً -: الطيّعة والأصل، يقال: فلان كريم النَّحَّاس. والنَّحَّاس - أيضاً بالضم - أي: كريم الثَّجَار^(٣). وعن مسلم بن جُنْدَب: «وَنَحْسٌ» بالرفع^(٤). وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري: «وَنَحْسٌ» بالجر^(٥) عطف على نار. ويجوز أن يكون «ونحاس» بالكسر، جمع نَحْس، كصَغْب وصِغَاب، «وَنَحْسٌ» بالرفع عطف على «شواظ»، وعن الحسن: «وَنَحْسٌ» بالضم فيهن^(٦) جمع نَحْس. ويجوز أن يكون أصله: وَنُحُوس، فقصر بحذف واوه؛ حسب ما تقدّم عند قوله: ﴿وَاللَّجِيمُ هُمْ يَسْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦]. وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة: «وَنَحْسٌ» بفتح النون وضّم الحاء وتشديد السين^(٧)، من حَسَّ يَحْسُ حَسّاً: إذا استأصل، ومنه قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحْسَبُوهُمْ بِلَاذِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢] والمعنى: ونقتل بالعذاب.

(١) حجة القراءات للفراسي ٢٥٠/٦ - ٢٥١، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٦/٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٩ عن مجاهد والكلبي مع إمالة الحاء، وإعراب القرآن للنحاس ٣١١/٤، والمحمر الوجيز ٢٣١/٥ عن مجاهد، وينظر البحر المحيط ١٩٥/٨.

(٣) الصحاح (نحس).

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٩، وإعراب القرآن للنحاس ٣١١/٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٩ وسماه حنظلة بن يعمر، ولم نعرفه.

(٦) في (م): فيهما، والمثبت من النسخ الخطية، والقراءة في البحر المحيط ١٩٥/٨.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٩، والمحتسب ٣٠٤/٢، وما بعده منه.

وعلى القراءة الأولى: «وَنُحَاسٌ» فهو الصُّفْر المذاب يُصَبُّ على رؤوسهم، قاله مجاهد وقتادة، وروي عن ابن عباس^(١). وعن ابن عباس أيضاً وسعيد بن جبير أنَّ النحاس: الدخان الذي لا لَهَبَ فيه^(٢)، وهو معنى قول الخليل^(٣)، وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى، قال نابغة بني جعدة:

يُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيلِ ط لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا^(٤)
قال الأصمعي: سمعتُ أعرابياً يقول: السَّلِيْط: دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه.

وقال مقاتل: هي خمسة أنهار من صُفْر مُذَاب، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار، ثلاثة أنهار على مقدار الليل، ونهران على مقدار النهار. وقال ابن مسعود: النُّحَاس: المُهْل^(٥). وقال الضحَّاك: هو دُرْدِيّ الزيت المغلي. وقال الكسائي: هو النار التي لها ريح شديدة. ﴿فَلَا تَنْصَرَّانِ﴾ أي: لا ينصر بعضكم بعضاً، يعني الجن والإنس^(٦).

قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ ﴿٢٧﴾ فَإِنِّي ءَالَاءَ رِيكُمَا
تَكْذِبَانِ ﴿٢٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشْلَخُ عَنْ ذَيْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿٢٩﴾ فَإِنِّي ءَالَاءَ رِيكُمَا
تَكْذِبَانِ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انصدعت يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾

(١) تفسير البغوي ٢٧٢/٤ ، وأخرجه عنهم الطبري ٢٢٥/٢٢ .

(٢) زاد المسير ١١٦/٨ ، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢٤/٢٢ .

(٣) في العين ٢٧٨/٦ .

(٤) ديوان النابغة الجعدي ص ٨١ ، والسليط: الزيت، عند عامة العرب، وهو دهن السمسم عند أهل اليمن. اللسان (سلط).

(٥) تفسير البغوي ٢٧٢/٤ .

(٦) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٤/٢ عن قتادة.

كَالِدُهَانٍ ﴿الدَّهَانُ: الدُّهْن، عن مجاهد والضَّحَّاك وغيرهما^(١)﴾. والمعنى أنها صارت في صفاء الدهن، والدهان على هذا جمع دُهْن^(٢).

وقال سعيد بن جبير وفتادة: المعنى: فكانت حمراء^(٣). وقيل: المعنى: تصير في حمرة الورد وجريان الدهن، أي: تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم، وتصير مثل الدُّهْن؛ لرقَّتْها وذوبانها. وقيل: الدَّهَان: الجلد الأحمر الصُّرْف، ذكره أبو عبيد والفرَّاء^(٤). أي: تصير السماء حمراء كالأديم؛ لشدة حرِّ النار.

ابن عباس: المعنى: فكانت كالفرس الورد^(٥). يقال للكُمَيْت: وَرْدٌ؛ إذا كان يتلوَّن بألوان مختلفة^(٦). قال ابن عباس: الفرس الورد؛ في الربيع كملت أصفر، وفي أوَّل الشتاء كُمَيْت أحمر، فإذا اشتدَّ الشتاء كان كُمَيْتاً أغبر. وقال الفرَّاء^(٧): أراد الفرس الوردية، تكون في الربيع وَرْدَةً إلى الصفرة، فإذا اشتدَّ البرد كانت وَرْدَةً حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وَرْدَةً إلى الغُبرَة، فشبه تلوَّن السماء بتلوَّن الورد من الخيل. وقال الحسن: «كَالدَّهَانِ» أي: كصبِّ الدُّهْن، فإنَّك إذا صببته ترى فيه ألواناً. وقال زيد بن أسلم: المعنى أنها تصير كعَكَّر الزيت، وقيل: المعنى أنها تمرُّ وتجيء. قال الزجاج: أصل الواو والراء والذال [للمجيء والإتيان. وهذا قريب مما قدَّمناه من أنَّ الفرس الوردية تتغيَّر ألوانها. وقال فتادة]: إنها اليوم خضراء، وسيكون لها لون

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٢، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢/٢٢٨ - ٢٢٩، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٢/٢.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٩.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٢ عن فتادة، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٢٨.

(٤) في معاني القرآن له ١١٧/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٣١، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٢٧.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/١٠١.

(٧) في معاني القرآن له ١١٧/٣.

أحمر، حكاة الثعلبي^(١). وقال الماوردي^(٢): وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة، وأنها لكثرة الحوائل وبُعد المسافة تُرى بهذا اللون الأزرق، وشبهوا ذلك بعروق البدن، وهي حمراء كحمرة الدم، وتُرى بالحائل زرقاء، فإن كان هذا صحيحاً فإنَّ السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز تُرى حمراء؛ لأنَّه أصل لونها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ هذا مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ﴾ [القصص: ٧٨] وأنَّ القيامة مواطن؛ لطول ذلك اليوم، فيسأل في بعض، ولا يسأل في بعض، وهذا قول عكرمة^(٣).

وقيل: المعنى: لا يسألون إذا استقروا في النار.

وقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنوبهم؛ لأنَّ الله حفظها عليهم، وكتبها عليهم الملائكة. رواه العوفي عن ابن عباس^(٤).

وعن الحسن ومجاهد أيضاً: المعنى: لا تسأل الملائكة عنهم؛ لأنَّهم يعرفونهم بسيماهم، دليله ما بعده. وقال مجاهد عن ابن عباس^(٥). وعنه أيضاً في قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا بِمَا جَاءَتْهُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ إِنَّمَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّهُمْ لَا يُعْلَمُونَ﴾ [الحجر: ٩٢] وقوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٣٩] وقال: لا يسألهم ليعرف ذلك منهم؛ لأنَّه أعلم بذلك منهم، ولكنَّه يسألهم لم عملتموها، سؤال توبيخ. وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن

(١) والواحد في الوسيط ٢٢٣/٤، وأخرجه الطبري ٢٢٨/٢٢ عن قتادة، وما بين حاصرتين ليست في (د).

(٢) في النكت والعيون ٤٣٦/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥، وتفسير البغوي ٢٧٢/٤.

(٤) تفسير البغوي ٢٧٢/٤، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٥/٢ عن الحسن، والطبري ٢٣٠/٢٢ عن قتادة.

(٥) تفسير البغوي ٢٧٢/٤، والمحرر الوجيز ٢٣٢/٥، وأخرجه الطبري ٢٣٠/٢٢ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٤٢/٢ - ٦٤٣ بنحوه.

ذنب المجرم^(١).

وقال قتادة: كانت المسألة قَبْلُ، ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهداً عليهم^(٢).

وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ وفيه قال: «فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ: أَيُّ قُلٍّ، أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ، وَأَذَرَكَ تَرَأْسُ وَتَرْبَعُ؟» فيقول: بلى. فيقول: أَفَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِيٌّ؟ فيقول: لا. فيقول: إِنِّي أَنَسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي. ثم يَلْقَى الثَّانِي فيقول له مثلاً ذلك بعينه، ثم يَلْقَى الثَّالِثَ فيقول له مثلاً ذلك، فيقول: يَا رَبِّ أَمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ، وَصَلَّيْتُ وَصَمْتُ وَتَصَدَّقْتُ، وَيُثْنِي بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ، فيقول: هَاهُنَا إِذَا. ثُمَّ يَقَالُ لَهُ: الْآنَ نَبْعَثُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ فَيَتَكَلَّمُ فِي نَفْسِهِ مَنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ، فَيُخْتَمَ عَلَى فِيهِ، وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ وَلَحْمِهِ وَعِظَامِهِ: انْطِقِي، فَتَنْطِقُ فَخُذُهُ وَلَحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ، وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ، وَذَلِكَ الْمَنَافِقُ، وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ» وقد مضى هذا الحديث في «حم السجدة» وغيرها^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرِمُونَ بِسَمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ۖ﴾ ﴿١١﴾ ﴿يَأْيَءَ مَا لَآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرِمُونَ ﴿١٣﴾ يَطُوفُونَ فِيهَا بَيْنَ ذَيْنِ سَمِيمٍ ؕ إِنَّ ﴿١٤﴾ ﴿يَأْيَءَ مَا لَآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرِمُونَ بِسَمِهِمْ﴾ قال الحسن: سواد الوجه وزرقة العين^(٤)، قال الله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه: ١٠٢] وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

(١) تفسير البغوي ٢٧٢/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٣٦/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٣٠/٢٢.

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٦٨)، وسلف ٤٧٥/١٧ و ٤٠٦/١٨، ومعنى: قُلٌّ: يا فلان، وليس ترخيماً له... وقال قوم: إنه ترخييم فلان. وترأس: أي صرّت رئيس القوم ومقدمهم. وتربع: تأخذ ربع الغنيمة. النهاية (فلل) و(رأس) و(ربع).

(٤) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٥/٢، والطبري ٢٣١/٢٢.

﴿فَيُوْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ أي: تأخذ الملائكة بنواصيهم، أي: بشعور مقدّم رؤوسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار^(١). والنواصي جمع ناصية. وقال الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره^(٢). وعنه: يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندقّ ظهره، ثم يلقى في النار^(٣). وقيل: يفعل ذلك به ليكون أشدّ لعذابه وأكثر لتسويبه. وقيل: تسحبهم الملائكة إلى النار، تارة تأخذ بناصرته وتجزّره على وجهه، وتارة تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه^(٤).

قوله تعالى: ﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا النَّجْرِيُّونَ﴾ أي: يقال لهم: هذه النار التي أخبرتم بها فكذبتم^(٥). ﴿يَطْرُقُونَ بِهَا لَبَّابًا وَيَبْنَوْنَ جَمِيرًا﴾ قال قتادة: يطوفون مرّة بين الحميم، ومرّة بين الجحيم، والجحيم: النار. والحميم: الشراب^(٦). وفي قوله تعالى: ﴿آنَ﴾: ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه الذي انتهى حرّه وحميمه. قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسُّدِّي^(٧)، ومنه قول النابغة الذبياني:

وَتُخْضَبُ لِحْيَةً عَدْرَتْ وَخَانَتْ بأحمر من نجيع الجوفِ آن^(٨)

قال قتادة: ﴿آنَ﴾: طبخ منذ خلق الله السماوات والأرض^(٩). يقول: إذا استغاثوا

(١) تفسير الطبري ٢٢/٢٣١، وتفسير أبي الليث ٣/٣٠٩.

(٢) الكشف ٤/٤٨، وأخرجه عنه هناد في الزهد (٢٦٨).

(٣) أورده السيوطي في الدر المنثور ٦/١٤٥ وعزاه إلى ابن المنذر.

(٤) الكشف ٤/٤٨، والمحور الوجيز ٥/٢٣٢ بنحوه.

(٥) الوسيط ٤/٢٢٤.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٣٧.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٣٧، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه الطبري ٢٢/٢٣٣ عن ابن عباس وسعيد ابن جبير.

(٨) ديوان النابغة ص ١٢٠، ونجيع الجوف: الدم. اللسان (نجع).

(٩) أخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٣٤.

من النار، جعل غياثهم ذلك. وقال كعب: «آن»: واٍ من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار، فيغمسون بأغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار، فذلك قوله تعالى: «يَطْوِفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آَنٍ»^(١). وعن كعب أيضاً: أنه الحاضر. وقال مجاهد: إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته^(٢).

والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات. وروي عن النبي ﷺ أنه أتى على شاب في الليل يقرأ: «فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ»، فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول: وَيُحْيِي من يوم تشق في السماء وَيُحْيِي! فقال النبي ﷺ: «وَيَحْكُ يا فتى مثلها، فوالذي نفسي بيده لقد بكت ملائكة السماء لبكائك»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ﴾ ﴿فِي أَيِّ مَقَامٍ رَّبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ فيه مسألان:

الأولى: لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعد للأبرار. والمعنى: خاف مقامه بين يدي ربه للحساب، فترك المعصية. فـ «مَقَامٌ» مصدر بمعنى القيام. وقيل: خاف قيام ربه عليه، أي: إشرافه وإطلاعه عليه، بيانه قوله تعالى: ﴿أَفَمَن هُوَ قَائِدٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] وقال مجاهد وإبراهيم النخعي: هو الرجل يهمل بالمعصية فيذكر الله، فيدعها من خوفه^(٤).

الثانية: هذه الآية دليل على أن من قال لزوجه: إن لم أكن من أهل الجنة، فأنبت

(١) تفسير البغوي ٢٧٣/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٣٧/٥، وأخرجه الطبري ٢٣٣/٢٢ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٤٣/٢.

(٣) لم نقف عليه.

(٤) تفسير البغوي ٢٧٣/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٢٣٥/٢٢ - ٢٣٦، وقول مجاهد أخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٥٧٠/١٣، وهناد في الزهد (٨٩٩).

طالق. أنه لا يحنت إن كان همّ بالمعصية وتركها خوفاً من الله وحياء منه. وقال سفيان الثوري وأفتى به^(١).

وقال محمد بن علي الترمذي: جنة لخوفه من ربه، وجنة لتركه شهوته^(٢). وقال ابن عباس: من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض^(٣). وقيل: المقام: الموضع، أي: خاف مقامه بين يدي ربه للحساب، كما تقدّم^(٤). ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله^(٥)، وهو كالأجل في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤] وقوله في موضع آخر: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤].

﴿جَنَّاتٍ﴾ أي: لمن خاف جنتان على حدة، فلكلّ خائف جنتان. وقيل: جنتان لجميع الخائفين^(٦). والأول أظهر. وروي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «الجنتان بستانان في عرض الجنة، كلُّ بستان مسيرة مئة عام، في وسط كلِّ بستان دار من نور، وليس منها شيء إلا يهتز نغمة وخضرة، قرارها ثابت وشجرها ثابت» ذكره المهدوي والثعلبي أيضاً من حديث أبي هريرة^(٧).

وقيل: إنَّ الجنتين جنّة التي خلقت له وجنة ورثها. وقيل: إحدى الجنتين منزله، والأخرى منزل أزواجه، كما يفعله رؤساء الدنيا. وقيل: إنَّ إحدى الجنتين مسكنه، والأخرى بستانه. وقيل: إنَّ إحدى الجنتين أسافل القصور، والأخرى أعاليها. وقال مقاتل: هما جنة عدن، وجنة النعيم^(٨).

(١) هذه اليمين ذكرت عن هارون الرشيد، وأنّ الليث بن سعد هو الذي أفناه فيها كذلك، وقد أخرج القصة أبو نعيم في حلية الأولياء ٣٢٣/٧ - ٣٢٤، ولم نقف على فنيا سفيان الثوري في المسألة.

(٢) تفسير البغوي ٢٧٣/٤.

(٣) النكت والعيون ٤٣٧/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٣٥/٢٢.

(٤) الوسيط ٢٢٥/٤.

(٥) تفسير الرازي ١٢٢/٢٩.

(٦) المحرر الوجيز ٢٣٣/٥.

(٧) وأورده السيوطي في الدر المنثور ١٤٧/٦ وعزاه لابن مردويه عن عياض بن تميم.

(٨) النكت والعيون ٤٣٨/٥، والوسيط ٢٢٥/٤.

وقال الفرّاء: إنّما هي جنة واحدة، فثنى؛ لرؤوس الآي. وأنكر القتيبي هذا وقال: لا يجوز أن يقال: خزنة النار عشرون، وإنّما قال: تسعة عشر؛ لمراعاة رؤوس الآي. وأيضاً قال: «ذَوَاتَا أَفْنَانٍ»^(١). وقال أبو جعفر النحاس: قال الفرّاء^(٢): وقد تكون جنة فُتْنِي في الشعر. وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل، يقول الله عز وجل: «جَنَّاتٍ» ويصفهما بقوله: «فِيهِمَا» فيدع الظاهر ويقول: يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر! وقيل: إنّما كانتا اثنتين؛ ليضاعف له السرور بالتنقل من جهة إلى جهة.

وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق ﷺ خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزلّت، والنار حين بُرّزت، قاله عطاء وابن شوذب. وقال الضحاك: بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فأعجبه، فسأل عنه، فأخبر أنّه من غير حل، فاستقأه ورسول الله ﷺ ينظر إليه، فقال: «رحمك الله لقد أنزلت فيك آية» وتلا عليه هذه الآية^(٣).

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ (١٨) فَإِنِّي مَآلَهُ رَبِّكُمْ يُكَذِّبَانِ ﴿١٩﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَإِنِّي مَآلَهُ رَبِّكُمْ يُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: أي: ذواتا ألوان من الفاكهة، الواحد: فَنٌّ^(٤). وقال مجاهد: الأفنان: الأغصان، واحدها فَنٌّ^(٥). قال النابغة^(٦):
بكاء حمامة تذر هديلاً
مُفَجَّعة على فَنٍّ تُغني

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣١٠، وكلام القتيبي في غريب القرآن له ص ٤٤٠ - ٤٤١.

(٢) في معاني القرآن له ٣/١١٨.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٣٧.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٣٨ عن ابن عباس والضحاك، والوسيط ٤/٢٢٦ عن الضحاك وسعيد بن جبير، وأخرجه عنهم الطبري ٢٢/٢٣٩ - ٢٤٠.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٤، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٤١.

(٦) في ديوانه ص ١٢٢.

وقال آخر يصف طائرَيْن :

بَاتَا عَلَى غُضْنٍ بَانٍ فِي دُرَى قَنْينِ يُرَدَّدَانِ لُحُوناً ذَاتَ أَلْوَانٍ^(١)
أَرَادَ بِاللُّحُونِ : اللِّغَاتِ . وَقَالَ آخَرُ :

مَا هَاجَ شَوْقُكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ تَدْعُو عَلَى قَنْينِ الْغُصُونِ حَمَاماً
تَدْعُو أَبَا فَرْخَيْنِ صَادَفَ ضَارِباً ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَاماً^(٢)
وَالْفَنَنُ جَمْعُهُ : أَفْنَانٌ ، ثُمَّ الْأَفَانِينُ ، وَقَالَ يَصِفُ رَحَى :

لَهَا زِمَامٌ مِنَ أَفَانِينِ الشَّجَرِ

وَشَجَرَةٌ قَنَاءٌ ، أَيْ : ذَاتُ أَفْنَانٍ ، وَفَنَاءٌ أَيْضاً عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ^(٣) .

وَفِي الْحَدِيثِ : « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مُرَدُّ مَكْحَلُونَ أَوَّلُو أَفَانِينِ » يَرِيدُ : أَوَّلُو قَنْنٍ ، وَهُوَ جَمْعُ أَفْنَانٍ ، وَأَفْنَانُ جَمْعُ فَنَنِ [وَهُوَ الْخُضْلَةُ] مِنَ الشَّعْرِ شُبَّهَ بِالْغُصْنِ^(٤) . ذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ .
وَقِيلَ : « دَوَاتَا أَفْنَانٍ » أَيْ : ذَوَاتَا سَعَةٍ وَقُضْلٍ عَلَى مَا سَوَاهُمَا ، قَالَ قَتَادَةُ^(٥) . وَعَنْ مُجَاهِدٍ أَيْضاً وَعُكْرَمَةُ : إِنَّ الْأَفْنَانَ : ظِلُّ الْأَغْصَانِ عَلَى الْحَيْطَانِ^(٦) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴾ أَيْ : فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ^(٧) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : تَجْرِيَانِ مَاءً بِالزِّيَادَةِ وَالْكَرَامَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ^(٨) . وَعَنْ

(١) أَمَالِي الْقَالِي ٦/١ ، وَلَمْ يَنْسِبْهُ .

(٢) سَلَفُ ٤٥/١ .

(٣) الصَّحَاحُ (فَنَنٌ) ، وَالْبَيْتُ ذَكَرَهُ أَيْضاً ابْنُ مَنْظُورٍ فِي اللِّسَانِ ، وَلَمْ يَنْسِبْهُ .

(٤) تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ٤٦٦/١٥ ، وَمَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٥٣٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (٢٥٤٥) عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ بَنَحُوهُ ، وَقَالَ بَعْدَهُمَا : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

(٥) تَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٢٧٤/٤ ، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي التَّفْسِيرِ ٢/٢٦٥ ، وَالطَّبْرِيُّ ٢٢/٢٤١ .

(٦) تَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٢٧٤/٤ .

(٧) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٢٢/٢٤٢ ، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٢٩/١٢٤ .

(٨) تَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٢٧٤/٤ .

ابن عباس أيضاً والحسن: تجريان بالماء الزلال، إحدى العينين التسليم، والأخرى السلسيل^(١). وعنه أيضاً: عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة، حصباؤهما الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر، وتراهما الكافور، وحنأتهما المسك الأذفر، وحقاقهما الزعفران. وقال عطية: إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين^(٢). وقيل: تجريان من جبل مسك^(٣). وقال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل^(٤).

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ ذَوْبَانِ ۖ﴾ ٥١ ﴿فَإِذَا رَزَقَكُمْ مِنْهَا تَكْذِبَانِ ۖ﴾ ٥٢ ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ ثُرُوسٍ بَطَلَانِهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ وَحَنَىٰ الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۖ﴾ ٥٣ ﴿فَإِذَا رَزَقَكُمْ مِنْهَا تَكْذِبَانِ ۖ﴾ ٥٤

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ ذَوْبَانِ﴾ أي: صنفان، وكلاهما حلو يستلذ به. قال ابن عباس: ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو^(٥). وقيل: ضربان رطب ويابس، لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب^(٦). وقيل: أراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين اللتين دونهما، فإنه ذكر هاهنا عينين جاريتين، وذكر ثم عينين تنضخان بالماء، والنضخ دون الجري، فكأنه قال: في ثينك الجنتين من كل فاكهة نوع، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان^(٧).

قوله تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ ثُرُوسٍ﴾ هو نصب على الحال^(٨). والثرس: جمع

(١) زاد المسير ١٢٠/٨ عن ابن عباس، والوسيط ٢٢٦/٤ عن الحسن.

(٢) زاد المسير ١٢٠/٨، والأذفر: الطيب الريح. اللسان (ذفر).

(٣) الكشف ٤٩/٤.

(٤) زاد المسير ١٢٠/٨.

(٥) تفسير البغوي ٢٧٤/٤.

(٦) زاد المسير ١٢٠/٨.

(٧) تفسير الرازي ١٢٥/٢٩، ١٣٣ بنحوه.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣١٤/٤.

فراش^(١). وقرأ أبو حنيفة: «فُرْشٍ» بإسكان الراء^(٢). ﴿بَطَائِنًا﴾ جمع بطانة، وهي التي تحت الظهارة^(٣). والإستبرق: ما غلظ من الديباج وخشن^(٤)، أي: إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا، فما ظنك بالظهارة، قاله ابن مسعود وأبو هريرة^(٥). وقيل لسعيد بن جبير: البطائن من إستبرق، فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾^(٦) [السجدة: ١٧]. وقال ابن عباس: إنما وصف لكم بطائنهن لتتهدي إليه قلوبكم، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله^(٧). وفي الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «ظواهرها نور يتلألأ»^(٨). وعن الحسن: بطائنهن من إستبرق، وظواهرها من نور جامد^(٩). وعن الحسن أيضاً: البطائن هي الظواهر^(١٠)، وهو قول الفراء، وروي عن قتادة^(١١). والعرب تقول للظهر بطناً فيقولون: هذا بطن السماء وظهر الأرض، وقال الفراء: قد تكون البطانة الظهارة، والظهارة البطانة؛ لأن كل واحد منهما يكون وجهاً، والعرب تقول^(١٢): هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء، لظاهاها الذي نراه. وأنكر ابن قتيبة^(١٣) وغيره هذا، وقالوا: لا يكون هذا إلا

(١) تفسير البغوي ٢٧٤/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣٣/٥، والبحر المحيط ١٩٧/٨.

(٣) زاد المسير ١٢١/٨.

(٤) تفسير الطبري ٢٤٢/٢٢.

(٥) الوسيط ٢٢٦/٤، وتفسير البغوي ٢٧٤/٤، وأخرجه الطبري ٢٤٣/٢٢ عن ابن مسعود.

(٦) تفسير أبي الليث ٣١٠/٣، والوسيط ٢٢٦/٤.

(٧) النكت والعيون ٤٣٩/٥.

(٨) المحرر الوجيز ٢٣٣/٥، ولم تقف عليه مستنداً.

(٩) تفسير البغوي ٢٧٤/٤ عن سعيد بن جبير.

(١٠) تفسير أبي الليث ٣١٠/٣ عن مقاتل، وزاد المسير ١٢١/٨ عن قتادة.

(١١) معاني القرآن للفراء ١١٨/٣، وقول قتادة في زاد المسير ١٢١/٨.

(١٢) ليست في (م)، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١١٨/٣، وينظر زاد المسير ١٢١/٨.

(١٣) في غريب القرآن له ص ٤٤٢.

في الوجهين المتساويين إذا وَلِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قَوْماً، كالحائط بينك وبين قوم، وعلى ذلك أمر السماء.

﴿وَحَقَّ الْجَنَّةِ ذَاكِ﴾ الْجَنَى: ما يُجْتَنَى من الشجر، يقال: أَنَا بَجَنَاؤَ طَيِّبَةٍ لِكُلِّ مَا يَجْتَنَى. وثمر جَنِيٍّ - على فَعِيل - حين جُنِيٍّ^(١)، وقال الشاعر:

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ^(٢)

وقرئ: «جَنَى» بكسر الجيم^(٣). «دَانٍ»: قريب. قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنىها وليُّ الله، إن شاء قائماً، وإن شاء قاعداً^(٤)، وإن شاء مضطجعا، لا يَرُدُّ يَدَهُ بُعْدٌ وَلَا شَوْكٌ^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَبَيْنَ قَصِيرَتِ الطَّرْفِ لَمْ يَطْلُتْهُنَّ إِنْ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۝٥٦﴾ فَبَايَ
ءَالَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٥٧

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَبَيْنَ قَصِيرَتِ الطَّرْفِ﴾ قيل: في الجنتين المذكورتين. قال الزَّجَّاج^(٦): «وَأَمَّا قَالَ: «فَبَيْنَ» وَلَمْ يَقُلْ: فِيهِمَا؛ لِأَنَّهُ عَنِ الْجَنَّتَيْنِ وَمَا أَعَدَّ لَصَاحِبِهِمَا مِنَ النِّعَمِ. وَقِيلَ: «فَبَيْنَ» يَعُودُ عَلَى الْفُرْشِ^(٧) الَّتِي بَطَانَتُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ، أَيْ: فِي هَذِهِ الْفُرْشِ «قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ» أَيْ: نِسَاءٌ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ، قَصَرْنَ أَعْيُنَهُنَّ

(١) الصحاح (جني).

(٢) هذا مثل يضرب في إثارة الرجل على نفسه، والقائل عمرو بن عدي اللخمي، وقصة المثل في مجمع الأمثال للميداني ١٣٨/٢، ٣٩٧، والمستقصى للزمخشري ٣٨٦/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن محبوب.

(٤) تفسير البغوي ٢٧٤/٤.

(٥) النكت والعيون ٤٣٩/٥، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٥/٢، والطبري ٢٢/٢٤٤.

(٦) في معاني القرآن له ١٠٣/٥.

(٧) زاد المسير ١٢٢/٨.

على أزواجهنَّ فلا يَرَيْنَ غيرهم^(١). وقد مضى في ﴿وَالْمَنْقَدِي﴾^(٢) ووَحْدَ الطَّرْفِ مع الإضافة إلى الجمع؛ لأنَّه في معنى المصدر، من طَرَفَتْ عينه تطرِفَ طَرْفًا^(٣)، ثم سُمِّيت العين بذلك، فأدَّى عن الواحد والجمع، كقولهم: قوم غَذَلْ وغَضَمْ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ أي: لم يُصْبِحُوا بالجماع قبل أزواجهنَّ هؤلاء أحد. الفراء: والطمت: الافتقاض، وهو النكاح بالتَّذْمِيَّة^(٤)، طَمَّهَا يَطْمِئُهَا وَيَطْمِئُهَا طَمًّا: إذا افتَضَّها. ومنه قيل: امرأة طامِث، أي: حائض^(٥). وغير الفراء يخالفه في هذا ويقول: طمَّتها بمعنى وَطَّئَهَا على أيِّ الوجوه كان. إلا أنَّ قول الفراء أعرف وأشهر. وقرأ الكسائي: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ بضم الميم^(٦)، يقال: طَمَّتْ المرأة تَطْمُت بالضم - حاضت. وطمِثت بالكسر لغة، فهي طامث^(٧)، وقال الفرزدق:

وَقَعْنَ إِلَيَّ لَمْ يُطْمِئْنُ قَبْلِي وَهَنَّ أَصْحُ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ^(٨)

وقيل: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ لم يَمْسَسْهُنَّ^(٩)، قال أبو عمرو: والطمت: المَسُّ، وذلك في كل شيء يَمَسُّ. ويقال للمرْتَع: ما طمَّتْ ذلك المرْتَع قبلنا أحدٌ، وما طَمَّتْ هذه الناقة حَبْلٌ، أي: ما مَسَّهَا عِقَالٌ^(١٠). وقال المبرد: أي: لم يذْلُلهُنَّ إنس قبلهم ولا جانٌّ، والطمت: التذليل^(١١). وقرأ الحسن: «جَانٌّ» بالهمز^(١٢).

(١) الكشف ٤٩/٤ .

(٢) ٣٣/١٨ .

(٣) الصحاح (طرف).

(٤) الوسيط ٢٢٧/٤ .

(٥) الصحاح (طمث).

(٦) السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٧ .

(٧) الصحاح (طمث).

(٨) ثمار القلوب ص ٤٤٢، وفيه: خرجن، بدل: وقعن. وأغضن، بدل: أصحن. ومنتهى الطلب ٤٠٨/٥، وفيه: مَشَيْنَ، بدل: وقعن.

(٩) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٦/٢، ومعاني القرآن للزجاج ١٠٣/٥ .

(١٠) الصحاح (طمث).

(١١) النكت والعيون ٤٣٩/٥ .

(١٢) القراءات الشاذة ص ١٤٩-١٥٠ عن عمرو بن عبيد، والمحتسب ٣٠٥/٢ عن الحسن وعمرو بن عبيد.

الثالثة: في هذه الآية دليل على أَنَّ الْجَنَّةَ تَغْشَى كَالْإِنْسِ^(١)، وتدخل الجنة، ويكون لهم فيها جنّيات^(٢). قال ضمرة: للمؤمنين منهم أزواج من الحور العين، فالإنسيات للإنس، والجنّيات للجنّ^(٣). وقيل: أي: لم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الجنّ في الجنة من الحور العين من الجنّيات جنّ، ولم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس، وذلك لأنَّ الجنَّ لا تَطَّأُ بَنَاتِ آدَمَ فِي الدُّنْيَا. ذكره القشيري.

قلت: قد مضى في «النمل» القول في هذا، وفي «سبحان» أيضاً^(٤)، وأَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ تَطَّأُ بَنَاتِ آدَمَ^(٥). وقد قال مجاهد: إذا جامع الرجل ولم يُسَمِّ، انطوى الجانُّ على إحليله فجامع معه. فذلك قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾^(٦) وذلك بأنَّ الله تبارك وتعالى وصف الحورَ العين بأنه لم يطمثهنَّ إنسٌ قبلهم ولا جانٌّ، يعلمك أن نساء الأدميات قد يطمثهنَّ الجانُّ، وأنَّ الحورَ العين قد برئتنَّ من هذا العيب ونُزِهْنَ، والطمث: الجماع. ذكره بكمالهِ الترمذِيُّ الحكيم، وذكره المهدويُّ أيضاً والثعلبيُّ وغيرهما، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۝٥٨ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ۝٥٩ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ۝٦٠ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ۝٦١﴾

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ روى الترمذِيُّ عن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُرَى بَيَاضُ سَاقِيهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِينَ حُلَّةً

(١) معاني القرآن للزجاج ١٠٣/٥.

(٢) في (د) و(ظ): جنتان.

(٣) نوادر الأصول ص ١١٦، ٢٤٣، وأخرجه عنه الطبري ٢٤٨/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (١١٦٨).

(٤) ١٧٧/١٦ و ١٢٠/١٣.

(٥) في (د) و(ظ): بني.

(٦) تفسير البغوي ٢٧٥/٤، وأخرجه الطبري ٢٤٨/٢٢.

حتى يرى مئطها» وذلك بأن الله تعالى يقول: «كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ» فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصفيته لأريته [من ورائه] ويروى موقوفاً^(١). وقال عمرو بن ميمون: إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مئط ساقها من وراء ذلك، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء^(٢). وقال الحسن: هن في صفاء الياقوت، وبياض المرجان^(٣).

قوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ «هل» في الكلام على أربعة أوجه: تكون بمعنى «قد» كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]، وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [الأعراف: ٤٤]، وبمعنى الأمر كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١]، وبمعنى «ما» في الجحد كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلْعُ﴾ [النحل: ٣٥] و«هل جزاء الإحسان إلا الإحسان»^(٤).

قال عكرمة: أي: هل جزاء من قال: لا إله إلا الله، إلا الجنة^(٥). ابن عباس: ما جزاء من قال: لا إله إلا الله، وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة^(٦). وقيل: هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يُحسن إليه في الآخرة، قاله ابن زيد^(٧).

وروى أنس أن النبي ﷺ قرأ: «هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ» ثم قال: «هل

(١) الترمذي (٢٥٣٣) مرفوعاً، و(٢٥٣٤) موقوفاً، وقال عنه: وهذا أصح. اهـ وما بين حاصرتين منه، وفي الباب عن أبي هريرة ؓ في صفة الحور العين عند البخاري (٣٢٤٥)، ومسلم (٢٨٣٤) بلفظ: «ولكل واحد منهم زوجتان، يرى مئط سوقهما من وراء اللحم من الحسن...» الحديث.

(٢) تفسير البغوي ٢٧٦/٤، وأخرجه عنه هناد في الزهد (١٢)، والطبري ٢٢/٢٥٠.

(٣) أخرجه الطبري ٢٢/٢٥٠.

(٤) الأزهية للهروري ص ٢٠٨-٢٠٩، وحروف المعاني للزجاجي ص ٢، ومغني اللبيب ص ٤٥٦-٤٦٠.

(٥) أورده السيوطي في الدر المنثور ١٤٩/٦ وعزاه إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير البغوي ٢٧٦/٤، وزاد المسير ١٢٣/٨.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٤٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٥٢ - ٢٥٣.

تدرونَ ماذا قال ربكم» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «يقول: ما جزاء من أنعمتُ عليه بالتوحيد إلا الجنة»^(١).

وروى ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية فقال: «يقول الله: هل جزاء من أنعمتُ عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنّتي وحظيرة قُدسي برحمتي»^(٢). وقال الصادق: هل جزاء من أحسنّت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد^(٣). وقال محمّد بن الحنفية والحسن: هي مُسجَلَةٌ للبرِّ والفاجر^(٤)، أي: مرسلّة عليه، الفاجر في الدنيا، والبرُّ في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ﴾^(١١) مَذَاهِمَتَانِ ۚ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ﴾^(١٢)

قوله تعالى: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي: وله من دون الجنّتين الأوليين جنّتان أخريان. قال ابن عباس: ومن دونهما في الدَّرَج. ابن زيد: ومن دونهما في الفضل^(٥). ابن عباس: والجنّات لمن خاف مقام ربّه، فيكون في الأوليين النخل والشجر، وفي الآخرين الزرع والنبات وما انبسط. الماوردي^(٦): ويحتمل أن يكون ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ لأتباعه؛ لقصور منزلتهم عن منزلته، إحداهما للحوار العين، والأخرى

(١) أخرجه البيهقي في التفسير ٢٧٦/٤.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) النكت والعيون ٤٤٠/٥ بنحوه.

(٤) الكشف ٤٩/٤ عن محمد بن الحنفية، وأخرجه عنه أبو عبيد في غريب الحديث ٣٤٩/٤، والبخاري في الأدب المفرد (١٣٠)، والطبري ٢٥٣/٢٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٩١٥٢)، وأورده الطبرسي في مجمع البيان ١٠٣/٢٧ عن علي عليه السلام، وعزاه إلى العياشي.

وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٩١٥٤) عن ابن عباس مرفوعاً، وفي إسناده الهيثم بن عدي، متروك الحديث.

(٥) تفسير البيهقي ٢٧٦/٤، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٣٣٣/١٢ و ٢٥٣/٢٢، وأبو الشيخ في العظمة (٢٢٨)، وقول ابن زيد أخرجه أيضاً الطبري ٢٥٤/٢٢.

(٦) في النكت والعيون ٤٤٠/٥ - ٤٤١، وما قبله منه أيضاً.

للولدان المخلَّدَيْن؛ لِيَتَمَيَّزَ بِهِمَا الذكور عن الإناث. وقال ابن جريج: هي أربع: جَنَّتَانِ منها للسابقين المقرَّبين «فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ» و«عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ»، وَجَنَّتَانِ لأصحاب اليمين «فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ» وَ«فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ»^(١). وقال ابن زيد: إِنَّ الْأُولَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ لِلْمَقَرَّيْنِ، وَالْآخِرِينَ مِنْ وَرَقٍ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ^(٢).

قلت: إلى هذا ذهب الحَلِيمِيُّ أبو عبد الله الحسين بن الحسن^(٣) في كتاب «منهاج الدين»^(٤) له، واحتجَّ بما رواه سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس: «وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ» إلى قوله: «مُذْهَبَاتَانِ» قال: تَانِكٌ لِلْمَقَرَّيْنِ، وَهَاتَانِ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ. وعن أبي موسى الأشعري نحوه. ولما وصف الله الجَنَّتَيْنِ أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولتين: «فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ»، وفي الآخرين: «فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ» أي: فَوَارَتَانِ، وَلَكِنَّهُمَا لَيْسَا كَالْجَارِيَتَيْنِ؛ لِأَنَّ النَضْخَ دُونَ الْجَرِيِّ. وقال في الأولتين: «فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ» فَعَمَّ وَلَمْ يَخْصَّ. وفي الآخرين: «فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ» ولم يقل: مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ، وقال في الأولتين: «مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَافُئُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» وهو الديباج، وفي الآخرين: «مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرِيِّ حِسَانٍ» والعَبَقَرِيُّ: الْوَشْيُ^(٥)، وَلَا شَكَّ أَنَّ الدِّيبَاجَ أَعْلَى^(٦) مِنَ الْوَشْيِ، وَالرَّفْرَفُ: كِسْرُ الْخَبَاءِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الْفُرْشَ الْمَعْدَّةَ لِلاتِّكَاءِ عَلَيْهَا أَفْضَلُ مِنْ فَضْلِ الْخَبَاءِ.

وقال في الأولتين في صفة الحور: «كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ»، وفي الآخرتين: «فِيهِنَّ خَيْرَاتُ حِسَانٍ» وليس كُلُّ حَسَنِ كَحُسَنِ الْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ.

(١) تفسير البغوي ٢٧٦/٤ .

(٢) النكت والعيون ٤٤١/٥ .

(٣) في النسخ: الحسن بن الحسين. وكذا وقع في التذكرة ص ٤٤٠-٤٤١ والكلام منه، وما أثبتناه هو الصواب، وتظهر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣١/١٧ .

(٤) منهاج في شعب الإيمان ٤٧٤/١ - ٤٧٦ .

(٥) سيأتي التعريف بها قريباً.

(٦) في منهاج: أغلى.

وقال في الأولتين: «ذَوَاتَا أَفْنَانٍ» وفي الآخرتين: «مُذْهَبًا مَّتَانٍ» أي: خضروان، كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان، ووصف الأولتين بكثرة الأغصان، والآخرتين بالخضرة وحدها، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذي قصدناه بقوله: «وَمِنْ ذُوْنِهِمَا جَنَّاتٍ» ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر.

فإن قيل: كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأولتين؟ قيل: الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى^(١). ومذهب الضحَّاك أنَّ الجنتين الأولتين من ذهب وفضة، والآخرتين من ياقوت وزمرد، وهما أفضل من الأولتين، وقوله: «وَمِنْ ذُوْنِهِمَا جَنَّاتٍ» أي: ومن أمامهما ومن قبلهما^(٢). وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول»^(٣) فقال: ومعنى «وَمِنْ ذُوْنِهِمَا جَنَّاتٍ» أي: دون هذا إلى العرش، أي: أقرب وأدنى إلى العرش. وأخذ يفضلهما على الأولتين بما سنذكره عنه. وقال مقاتل: الجنتان الأولتان جنة عدن وجنة النعيم، والآخرتان جنة الفردوس وجنة المأوى^(٤).

قوله تعالى: ﴿مُذْهَبًا مَّتَانٍ﴾ أي: خضران من الرُّبِّي، قاله ابن عباس وغيره. وقال مجاهد: مُسَوَّدَتَان. والدُّهْمَةُ في اللغة: السواد^(٥)، يقال: فرس أدهم، وبغير أدهم، وناقَة دُهْمَاء، أي: اشتدَّت ورقته^(٦) حتى ذهب البياض الذي فيه، فإن زاد على ذلك

(١) إلى هنا نهاية النقل من المنهاج في شعب الإيمان، وما بعده من التذكرة ص ٤٤١ .

(٢) تفسير البغوي ٢٧٦/٤ .

(٣) ص ١٢٩ .

(٤) التذكرة ص ٤٤١ ، وذكر الماوردي قول مقاتل في النكت والعيون ٤٤١/٥ .

(٥) النكت والعيون ٤٤١/٥ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٢٢/٢٥٥ ، والبيهقي في البعث والنشور

(٣٠٨) ، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٤٣ ، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٥٧ .

(٦) في (م): زرقته، والتصويب من النسخ والصحاح (دهم)، والكلام منه .

حتى اشتدَّ السواد فهو جَوْن. واذْهَمَّ الفرسُ ادهِمَاماً، أي: صار أدهم. وادهِمَّ الشيءُ ادهِمَاماً^(١)، أي: اسودَّ، قال الله تعالى: ﴿مُذْهَمَّائِنِ﴾ أي: سوداوان من شدة الخضرة من الرِّيِّ، والعرب تقول لكلِّ أخضر: أسودَّ. وقال لبيد يرثي قتلى هَوازِن: وجاؤوا به في هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ كَتَائِبُ خُضَرٍ فِي نَسِيَجِ السَّنَوَرِ^(٢) السَّنَوَر: لَبُوسٌ مِنْ قَدِّ كَالدَّرْع. وَسَمَّيْتُ قُرَى الْعِرَاقِ سَوَاداً؛ لكَثْرَةِ خَضَرَتِهَا^(٣). ويقال لِلَّيْلِ الْمُظْلَمِ: أخضر^(٤). ويقال: أَبَادَ اللَّهُ خَضِرَاءَهُمْ، أي: سَوَادَهُمْ^(٥).

قوله تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ ۞ ﴿فِي آيِ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ۞ ﴿فِيهَا نَقْلٌ وَرَبَابٌ﴾ ۞ ﴿فِي آيِ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ۞

قوله تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي: فَوَارَتَانِ بِالماء، عن ابن عباس^(٦). والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالحاء^(٧). وعنه أنَّ المعنى نَضَّاخَتَانِ بالخير والبركة، وقاله الحسن ومجاهد^(٨). ابن مسعود وابن عباس أيضاً وأنس: تَنْضَخُ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ بِالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة، كما يَنْضَخُ رَشُّ المَطَرِ^(٩). وقال سعيد

(١) في (م): ادهيماماً.

(٢) الصحاح (سنر) وما بعده منه. ولم تقف على البيت في ديوان لبيد.

(٣) الصحاح (دهم).

(٤) تهذيب اللغة ٧/ ١٠٥.

(٥) الصحاح (خضر).

(٦) التذكرة ص ٤٤٢، وما بعده منه أيضاً حتى قوله: بأنواع الفواكه والماء. وذكر قول ابن عباس الماوردي في النكت والعيون ٥/ ٤٤١، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٢٥٩، وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/ ٣٣٢٨ (١٨٧٥٥)، والبيهقي في البعث والنشور (٣٠٨).

(٧) الكشف ٤/ ٥٠.

(٨) تفسير أبي الليث ٣/ ٣١١ عن مجاهد، والنكت والعيون ٥/ ٤٤١ عن الحسن والكلبي، وزاد المسير ٨/ ١٢٤ عن الحسن.

(٩) النكت والعيون ٥/ ٤٤١ عن أنس، والوسيط ٤/ ٢٢٨ عن ابن عباس، وتفسير البغوي ٤/ ٢٧٦ عن ابن مسعود وأنس، وأخرجه - عن الأخير - ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/ ٣٣٢٨ (١٨٧٥٧).

ابن جبير: بأنواع الفواكه والماء^(١). الترمذي: قالوا: بأنواع الفواكه والنعيم والجواري المزينات والدواب المسرجات والثياب الملونات. قال الترمذي: وهذا يدل على أن النضج أكثر من الجري. وقيل: تنبعان ثم تجريان^(٢).

قوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكَّهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قال بعض العلماء: ليس الرمان والنخل والفاكهة؛ لأن الشيء لا يعطف على نفسه، إنما يعطف على غيره. وهذا ظاهر الكلام^(٣). وقال الجمهور: هما من الفاكهة، وإنما أعاد ذكر النخل والرمان؛ لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة؛ كقوله تعالى: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨] وقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلِلَّهِ كُفْرًا وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ اللَّهِ لَأُولِي الْقُرْبَىٰ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩٨] وقد تقدّم^(٤).

وقيل: إنما كرّرها؛ لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا؛ لأن النخل عامّة قوتهم، والرمان كالثمرات^(٥)، فكان يكثر غرسهما عندهم؛ لحاجتهم إليهما، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها، وإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان؛ لعمومهما وكثرتهم عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن، فأخرجهما في الذكر من الفواكه، وأفرد الفواكه على جدتها. وقيل: أفرد بالذكر؛ لأن النخل ثمره فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفكه^(٦)؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله، وهي المسألة:

الثانية: إذا حلف أن لا يأكل فاكهة، فأكل رماناً أو رطباً، لم يحنث. وخالفه

(١) النكت والعيون ٤٤١/٥، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ١٣٣/١٣، والطبري ٢٥٩/٢٢.

(٢) التذكرة ص ٤٤١.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٤١٥/٣، وللهراسي ٣٩٧/٤، والكلام في التذكرة ص ٤٤٢، وما بعده منه أيضاً.

(٤) ١٧٤/٤ و ٢٦٢/٢.

(٥) في النسخ الخطية: كالثمرات، والمثبت من (م) والتذكرة ص ٤٤٢ والكلام منه.

(٦) الكشف ٥٠/٤، وما بعده منه أيضاً.

صاحبه والناس. قال ابن عباس: الرِّمَانَةُ في الجَنَّةِ مثل البعير المُقْتَبِ^(١).

وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا سفيان، عن حماد، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: نخل الجَنَّةِ جذوعها زمرد أخضر، وكرانيقها ذهب أحمر، وسَعَفُها كسوة لأهل الجَنَّةِ، منها مُقَقَّلَاتُهُمْ وَحُلَلُهُمْ، وثمرها أمثال القلال والدلاء، أشدُّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزُّبْدِ، ليس فيه عَجَمٌ^(٢).

قال: وحدَّثنا المسعوديُّ، عن عمرو بن مَرَّةٍ، عن أبي عبيدة، قال: نخل الجَنَّةِ نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال، كلُّما نزعت ثمرة، عادت مكانها أخرى، وإنَّ ماءها ليجري في غير أخدود، والعنقود اثنا عشر ذراعاً^(٣).

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ۖ فَبِأَيِّ مَالٍ رَزَقْنَاكُمْ نَكْذِبَانِ﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: «فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ» يعني النساء، والواحدة: خَيْرَةٌ، على معنى: ذوات خير^(٤). وقيل: خَيْرَاتٌ، بمعنى خيرات، فخَفَّفَ، كهين ولين^(٥).

(١) أورد ابن كثير في التفسير ٥٠٨/٧ عن ابن أبي حاتم، عن أبيه، عن موسى بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، عن أبي هارون، عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: نظرت إلى الجنة فإذا الرمانة من رمانها كمثل البعير المقتب.

(٢) الزهد لابن المبارك (١٤٨٨)، وأخرجه أيضاً ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٢٨/١٠ (١٨٧٥٨)، والحاكم في المستدرک ٤٧٥/٢ - ٤٧٦ عن طريق سفيان، به، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. اهـ وجاء عند ابن المبارك وابن أبي حاتم: وكربيها، بدل: وكرانيقها. والكَرْبُ والكَرَانِيف: أصول سَعَف النخل. النهاية (كرب) و(كرنف). والعَجَم: النوى. اللسان (عجم)، والمقَقَّلَات: شبه الجباب ونحوها من الحَزْ وغیره. اللسان (قطع).

(٣) التذكرة ص ٤٥٢ عن ابن المبارك بهذا الإسناد، ولكن هو في كتابه الزهد (١٤٩٠) - وزهد هُتَاد أيضاً (١٠٤) - من طريق سفيان، عن عمرو بن مرة، به، وأخرجه ابن المبارك في الزهد أيضاً برقم (١٤٨٩) من طريق سفيان، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٤٤٢/٥، والتذكرة ص ٤٤٢.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٣.

ابن المبارك: حدثنا الأوزاعي، عن حسان بن عطية، عن سعيد بن عامر قال: لو أنَّ خَيْرَةً من «خَيْرَاتِ حَسَّان» أَطْلَعْتَ من السماء لأضاءت لها، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر، وَلَنَصِيفُ تُكْسَاهُ خَيْرَةٌ من الدنيا وما فيها^(١).

«حسان» أي: حَسَّانُ الْخَلْقِ^(٢)، وإذا قال الله تعالى: «حَسَّانٌ» فمن ذا الذي يقدر أن يصف حُسْنَهُنَّ^(٣)! وقال الزهري وقَتَادَةُ: «خَيْرَاتُ» الأخلاق «حسان» الوجه^(٤). وروي ذلك عن النبي ﷺ من حديث أم سلمة^(٥). وقال أبو صالح: لَأَنْهَنَّ عَذَارَى أَبْكَارٍ^(٦).

وقرأ قتادة وابن السَّمِيعِ وَأَبُو رَجَاءِ الْعُطَارِدِيُّ وبكر بن حبيب السهمي: «خَيْرَاتُ» بالتشديد على الأصل^(٧). وقد قيل: إِنَّ خَيْرَاتِ جَمْعُ خَيْرٍ، والمعنى: ذوات خير. وقيل: مختارات^(٨).

قال الترمذي: فالخيرات: ما اختارهنَّ الله فأبدع خَلْقَهُنَّ باختياره، فاختيار الله

(١) الزهد لابن المبارك (٢٦١ زوائد نعيم) موقوفاً، ورفع البزار (٣٥٢٨ كشف الاستار)، والطبراني في الكبير (٥٥١٢) من طريق مالك بن دينار، عن شهر بن حوشب، عن سعيد بن عامر مرفوعاً.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤١٧/١٠: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مَطْوُوعاً... ورواه البزار باختصار كثير، وفيهما: الحسن عن عنبسة الوراق، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات، وفي بعضهم ضعف. اهـ قلنا: ليس في إسناده الطبراني: الحسن بن عنبسة، بل فيه حماد بن الحسن بن عنبسة، وهو ثقة، وفيه الحارث بن نبهان، وهو متروك، ولكن تابعه جعفر بن سليمان. اهـ. والتصنيف: الخمار. اللسان (نصف).

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٠٤/٥.

(٣) التذكرة ص ٤٤٢.

(٤) النكت والعيون ٤٤٢/٥ عن قتادة، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٦/٢، والطبري ٢٦٢/٢٢.

(٥) أخرجه الطبري ٢٦٣/٢٢، والطبراني في الكبير ٣٦٧/٢٣ (٨٧٠) مطوياً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٩/٧: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وفيه سليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدي.

(٦) النكت والعيون ٤٤٢/٥.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن أبي عثمان النهدي، والمحرو الوجيز ٢٣٥/٥، وزاد المسير ١٢٥/٨، والبحر المحيط ١٩٨/٨.

(٨) النكت والعيون ٤٤٢/٥.

لا يُشَبِّه اختيار الآدميين. ثم قال: «جَسَانٌ» فوصفهنَّ بالحُسن، فإذا وصف خالق الحُسن شيئاً بالحُسن، فانظر ما هناك؟! وفي الأولتين ذكر بأنهنَّ «قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ» و«كَاتِبَتُ الْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ» فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله، وبين قاصرات الطرف^(١)!

وفي الحديث: «إِنَّ الحور العين يأخذ بعضهنَّ بأيدي بعض، ويتغنيَّن بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا بمثلها: نحن الراضيات فلا نسخط أبداً، ونحن المقيمات فلا نَظعن أبداً، ونحن الخالدات فلا نموت أبداً، ونحن الناعمات فلا نَبُؤس أبداً، ونحن خَيْرَات حسان، حبيبات لأزواج كرام». خرَّجه الترمذيُّ بمعناه من حديث عليٍّ عليه السلام^(٢). وقالت عائشة رضي الله عنها: إِنَّ الحور العين إذا قُلْنَ هذه المقالة أجابهنَّ المؤمنات من نساء أهل الدنيا: نحن المصلِّيات وما صَلَّيْتَنَّ، ونحن الصائمات وما صُمتَنَّ، ونحن المتوضَّآت وما تَوَضَّأْتَنَّ، ونحن المتصدِّقات وما تصدَّقْتَنَّ. فقالت عائشة رضي الله عنها: فَعَلَّيْنَهُنَّ واللَّهِ^(٣).

الثانية: واختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً، الحور أو الآدميات؟ فقليل: الحور؛ لما ذكر من وصفهنَّ في القرآن والسنة، ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت في الجنازة: «وَأَبْدِلْهُ زَوْجاً خَيْراً من زوجه». وقيل: الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف، وروي مرفوعاً. وذكر ابن المبارك: وأخبرنا رشدين، عن ابن أنعم، عن حبان بن أبي جبلة، قال: إِنَّ نساء الدنيا من دخل منهنَّ الجنة فُضِّلْنَ على الحور العين بما عَمِلْنَ في الدنيا^(٤).

(١) التذكرة ص ٤٤٢ .

(٢) الترمذي (٢٥٦٤)، وهو عند أحمد (١٣٤٣)، وهناد في الزهد (٩). قال الترمذي: حديث علي حديث غريب.

(٣) لطائف الإشارات ٣/ ٥١٥، والتذكرة ص ٤٧٦، ومجمع البيان ٢٧/ ١٠٧ .

(٤) التذكرة ص ٤٧٦ - ٤٧٧، والحديث المرفوع سلف ١٩/ ١٣٩، وقول ابن أبي جبلة في الزهد لابن المبارك (٢٥٥ زوائد نعيم).

وقد قيل: إنَّ الحور العين المذكورات في القرآن هنَّ المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخْلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة، قاله الحسن البصريُّ. والمشهور أنَّ الحور العين لَسُنَّ من نساء أهل الدنيا، وإنَّما هنَّ مخلوقات في الجنة؛ لأنَّ الله تعالى قال: «لَمْ يَطْمِئْهُمْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطموثات، ولأنَّ النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَقْلَ سَائِكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاء»^(١) فلا يصيب كلُّ واحد منهم امرأة، ووعد الحور العين لجماعتهم، فثبت أنَّهنَّ من غير نساء الدنيا.

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۖ فَإِنَّ إِلَىٰ رِجْلَيْكَ تُكَذِّبَانِ ۖ لَّوْ يَطْمِئْنُهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ۖ فَإِنَّ إِلَىٰ رِجْلَيْكَ تُكَذِّبَانِ﴾^(٧٠)

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ «حُورٌ» جمع حوراء، وهي: الشديدة بياض العين، الشديدة سوادها، وقد تقدَّم^(٢). «مَقْصُورَاتٌ»: محبوسات مستورات «فِي الْخِيَامِ» في الحجال، لَسُنَّ بالطَّوِّافَاتِ في الطرق، قاله ابن عباس^(٣). وقال عمر رضي الله عنه: الخيمة: دُرَّةٌ مجوَّفة^(٤). وقاله ابن عباس. وقال: هي فرسخ في فرسخ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب^(٥).

وقال الترمذِيُّ الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى: «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ»: بلغنا في الرواية أنَّ سحابة أمطرت من العرش فخلقت الحور من قَطرات الرحمة، ثم ضرب على كلِّ واحدةٍ منهنَّ خيمة على شاطئ الأنهار، سعتها أربعون ميلاً، وليس لها باب، حتى إذا دخل وليُّ الله بالخيمة^(٦)، انصدعت الخيمة عن باب

(١) أخرجه مسلم (٢٧٣٨)، وأحمد (١٩٨٣٧) عن عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٢) ١٣٧/١٩.

(٣) النكت والعيون ٤٤٢/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٦٦، وسيأتي معنى: الحجال، قريباً.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢/٢٦٨ - ٢٦٩.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٣١٢، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٧، والطبري ٢٢/٢٧١.

(٦) في (م): بالجنة. وكذا هي في التذكرة ص ٥٠٩، والمثبت من النسخ الخطية، والتذكرة

لَيَعْلَمَ وَلِيَّ اللَّهِ أَنْ أَبْصَارَ الْمَخْلُوقِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْخَدَمِ لَمْ تَأْخُذْهَا، فَهِيَ مَقْصُورَةٌ قَدْ قُصِّرَ بِهَا عَنْ أَبْصَارِ الْمَخْلُوقِينَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَالَ فِي الْأَوَّلِينَ: «فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ» قَصَرْنَ طَرَفَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُنَّ مَقْصُورَاتٌ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَقْصُورَاتِ أَعْلَى وَأَفْضَلُ^(١). وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «مَقْصُورَاتٌ» قَدْ قُصِّرْنَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ، فَلَا يُرَدْنَ بَدَلًا مِنْهُنَّ^(٢).

وَفِي «الصَّحَاحِ»^(٣): وَقَصَّرْتُ الشَّيْءَ أَقْصَرُهُ قَصْرًا: حَبَسْتَهُ، وَمِنْهُ: مَقْصُورَةُ الْجَامِعِ، وَقَصَّرْتُ الشَّيْءَ عَلَى كَذَا، إِذَا لَمْ تَجَاوِزْ بِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَامْرَأَةٌ قَصِيرَةٌ وَقُصُورَةٌ، أَيُّ: مَقْصُورَةٌ فِي الْبَيْتِ لَا تُتْرَكُ أَنْ تَخْرُجَ، قَالَ كُثَيْبٌ:
وَأَنْتِ الَّتِي حَبَبْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ إِلَيَّ وَمَا تَذْرِي بِذَاكَ الْقَصَائِرُ
عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْحَجَالِ وَلَمْ أَرِدْ قِصَارَ الْخُطَا شَرَّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرِ^(٤)
وَأَنشَدَهُ الْفَرَّاءُ^(٥): قَصُورَةٌ، ذَكَرَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ^(٦).

وَرَوَى أَنَسٌ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي فِي الْجَنَّةِ بَنَهْرٍ حَافَّتَاهُ قِيَابُ الْمَرْجَانِ، فَنُودِيتُ مِنْهُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ جَوَارِ مِنْ الْحُورِ الْعِينِ اسْتَأْذَنَ رَبُّهُنَّ فِي أَنْ يُسَلِّمَنَّ عَلَيْكَ، فَأَذِنَ لَهُنَّ، فَقُلْنَ: نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَمُوتُ أَبَدًا، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبُؤُسُ أَبَدًا، وَنَحْنُ الرَّاغِبَاتُ فَلَا نَسْخَطُ أَبَدًا، أَزْوَاجُ رِجَالٍ كَرَامٍ» ثُمَّ قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ: «حُورٌ مَقْصُورَاتُ فِي

(١) التذكرة ص ٤٤٢.

(٢) سلف ١٨/٣٣.

(٣) مادة: (قصر).

(٤) ديوان كُثَيْبٍ ص ١٤٩، والججال: جمع حَجَلَةٍ، وهي ستر يُضْرَبُ لِلْعُرْسِ فِي جُوفِ الْبَيْتِ. وَالْبَحَاتِرُ: الْقَصِيرَاتُ الْمُجْتَمِعَاتُ الْخُلُقُ. الْوَسِيطُ (حَجَلٌ) وَ(بَحْتَرٌ).

(٥) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣/ ١٢٠.

(٦) فِي إِصْلَاحِ الْمُنْطَقِ ص ٣٠٥.

الخِيَام»^(١). أي: محبوسات حبسَ صيانةً وتكرمة.

وروي عن أسماء بنت يزيد الأشهلية أنها أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله! إننا معشر النساء محصورات مقصورات، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم، فهل نشارككم في الأجر؟ فقال النبي ﷺ: «نعم، إذا أحستنَّ تبُعْلَ أزواجكنَّ، وطلبتنَّ مرضاتهنَّ»^(٢). قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ﴾ أي: لم يمسسهنَّ، على ما تقدّم قبل.

وقراءة العامة: «يَطْمِئِنَّ» بكسر الميم. وقرأ أبو حيو الشامي وطلحة بن مُصَرِّف والأعرج والشيرازي عن الكسائي بضمّ الميم في الحرفين. وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضمّ الأخرى، ويُخَيِّرُ في ذلك، فإذا رفع الأولى كسر الثانية، وإذا كسر الأولى رفع الثانية^(٣). وهي قراءة أبي إسحاق السبيعي. قال أبو إسحاق: كنت أصلي خلف أصحاب عليّ فيرفعون الميم، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها، فاستعمل الكسائي الأثرين^(٤).

وهما لغتان طُمْتُ وطمِثَ^(٥)، مثل يَعْرِشُونَ وَيَعْكِفُونَ، فمن ضمّ؛ فللجمع بين اللغتين، ومن كسر؛ فلائها اللغة السائرة. وإنّما أعاد قوله: «لَمْ يَطْمِئِنَّ» ليبين أنّ صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف^(٦). يقول: إذا

(١) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٣٧٦)، وفي إسناده: الكديمي، وهو محمد بن يونس، ضعيف وكان يهتم بالوضع. تهذيب التهذيب ٣/ ٧٤١، والمجروحين ٢/ ٣١٢-٣١٣.

(٢) النكت والعيون ٥/ ٤٤٣، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٨٧٤٣) مطولاً، والقواعد: جمع قاعد، وهي المرأة الكبيرة المُسِنَّة. النهاية (قعد). وتبُعْلَ أزواجكنَّ: أي: مصاحبتهن في الزوجية والخدمة. والبعْل: الزوج، ويجمع على بُعُولَة. النهاية (بعل).

(٣) السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٧، والنشر ٢/ ٣٨١ - ٣٨٢.

(٤) تفسير البغوي ٤/ ٢٧٥، وأخرجه عن أبي إسحاق الفراء في معاني القرآن له ٣/ ١١٨ - ١١٩ بنحوه مختصراً.

(٥) الحجة للفارسي ٦/ ٢٥٣، والكشف لمكي ٢/ ٣٠٣.

(٦) مجمع البيان ٢٧/ ١٠٨.

ضجرن^(١) كانت لهنَّ الخيام في تلك الحال.

قوله تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَبَقَرٍ حِسانٍ ﴿٧٤﴾ فَإِنِّي آتٍ بِنُكْحَانِي﴾ ﴿٧٥﴾ نَزَلَ أَنْتُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَكْرامِ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ﴾ الرفرف: المحابس^(٢). وقال ابن عباس: الرفرف: فضول الفرش والبسط^(٣). وعنه أيضاً الرفرف: المحابس، يتكثون على فضولها، وقاله قتادة^(٤). وقال الحسن والقرطبي: هي البُسط^(٥). وقال ابن عيينة: هي الزرابي. وقال ابن كيسان: هي المرافق^(٦)، وقاله الحسن أيضاً^(٧). وقال أبو عبيدة: هي حاشية الثوب. وقال الليث: ضَرَبَ من الثياب الخضِرُ بُسَط. وقيل: الفرش المرتفعة. وقيل: كلُّ ثوب عريض عند العرب فهو رفرِف^(٨). قال ابن مقبل:

وَأَنَا لَنَزَالُونَ تَغَشَّى نَعَالَنَا سَوَاقِطُ مِنْ أَصْنَافٍ رَیْطٌ وَرَفْرَفٌ^(٩)
وهذه أقوال متقاربة. وفي «الصحاح»^(١٠): والرفرف: ثياب خُضِرُ تتخذ منها المحابس، الواحدة: رَفْرَفَةٌ. وقال سعيد بن جبیر وابن عباس أيضاً: الرفرف: رياض الجنة^(١١).

(١) في (ف): ضجرت، وفي (م): قصرن.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٤، والوسيط ٢٣٠/٤.

(٣) النكت والعيون ٤٤٣/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٧٤/٢٢، والبيهقي في البعث والنشور (٣٣٨).

(٤) النكت والعيون ٤٤٣/٥، والمحمر الوجيز ٢٣٦/٥، وأخرجه الطبري ٢٧٤/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) تفسير البغوي ٢٧٨/٤، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٣٧/١٣، والطبري ٢٧٤/٢٢ عن الحسن.

(٦) تفسير البغوي ٢٧٨/٤.

(٧) المحمر الوجيز ٢٣٦/٥، وأخرجه عنه الطبري ٢٧٦/٢٢.

(٨) تفسير البغوي ٢٧٨/٤، ومجمع البيان للطبرسي ١٠٥/٢٧ وما بعده منه أيضاً.

(٩) ديوان تميم بن أبي مقبل ص ١٩٨، وفيه: سوابغ، بدل: سواقط. وسبغ الشيء: طال إلى الأرض واتسع. والريط: جمع ربطة، وهي كل ثوب ليّن رقيق.

(١٠) مادة: (رفف).

(١١) زاد المسير ١٢٧/٨، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٧٠ زوائد نعيم)، والطبري ٢٧٣/٢٢ عن سعيد بن جبیر.

واشتقاق الرفرف من رَفَّ يَرِفُّ: إذا ارتفع، ومنه: رَفَرَفَ الطائر؛ لتحريكه جناحيه في الهواء. وربما سَمَوْا الظَّلِيمَ رَفْرَافاً بذلك؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يَغْدُو. وَرَفَرَفَ الطائر أيضاً إذا حَرَّكَ جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه. والرفرف أيضاً: كَسَر الخباء، وجوانب الدُّرْع وما تدلَّى منها، الواحدة: رَفْرَفَة. وفي الخبر في وفاة النبي ﷺ: فرفع الرفرف فرأينا وجهه كأنه وَرَقَة [تُخَشِّشُ] أي: رفع طرف الفسطاط^(١).

وقيل: أصل الرفرف من رَفَّ النَّبْتُ يَرِفُّ: إذا صار غضاً نضيراً، حكاه الثعلبي. وقاله القتيبي. يقال للشيء إذا كثر ماؤه من التَّعْمَةِ والغَصَاضة حتى كاد يهتز: رَفَّ يَرِفُّ رِفْفاً، حكاه الهروي.

وقد قيل: إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمِرْجَاح يميناً وشمالاً، وَرَفْعاً وَخَفَضاً، يتلذذ به مع أنيسته، قاله الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» وقد ذكرناه في «التذكرة»^(٢). قال الترمذي^(٣): فالرفرف أعظم خطراً من الفرش، فذكره في الأولتين: «مُتَكَبِّينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» وقال هنا: «مُتَكَبِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ» فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرف به، أي: طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمِرْجَاح، وأصله من رفرف بين يدي الله عز وجل، روي لنا في حديث المعراج أنَّ رسول الله ﷺ لما بلغ سِدْرَةَ المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش، فذكر أنه قال: «طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربِّي»^(٤) ثم لما حان الانصراف، تناوله فطار به خفضاً ورفعاً يهوي به حتى أدلَّه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه،

(١) الصحاح (رفف)، وتهذيب اللغة ١٥/ ١٧٠، وما بين حاصرتين منه. وخبر وفاته ﷺ أورده ابن الجوزي في غريب الحديث ١/ ٤٠٧، وابن الأثير في النهاية ٢/ ٢٤٢، والخشخشة: صوت السلاح ونحوه. الصحاح (خشش).

(٢) ص ٥٠٩.

(٣) التذكرة ص ٤٤٣، وكلام الترمذي في نوادر الأصول ص ٣٦ - ٣٧ بنحوه.

(٤) لم نقف عليه إلا في نوادر الأصول ص ٣٦، ونقله عنه القرطبي في التذكرة ص ٤٤٣، والكلام منه.

وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد، فالرفرف: خادم من الخدم بين يدي الله تعالى، له خواص الأمور في محلّ الدنو والقرب، كما أنّ البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه، فهذا الرفرف الذي سخره الله لأهل الجنّين الدائيتين هو متكؤهما وفرسهما، يرفرف بالوليّ على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان. ثم قال: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ﴾ والعبقريّ: ثياب منقوشة تبسط، فإذا قال خالق النقوش: إنّها حسان، فما ظنك بتلك العباقر! .

وقرأ عثمان رضي الله عنه والجحدريّ والحسن وغيرهم: «مُتَكَيِّئِينَ عَلَى رَفَارِفَ» بالجمع، غير مصروف، كذلك: «وَعَبَاقِرِيَّ حَسَّانٍ»^(١) جمع رَفَرَفَ وَعَبَقَرِيَّ. و«رَفَرَفَ» اسم للجمع، و«عَبَقَرِيَّ» واحد يدلّ على الجمع، المنسوب إلى عَبَقَر. وقد قيل: إنّ واحد رَفَرَفَ وَعَبَقَرِيَّ: رَفَرَفَةٌ وَعَبَقَرِيَّةٌ^(٢)، والرفارف والعباقر جمع الجمع. والعبقريّ: الطَّنَافِسُ الثَّخَانُ منها، قاله الفراء^(٣). وقيل: الزَّرَّابِي، عن ابن عباس وغيره^(٤). الحسن: هي البُسْط. مجاهد: الدِّيَاج^(٥). القتبّي: كلُّ ثوب وشّي عند العرب عبقريّ^(٦). قال أبو عبيد^(٧): هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي، فينسب إليها كلُّ وشي حُبِكَ. قال ذو الرُّمّة:

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ أَلْبَسَهَا مِنْ وَشِي عَبَقَرٍ تَجْلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ^(٨)

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٠، والمحتسب ٣٠٥/٢، والبحر المحيط ١٩٩/٨.

(٢) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٨/٢.

(٣) في معاني القرآن له ١٢٠/٣، وقاله ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٤٤٤.

(٤) زاد المسير ١٩٢/٨ عن ابن عباس وعطاء وقتادة والضحاك وابن زيد، وأخرجه الطبري ٢٧٦/٢٢ عن ابن عباس وابن جبير وقتادة.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣٦/٥، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٣٧/١٣، والطبري ٢٧٧/٢٢ عن مجاهد.

(٦) تفسير البغوي ٢٧٨/٤، وفيه: موشى، بدل: وشي.

(٧) في غريب الحديث ٨٨/١ - ٨٩ و ٤٠٠/٣ - ٤٠١.

(٨) ديوان ذي الرمة ١٣٦٦/٢، قال شارحه: والقُفُّ: ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً في ارتفاعه. والتنجيد: التزيين. فشبه الزهر بوشي عبقر.

ويقال: عَبْقَرٍ: قرية بناحية اليمن تُنْسَج فيها بُسُط منقوشة^(١). وقال ابن الأنباري: إِنَّ الأصل فيه أَنَّ عَبْقَرٍ قرية يسكنها الجِنُّ، يُنْسَب إليها كُلُّ فائق جليل. وقال الخليل: كُلُّ جليل نافس فاضل وفاخر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عبقرى^(٢). ومنه قول النبي ﷺ في عمره: «فلم أَر عبقرئاً من الناس يَقْرِى قَرِيَّه»^(٣). وقال أبو عمرو ابن العلاء وقد سئل عن قوله ﷺ: «فلم أَر عَبْقَرِيَّ يَقْرِى قَرِيَّه» فقال: رئيس قوم وجليه^(٤). وقال زهير:

بَحْلٍ عَلَيْهَا جَنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْلُوا^(٥)
وقال الجوهري^(٦): العبقرى: موضع تزعم العرب أَنَّهُ من أرض الجِنِّ.
قال لييد:

كُھُولٌ وَشُبَّانٌ كَجَنَّةِ عَبْقَرٍ^(٧)

ثم نسبوا إليه كُلُّ شيء يعجبون من حِذْقِهِ وجودة صنعته وقُوَّتِهِ فقالوا: عَبْقَرِيٌّ.
وهو واحد وجمع. وفي الحديث: «إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبْقَرِيٍّ»^(٨) وهو هذه البسط

(١) معجم البلدان ٧٩/٤.

(٢) تفسير البغوي ٢٧٨/٤.

(٣) أخرجه البخاري (٣٦٣٤)، ومسلم (٢٣٩٣)، وأحمد (٤٨١٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما، وأخرجه أيضاً البخاري (٣٦٣٤)، وأحمد (٨٢٣٩) عن أبي هريرة ؓ، وهو عند مسلم (٢٣٩٢) بنحوه.

(٤) تهذيب اللغة ٢٩٣/٣، وما بعده منه أيضاً، وغريب الحديث لأبي عبيد ٨٧/١.

(٥) شرح ديوان زهير ص ١٠٣، قال شارحه: الجَنَّة: جمع جِنٍّ. وجدِيرُونَ: خَلِيقُونَ. وَيَسْتَعْلُوا: يَطْفَرُوا وَيَعْلُوا.

(٦) في الصحاح (عبر).

(٧) شرح ديوان لييد ص ٥٤، وهذا عجز البيت، وصدرة:

وَمَنْ قَادَ مِنْ إِخْوَانِهِمْ وَيَنْبِيهِمْ

قال شارحه: فاد: مات.

(٨) الصحاح (عبر)، وما بعده منه أيضاً، وغريب الحديث لأبي عبيد ٨٩/١ و ٤٠٠/٣، والحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٤٣٦/٢ عن عمر ؓ أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبْقَرِيٍّ. وأخرج ابن أبي شيبة ٤٠٠/١ عن أنس أن النبي ﷺ نضح بساطاً لهم فصلى عليه، وعن ابن عباس بنحوه.

التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا: ظلم عبقرى، وهذا عبقرى قوم، للرجل القوي. وفي الحديث: «فلم أرَ عبقرئاً يُقْرِى قَرِيه»^(١).

ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال: «وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ»، وقرأ بعضهم: «عَبَاقِرِيَّ» وهو خطأ؛ لأنَّ المنسوب لا يُجْمَع على نسبه^(٢). وقال فُطْرُب: ليس بمنسوب وهو مثل: كُرْسِيَّ وَكَرَاسِيَّ، وَيُخْتِي وَيَخَاتِي. وروى أبو بكرة^(٣) أن رسول الله ﷺ قرأ: «مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَقَارِفَ خُضِرٍ وَعَبَاقِرَ حِسَانٍ»^(٤) ذكره الثعلبي. وضَمَّ الضَّادُ من «خضر» قليل.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ «تَبَارَكَ» تفاعل من البركة، وقد تقدّم^(٥). «الَّذِي الْجَلَالُ» أي: العظمة. وقد تقدّم «وَالْإِكْرَامُ»^(٦). وقرأ ابن^(٧) عامر: «ذُو الْجَلَالِ» بالواو؛ جعله وصفاً للاسم، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمّى. الباكون «الَّذِي الْجَلَالُ»؛ جعلوا «الَّذِي» صفة لـ «رَبِّكَ». وكأنه يريد به الاسم الذي افتتح به

(١) سلف قريباً.

(٢) الصحاح (عبقر)، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٠.

(٣) في (د) و(م): أبو بكر، والمثبت من (ق) و(ظ) و(خ)، والقراءة في إعراب القرآن للنحاس ٣١٨/٤، والقراءات الشاذة ص ١٥٠، والمحتسب ٣٠٥/٢، وأخرجها أبو حفص الدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ (١١٤)، والجزار (٣٦٧٣)، والحاكم ٢٥٠/٢ من طريق عبد الله بن حفص، عن عاصم الجحدري، عن أبي بكرة، به.

قال النحاس: وإسناده ليس بالصحيح. وقال الطبري في التفسير ٢٧٧/٢: وذكر عن النبي ﷺ خبر غير محفوظ، ولا صحيح السند. وقال الحاكم: حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: منقطع، وعاصم لم يدرك أبا بكرة.. اهـ. ووردت القراءة في مصادر التخریج: وعباقري، بالياء، بدل: وعباقر.

(٤) المحتسب ٣٠٦/٢.

(٥) ٣٦٤/١٥ - ٣٦٥.

(٦) ص ١٣٣ من هذا الجزء.

(٧) قوله: ابن. ليست في (م) و(خ) و(د). والمثبت من (ق) و(ظ)، والقراءة في السبعة ص ٦٢١، والتيسير ص ٢٠٦، والحجة للفارسي ٢٥٣/٦.

السورة، فقال: «الرَّحْمَنُ» فافتتح بهذا الاسم، فوصف خَلَقَ الإنسان والجن^(١)، وَخَلَقَ السماوات والأرض وصنعه، وأنه «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»، ووصف تدبيره فيهم، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها، وصفة النار، ثم ختمها بصفة الجنان. ثم قال في آخر السورة: «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» أي: هذا الاسم الذي افتتح به هذه السورة، كأنه يُعَلِّمُهُمْ أَنَّ هذا كُلُّه خرج لكم من رحمتي، فَمِنْ رحمتي خلقتكم، وخلقْتُ لكم السماء والأرض والخلْق والخليقة والجنة والنار، فهذا كُلُّه لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال: «ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» جليل في ذاته، كريم في أفعاله.

ولم يختلف القراء في إجراء النعت على الوجه بالرفع في أوَّل السورة، وهو يدلُّ على أنَّ المراد به وجهُ الله الذي يلقي المؤمنون عندما ينظرون إليه، فيستبشرون بحُسن الجزاء، وجميل اللقاء، وحسن العطاء، والله أعلم.

(١) بعدها في (د) و(خ): والشياطين.

سورة الواقعة

مَكِّيَّة، وهي سبع وتسعون آية

مَكِّيَّة في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾^(١) [الآية: ٨٢]. وقال الكلبي: مَكِّيَّة إلا أربع آيات منها، آيتان: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ﴾^(٢) وَ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [٨٢-٨١] نزلتا في سفره إلى مَكَّة، وقوله: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(٣) وَ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [٤٠-٣٩] نزلتا في سفره إلى المدينة.

وقال مسروق: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة^(٤).

وذكر أبو عمر ابن عبد البر في «التمهيد»^(٥) و«التعليق»، والشعلبي أيضاً: أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال: ما تشكي؟ قال: ذنوبي. قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي. قال: أفلا ندعو لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني. قال: أفلا نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه، حبسته عني في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي؟ قال: يكون لبناتك من بعدك. قال: أتخشى على بناتي الفاقة من بعدي؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة «الواقعة» كل ليلة، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تُصِبْه فاقة أبداً»^(٦).

(١) النكت والعيون ٤٤٥/٥ .

(٢) أخرجه الواحدي في الوسيط ٢٣١/٤ .

(٣) ٢٦٩/٥ .

(٤) وأخرجه أيضاً البيهقي في شعب الإيمان (٢٤٩٧) بتمامه، و(٢٤٩٨) و(٢٤٩٩) و(٢٥٠٠) مقتصرين على الحديث المرفوع، وأخرجه أيضاً ابن الضريس في فضائل القرآن (٢٢٦)، وابن السني في عمل =

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۖ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۚ﴾ (١) إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۚ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۚ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۚ﴾ (٢)

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي: قامت القيامة، والمراد النفخة الأخيرة^(١). وسميت واقعة؛ لأنها تقع عن قرب. وقيل: لكثرة ما يقع فيها من الشدائد^(٢). وفيه إضمار، أي: اذكروا إذا وقعت الواقعة^(٣). وقال الجرجاني: «إذا» صلة، أي: وقعت الواقعة، كقوله: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ [القمر: ١]، و﴿أَنَّهُ أَمْرٌ آلِهٌ﴾ [النحل: ١] وهو كما يقال: قد جاء الصوم، أي: دنا واقترب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله: «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ».

﴿لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ الكاذبة مصدر بمعنى الكذب^(٤)، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر، كقوله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَفَيَْةً﴾ [الغاشية: ١١] أي: لغو، والمعنى: لا يسمع لها كذب، قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عائذاً بالله، أي: معاذ الله، وقم قائماً أي: قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقص ابنتها:

قُمْ قَائِمًا قُمْ قَائِمًا أَصَبْتَ عَبْدًا نَائِمًا

= اليوم والليل (٦٨٠) بنحو مختصراً. وفي إسناده: السري بن يحيى، قال ابن حجر في الكافي الشاف ١٦٣: وقد اختلف في شيخه، هل هو شجاع، أو: أبو شجاع، واختلفوا أيضاً في شيخ شجاع، هل هو أبو فاطمة، أو: أبو طيبة، ثم اختلفوا في ضبط أبي طيبة، فعند الدارقطني بالطاء المهملة، بعدها تحتانية، ثم موحدة، وإنه عيسى بن سليمان الجرجاني، وأن روايته عن ابن مسعود منقطعة... وعند البيهقي أنه بالمعجمة، بعدها موحدة، ثم تحتانية، وأنه مجهول. وقال أحمد بن حنبل: هذا حديث منكر، وشجاع لا أعرفه. اهـ.

(١) تفسير البغوي ٢٧٩/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٤٥/٥.

(٣) الكشاف ٥١/٤.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٢١/٣.

وقيل: الكاذبة صفة، والموصوف محذوف، أي: ليس لوقعتها حال كاذبة، أو نفس كاذبة، أي: كل من يخبر عن وقعتها صادق^(١). وقال الزجاج^(٢): «لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةً» أي: لا يَرُدُّهَا شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة^(٣). وقال الثوري: ليس لوقعتها أحد يكذب بها. وقال الكسائي أيضاً: ليس لها تكذيب، أي: ينبغي ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جِدُّ لا هَزْل فيه.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةً رَّافِعَةً﴾ قال عكرمة ومقاتل والسُّدِّي: خفَضَت الصوت فأسمعت من دنا، ورفعت فأسمعت من نأى^(٤). يعني: أسمعت القريب والبعيد. وقال السُّدِّي: خفَضَت المتكبرين، ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خفَضَت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله^(٥). وقال عمر بن الخطاب ؓ: خفَضَت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفَضَت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين^(٦). وقال ابن عطاء: خفَضَت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخَفْضُ والرُّفْعُ يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعزُّ والإهانة. ونسب سبحانه الخفض والرُّفْعَ للقيامة؛ توسعاً ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل، يقولون: ليلٌ نائمٌ، ونهارٌ صائمٌ. وفي التنزيل: ﴿بَلْ مَكْرٌ أَلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ [سبأ: ٣٣] والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده، فرَفَعَ أولياءه في أعلى الدرجات، وخَفَضَ أعداءه في أسفل الدَرَكَاتِ.

وقرأ الحسن وعيسى الثقفي: «خَافِضَةً رَّافِعَةً» بالنصب^(٧). الباقر بالرفع؛ على

(١) الكشف ٥١/٤.

(٢) في معاني القرآن له ١٠٧/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣٨/٥، وأخرجه الطبري ٢٢/٢٨٠ عن قتادة.

(٤) النكت والعيون ٤٤٦/٥ عن عكرمة، وأخرجه عنه الطبري ٢/٢٨١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٩، والطبري ٢٢/٢٨١.

(٦) النكت والعيون ٤٤٦/٥، وقول عمر أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٢٩ (١٧٨٦٦).

(٧) المحتسب ٢/٣٠٧، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥٠ وعزاها إلى الزيدى.

إضمام مبتدأ، ومن نصب، فعلى الحال. وهو عند الفراء^(١) على إضمام فعل، والمعنى: «إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ» وقعت خافضة رافعة. والقيامة لا شك في وقوعها، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين، على ما بيّناه.

قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ أي: زُلزلت وحُركت، عن مجاهد وغيره^(٢). يقال: رَجَّه يَرْجُوه رَجًّا، أي: حَرَّكه وزلزله. وناقه رَجَاءً، أي: عظيمة السَّام. وفي الحديث: «مَنْ ركب البحرَ حينَ يَرْتُجُ فلا ذِمَّةَ له» يعني: إذا اضطربت أمواجه^(٣). قال الكلبي: وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت قَرَقًا من الله تعالى. قال المفسرون: تَرْتُجُ كما يرتجُ الصبي في المهد حتى ينهدم كلُّ ما عليها، وينكسر كلُّ شيء عليها من الجبال وغيرها^(٤). وعن ابن عباس: الرَّجَّةُ: الحركة الشديدة يسمع لها صوت^(٥).

وموضع «إِذَا» نصب على البدل من «إِذَا وَقَعَتِ»، ويجوز أن ينتصب بـ«خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ» أي: تخفض وترفع وقت رج الأرض ويس الجبال؛ لأنَّ عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض^(٦). وقيل: أي: وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض، قاله الزجاج^(٧) والجرجاني. وقيل: أي: اذكر «إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا» مصدر؛ وهو دليل على تكرير الزلزلة.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَوَّى السَّوَاءُ﴾ أي: فُتَّتْ، عن ابن عباس^(٨). مجاهد: كما

(١) في معاني القرآن له ١٢١/٣.

(٢) تفسير مجاهد ٢/٦٤٥، وأخرجه عنه - وعن ابن عباس - الطبري ٢٢/٢٨٢.

(٣) الصحاح (رجع)، والحديث أخرجه أحمد (٢٠٧٤٩)، والبخاري في الأدب المفرد (١١٩٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٧٢٥)، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ مطولاً، وأورده أبو عبيد في غريب الحديث ٢٧٥/١ وقال: وأكثر ظني أنه التَّجُّ - باللام. اهـ وهما بمعنى.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٧٩.

(٥) زاد المسير ٨/١٣١.

(٦) الكشف ٤/٥٢.

(٧) في معاني القرآن له ١٠٨/٥.

(٨) زاد المسير ٨/١٣٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٢٨٣.

يُسُّ الدقيق، أي: يُلْتُ^(١).

والبَيْسِيَّة: السويق أو الدقيق يُلْتُ بالسَّمن أو بالزيت، ثم يؤكل ولا يطبخ، وقد يُتخذ زاداً. قال الراجز:

لَا تَخْزِرَا خُبْزاً وَبُسّاً بَسّاً وَلَا تُطِيلَا بِمُنَاخٍ حَبْسَا^(٢)

وذكر أبو عبيدة^(٣): أَنَّهُ لَصٌّ مِنْ غَطَفَانٍ أَرَادَ أَنْ يَخْزِرَ فَخَافَ أَنْ يُعْجَلَ عَنْ ذَلِكَ فَأَكَلَهُ عَجِينًا. والمعنى أَنَّهَا خُلِطَتْ فَصَارَتْ كالدقيق الملتوت بشيء من الماء. أي: تصير الجبال تراباً فيختلط البعض ببعض. وقال الحسن: وَبُسَّتْ: قُلْعَتْ مِنْ أَصْلِهَا فَذَهَبَتْ، نظيره: ﴿يَنْفِئُهَا رَبِّي سَفَاً﴾^(٤) [طه: ١٠٥]. وقال عطية: بُسِطَتْ كالرمل والتراب. وقيل: البُسُّ: السَّوق^(٥)، أي: سِيقَتِ الْجِبَالِ. قال أبو زيد: البُسُّ: السَّوق، وقد بَسَسْتُ الْإِبِلَ الْبُسّاً - بِالضَّمِّ - بَسّاً. وقال أبو عبيد^(٦): بَسَسْتُ الْإِبِلَ وَأَبَسَسْتُ لَفْتَانٍ: إِذَا زَجَرْتَهَا، وَقُلْتُ لَهَا: يَسُّ يَسُّ. وفي الحديث: «يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الْيَمَنِ أَوْ الشَّامِ أَوْ الْعِرَاقِ يَسُّونَ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ»^(٧) ومنه الحديث الآخر: «جَاءَكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ يَسُّونَ عِيَالَهُمْ»^(٨) والعرب تقول: جِئْتُ بِهِ مِنْ حَسَكٍ وَبَسَكٍ^(٩). ورواهما أبو زيد بالكسر، فمعنى مِنْ حَسَكٍ، مِنْ حَيْثُ أَحْسَسْتَهُ، وَبَسَكٍ، مِنْ حَيْثُ بَلَغَهُ مَسِيرُكَ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: سَالَتْ سَيْلًا. عَكْرَمَةُ: هُدَّتْ

(١) المحرر الوجيز ٢٣٩/٥، وهو في تفسير مجاهد ٦٤٥/٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٨٣/٢٢.

(٢) النكت والعيون ٤٤٧/٥، والصحاح (بس)، وما بعده منه أيضاً، والرجز لبعض لصوص العرب، كما ذكر ذلك الجاحظ في كتابه الحيوان ٤٩٠-٤٩١، وذكرها المرزباني في معجم الشعراء ص ٤٧٥ بنحوه ونسبها إلى الهفوان العقيلي أحد بني المتفق وأحد اللصوص.

(٣) في مجاز القرآن له ٢٤٧/٢ - ٢٤٨.

(٤) تفسير البغوي ٢٧٩/٤.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٠٨/٥.

(٦) في غريب الحديث ٨٩/٣ - ٩٠، ونقله المصنف عنه بواسطة الجوهري في الصحاح (بس).

(٧) أخرجه البخاري (١٨٧٥)، ومسلم (١٣٨٨)، وأحمد (٢١٩١٦) عن سفيان بن أبي زهير البهزي.

(٨) لم نقف عليه بهذا اللفظ.

(٩) الصحاح (بس)، والمثل في المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٣٦/٢.

هَذَا. محمد بن كعب: سُرِّتْ سِيراً، ومنه قول الأغلب العجلي^(١):

[نحن بسسنا بأثر أطاراً أضواء خمساً ثُمَّت سارا]

وقال الحسن: قُطعت قطعاً. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا﴾ قال عليّ ؑ: الهباء المنبث: الرُّهَج الذي يسطع من حوافر الدوابِّ ثم يذهب، فجعل الله أعمالهم كذلك، وقال مجاهد: الهباء: هو الشعاع الذي يكون في الكوَّة كهيئة الغبار^(٢). وروي نحوه عن ابن عباس^(٣). وعنه أيضاً: هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر، فإذا وقع لم يكن شيئاً^(٤). وقاله عطية. وقد مضى في «الفرقان»^(٥) عند قوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الآية: ٢٣].

وقراءة العامة: «مُنْبَثًّا» بالثاء المثناة، أي: متفرِّقاً من قوله تعالى: ﴿وَبَكَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاكِبَةٍ﴾ [لقمان: ١٠] أي: فرَّق ونشر. وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيوة: «مُنْبَثًّا» بالثاء المثناة^(٦)، أي: منقطعاً من قولهم: بَثَّ الله، أي: قطعه، ومنه البتات.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ ⑦ فَأَصْحَبُ الِّمِئَمَةِ ⑧ مَا أَصْحَبُ الِّمِئَمَةِ ⑨ وَأَصْحَبُ النَّفْعَةِ ⑩ مَا أَصْحَبُ النَّفْعَةِ ⑪ وَالسَّيِّقُونَ السَّيِّقُونَ ⑫ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ⑬ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ⑭

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ أي: أصنافاً ثلاثة^(٧)، كلُّ صنف يُشاكل ما هو

(١) النكت والعيون ٤٤٦/٥ وما بعده منه أيضاً، ولم يرد في النسخ قول الأغلب العجلي، واستدركناه منه.

(٢) النكت والعيون ٤٤٧/٥، وقول علي أخرجه مجاهد في التفسير ٦٤٥/٢، وعبد الرزاق في التفسير

٢٦٩/٢، والطبري ٢٨٥/٢٢، وقول مجاهد أخرجه الطبري ٢٨٥/٢٢.

(٣) أخرجه الطبري ٢٨٤/٢٢.

(٤) النكت والعيون ٤٤٧/٥.

(٥) ٣٩٦/١٥.

(٦) المحرر الوجيز ٢٣٩/٥ عن النخعي، والبحر المحيط ٢٠٤/٨.

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٦.

منه، كما يُشاكل الزوج الزوجة. ثم بيّن من هم فقال: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾، ﴿وَأَصْحَابُ الْشِّمَةِ﴾، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْخَذُ بِهِمُ الذِّمَّةُ﴾ فأصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة. وأصحاب المشأمة: هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. قاله السُّدي^(١).

والمَشَأمة: الميسرة، وكذلك الشأمة. يقال: قعد فلانُ شأمةً. ويقال: يا فلان شائمٌ بأصحابك، أي: خُذْ بهم شأمةً، أي: ذات الشمال^(٢). والعرب تقول لليد الشمال: الشؤمى، وللجانب الشمال: الأشأم^(٣). وكذلك يقال لما جاء عن اليمين: اليُمن، ولما جاء عن الشمال: الشؤم^(٤).

وقال ابن عباس والسُّدي: أصحاب الميمنة: هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذُرّة من صُلْبِه فقال الله لهم: هؤلاء في الجنة ولا أبالي^(٥). وقال زيد بن أسلم^(٦): هم الذين أُخِذُوا من شِقِّ آدم الأيمن يومئذ. وأصحاب المشأمة: الذين أُخِذُوا من شِقِّ آدم الأيسر. وقال عطاء ومحمد بن كعب: أصحاب الميمنة: من أُوتِيَ كتابه بيمينه. وأصحاب المشأمة: من أُوتِيَ كتابه بشماله. وقال ابن جريح: أصحاب الميمنة: هم أهل الحسنات. وأصحاب المشأمة: هم أهل السيئات. وقال الحسن والربيع: أصحاب الميمنة: الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة. وأصحاب المشأمة: المشائمين على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة^(٧).

وفي «صحيح مسلم»^(٨) من حديث الإسراء عن أبي ذرٍّ، عن النبي ﷺ قال: «فلما

(١) النكت والعيون ٤٤٨/٥ .

(٢) الصحاح (شأم).

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٨/٢ .

(٤) زاد المسير ١٣٢/٨ .

(٥) تفسير البغوي ٢٨٠/٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٦) بعدها في (م): أصحاب الميمنة. ولم ترد في النسخ الخطية.

(٧) النكت والعيون ٤٤٨/٥ دون ذكر عطاء والربيع، وذكره عن الربيع ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤٠/٥ ، وابن الجوزي في زاد المسير ١٣٢/٨ مقتصرين على الشق الأول من قوله.

(٨) برقم (١٦٣)، هو عند البخاري أيضاً (٣٤٩).

عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدٌ، وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدٌ - قَالَ: - فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى - قَالَ: - فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالابْنِ الصَّالِحِ - قَالَ: - قُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهَذِهِ الْأَسْوَدُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَالْأَسْوَدُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ» وذكر الحديث.

وقال المبرّد: وأصحاب الميمنة: أصحاب التقدّم. وأصحاب المشأمة: أصحاب التأخّر. والعرب تقول: اجعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك، أي: اجعلني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين. والتكرير في «مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» و«مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» للتفخيم والتعجب، كقوله: ﴿الْمَآءُ الْخَالِدُ . مَا الْخَالِدُ﴾ [الحاقة: ١-٢] و﴿الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ﴾^(١) [الفارعة: ١-٢] كما يقال: زيد ما زيد^(٢)! وفي حديث أمّ زَرْع رضي الله عنها: مَا لِكَ وَمَا لِكَ^(٣)! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب، ولأصحاب المشأمة من العقاب.

وقيل: «أَصْحَابُ» رفع بالابتداء، والخبر: «مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» كأنه قال: «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» ما هم؟ المعنى: أي شيء هم^(٤). وقيل: يجوز أن تكون «ما» تأكيداً، والمعنى: فالذين يعطون^(٥) كتابهم بأيمانهم هم أصحاب التقدّم وعلو المنزلة. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ روي عن النبي ﷺ أنه قال: «السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه، وإذا سُئِلُوهُ بذلوه، وحكموا للناس كحكمهم لأنفسهم» ذكره المهدوي^(٦). وقال محمد بن كعب القرظي: إِنَّهُمْ الْأَنْبِيَاءُ. الحسن وقتادة: السابقون

(١) معاني القرآن للزجاج ١٠٨/٥-١٠٩.

(٢) معاني القرآن للأخفش ٧٠١/٢.

(٣) سلف ٢٩٣/١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٢٤/٤.

(٥) في (ظ): يوتون.

(٦) وأخرجه أحمد (٢٤٣٧٩)، وأبو نعيم في الحلية ١٦/١ و١٨٦-١٨٧ عن عائشة رضي الله عنها. وفي إسناده ابن لهيعة، وهو ضعيف.

إلى الإيمان من كل أمة^(١). ونحوه عن عكرمة. محمد بن سيرين: هم الذين صَلُّوا إلى القِبْلَتَيْن؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْقُدُّوسِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) [التوبة: ١٠٠]. وقال مجاهد وغيره: هم السابقون إلى الجهاد، وأوّل الناس روحاً إلى الصلاة. وقال عليّ عليه السلام: هم السابقون إلى الصلوات الخمس. الضحاك: إلى الجهاد. سعيد بن جبیر: إلى التوبة وأعمال البرّ، قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣] ثم أثنى عليهم فقال: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^(٣) [المؤمنون: ٦١].

وقيل: إنهم أربعة، منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وآله وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، قاله ابن عباس، حكاه الماوردي^(٤).

وقال شُمَيْط بن العجلان: الناس ثلاثة، فرجل ابتكر للخير في حداثة سنّه ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا، فهذا هو السابق المقرّب، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم طوّل الغفلة، ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها، فهذا من أصحاب اليمين، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها، فهذا من أصحاب الشمال^(٥). وقيل: هم كلٌّ من سَبَق إلى شيء من أشياء الصلاح.

ثم قيل: «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء، والثاني توكيد له، والخبر: ﴿أُولَئِكَ الْمَغْفُرُونَ﴾. وقال الزّجاج^(٦): «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء، والثاني خبره، والمعنى: السابقون إلى

(١) النكت والعيون ٤٤٨/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٨٠/٤، وأخرجه الطبري ٢٩٠/٢٢ عن ابن سيرين.

(٣) تفسير البغوي ٢٨٠/٤.

(٤) في النكت والعيون ٤٤٨/٥، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٢٩/١٠ (١٨٧٧٣) عن ابن عباس بنحوه.

(٥) الكشف ٥٢/٤ دون عزو.

(٦) في معاني القرآن له ١٠٩/٥ وما قبله منه أيضاً.

طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله، «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» من صفتهم. وقيل: إذا خرج رجل من السابقين المقرَّبين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه.

قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۝١٣ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝١٤ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ۝١٥ مَّرْكُومَةٍ عَلَيْهِمْ نُفُوسٌ مُّغْنِيَةٌ ۝١٦﴾

قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: جماعة من الأمم الماضية. ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ أي: ممن آمن بمحمد ﷺ^(١). قال الحسن: ثُلَّةٌ ممن قد مضى قبل هذه الأمة، وقليل من أصحاب محمد ﷺ^(٢). اللهم اجعلنا منهم بكرمك. وسُمُّوا قليلاً، بالإضافة إلى من كان قبلهم؛ لأنَّ الأنبياء المتقدمين كثروا، فكثر السابقون إلى الإيمان منهم، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أممتنا^(٣). وقيل: لما نزل هذا شقَّ على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ فقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة، بل ثلث أهل الجنة، بل نصف أهل الجنة، وتقاسمونهم في النصف الثاني» رواه أبو هريرة، ذكره الماوردي^(٤) وغيره. ومعناه ثابت في «صحيح مسلم»^(٥) من حديث عبد الله بن مسعود. وكأنَّه أراد أنها منسوخة، والأشبه أنها محكمة؛ لأنها خبر^(٦)؛ ولأنَّ ذلك في جماعتين مختلفتين. قال الحسن: سَابِقُو مَنْ مَضَى أَكْثَرُ مِنْ سَابِقِينَا، فلذلك قال: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ ولذلك قال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكون أمِّي شطر أهل الجنة، ثم تلا قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ

(١) تفسير الطبري ٢٢/٢٩١.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٤١ بنحوه.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٥/١٠٩ بنحوه.

(٤) في النكت والعيون ٥/٤٤٩-٤٥٠، والحديث سلف ١٢/٢.

(٥) برقم (٢٢١)، وهو عند البخاري أيضاً (٦٥٢٨)، وأحمد (٣٦٦١).

(٦) الكشف ٤/٥٣، وتفسير الرازي ٢٩/١٤٨ بنحوه.

مَنْ الْآخِرِينَ» قال مجاهد: كلُّ من هذه الأمة. وروى سفيان: عن أبان، عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: «الثَّلَثَانِ جميعاً من أمتي»^(١) يعني: «ثَلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ». وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق ﷺ. قال أبو بكر ﷺ: كِلَا الثَّلَثَيْنِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أَمَّتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ. وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنُ اللَّهُ﴾ [فاطر: ٣٢]. وقيل: «ثَلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ» أي: من أَوَّلِ هذه الأمة. «وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» يسارع في الطاعات حتى يلحقَ درجة الأولين. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «خيركم قرني»^(٢) ثم سَوَّى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخرين. والثَلَّةُ: من ثَلَّت الشيء، أي: قطعته، فمعنى ثَلَّةٌ كمعنى فرقة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾ أي: السابقون في الجنة «عَلَى سُرُرٍ»، أي: مجالسهم على سرر، جمع سرير^(٣). «مَوْضُونَةٍ» قال ابن عباس: منسوجة بالذهب.

وقال عكرمة: مشبكة بالذَّور والياقوت. وعن ابن عباس أيضاً: «مَوْضُونَةٍ» مصفوفة^(٤)، كما قال في موضع آخر: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ [الطور: ٢٠]. وعنه أيضاً وعن مجاهد: مَرْمُولَةٌ بالذهب^(٥). وفي التفاسير: «مَوْضُونَةٍ» أي: منسوجة بقضبان الذهب^(٦)، مشبكة بالذَّور والياقوت والزُّبرجد.

والوَضْن: النسيج المضاعف والنَّضْد، يقال: وَضَنَ فلانُ الحجرَ والأَجَرَ بعضه فوق بعض، فهو موضون، ودرع موضونة، أي: مُحْكَمَةُ النَّسِج، مثل مصفوفة^(٧)، قال الأعشى:

(١) الكشف ٥٣/٤ بدون إسناد.

(٢) سلف ٤٥٥/٤.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١١٠/٥.

(٤) زاد المسير ١٣٥/٨، وأخرجه عنهما الطبري ٢٩٢/٢٢، ٢٩٤.

(٥) أخرجه عنهما الطبري ٢٩٢/٢٢، وهناد في الزهد (٧٧) و(٧٦). وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٦/٢.

(٦) الوسيط ٢٣٣/٤.

(٧) تهذيب اللغة ٦٨-٦٩.

وَهَلْ يَنْعَمْنَ إِلَّا سَعِيدٌ مُخَلَّدٌ قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبِيتُ بِأَوْجَالٍ^(١)
 وقال سعيد بن جبیر: مُخَلَّدُونَ: مُقَرَّطُونَ^(٢)، يقال لِلْقُرْطِ: الحَلْدَةُ، ولجماعة
 الحُلِيِّ: الحِلْدَةُ^(٣). وقيل: مسوَّرون ونحوه، عن الفراء^(٤)، قال الشاعر:
 ومخلَّداتٌ بِاللُّجَيْنِ كَأَنَّمَا أَغْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُثْبَانِ^(٥)
 وقيل: مقَرَّطُونَ، يعني: مُمَنِّطَقُونَ من المناطق. وقال عكرمة: «مُخَلَّدُونَ»:
 منعمون. وقيل: على سَنٍّ واحدة^(٦)، أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما
 شاء من غير ولادة. وقال عليُّ بن أبي طالب عليه السلام والحسن البصريُّ: الولدان هاهنا:
 ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة^(٧). وقال سلمان
 الفارسيُّ: أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة^(٨). قال الحسن: لم يكن لهم حسنات
 يُجْزَوْنَ بها، ولا سيئات يعاقبون عليها، فوضعوا في هذا الموضع^(٩). والمقصود: أنَّ
 أهل الجنة على أتم السرور والنعمة، والنعمة إنَّما تتم باحتفاف الخدم والولدان
 بالإنسان.

﴿يَا كُؤَبَرُ وَيَا رَيْقُ﴾ أكوأب: جمع كؤب، وقد مضى في «الزخرف»^(١٠). وهي الآنية

(١) النكت والعيون ٤٥٠/٥ دون ذكر الكلبي، والبيت في ديوان امرئ القيس ص ٢٧، وفيه: يَعمَنُ، بدل:
 ينعمن. ومعناه: يقيم. وقال شارح الديوان: الأوجال: جمع وَجَل، وهو الغزع.

(٢) تفسير البغوي ٢٨١/٤.

(٣) تهذيب اللغة ٢٧٩/٧.

(٤) في معاني القرآن له ١٢٣/٣، والمصنف نقله عنه بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٤٥٠/٥، وما
 بعده منه أيضاً.

(٥) ذكره ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٤٤٧ ولم ينسبه، وابن دريد في الاشتقاق ص ١٦٣ وعزه إلى أبي
 عبيدة، والأقاوز: جمع قوز، والقوز من الرمل: صغير مستدير، تشبَّه به أرداف النساء. اللسان (قوز).

(٦) معاني القرآن للفراء ١٢٢/٣.

(٧) الكشف ٥٣/٤.

(٨) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٠٠٧٩).

(٩) زاد المسير ١٣٥/٨.

(١٠) ٧٩/١٩.

التي لا عُرى لها ولا خراطيم. والأباريق: التي لها عُرى وخراطيم، واحدها: إبريق، سُمِّي بذلك؛ لأنه يبرق لونه من صفائه^(١). ﴿وَكُلِّسَ مِنْ مَّعِينٍ﴾ مضى في «والصافات»^(٢) القول فيه. والمعين: الجاري من ماء أو خمر، غير أنَّ المراد في هذا الموضع الخمرُ الجاريةُ من العيون^(٣). وقيل: الظاهرة للعيون، فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة. وقيل: هو فاعل من المَعْن، وهو الكثرة^(٤). ويَبَيَّن أنَّها ليست كخمر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكُلف ومعالجة.

قوله تعالى: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَبًا﴾ أي: لا تنصدع رؤوسهم من شربها^(٥)، أي: إنها لذة بلا أذى، بخلاف شراب الدنيا. ﴿وَلَا يُزِفُونَ﴾ تقدَّم في «والصافات»^(٦) أي: لا يسكرون فتذهب عقولهم.

وقرأ مجاهد: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ﴾ بمعنى: لا يتصدَّعون: أي: لا يتفرَّقون، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾^(٧) [الروم: ٤٣]. وقرأ أهل الكوفة: «يُزِفُونَ» بكسر الزاي، أي: لا ينفذ شرايبهم^(٨)، ولا تفنى خمرهم، ومنه قول الشاعر:

لَعَمْرِي لَيْسَ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ لَيْسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا^(٩)

وروى الضحاك عن ابن عباس قال: في الخمر أربع خصال: الشُّكر والصُّداع

(١) الوسيط ٢٣٣/٤.

(٢) ٢٩/١٨ - ٣٠.

(٣) النكت والعيون ٥١/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٤٢.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٨١.

(٦) عند الآية (٤٧).

(٧) الكشف ٤/٥٤، والقراءة في البحر المحيط ٨/٢٠٥.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨١، والقراءة في السبعة ص ٥٤٧، والتيسير ص ٢٠٧، والنشر ٢/٣٨٣ عن ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر.

(٩) النكت والعيون ٥١/٥، وما بعده منه أيضاً، والبيت للحطينة وسلف ١٨/٣٢.

والقيء والبول، وقد ذكر الله تعالى خمر الجنة فنزّهاها عن هذه الخصال^(١).

قوله تعالى: ﴿وَفَكَهْمٌ مِّمَّا يَتَخِفَّونَ﴾ أي: يتخفّرون ما شاؤوا؛ لكثرتها. وقيل: وفاكهة متخيرة مرضية، والتخير: الاختيار. ﴿وَلَطِيرٌ طَيْرٌ مِّمَّا يَشْتَهَوْنَ﴾ روى الترمذي عن أنس بن مالك قال: سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني في الجنة - أشدُّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، فيه طير أعناقها كأعناق الجُرّ» قال عمر: إن هذه لناعمة. قال رسول الله ﷺ: «أكلتها أنعم منها» قال: هذا حديث حسن^(٢).

وخرّجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة طيراً مثل أعناق البُخْت تصطف على يدي وليّ الله، فيقول أحدها: يا وليّ الله رعيّ في مروج تحت العرش، وشربت من عيون التّسنيم، فكلّ منّي، فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكلُ أحدها، فتخرُ بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد، فإذا شبع تُجمع عظام الطائر، فطار يرمى في الجنة حيث شاء». فقال عمر: يا نبيّ الله إنها لناعمة. فقال: «أكلها أنعم منها»^(٣).

وروي عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة لطيراً، في الطائر منها سبعون ألف ريشة، فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة، ثم ينتفض فيخرج من كلّ ريشة لون، طعام أبيض من الثلج، وأبرد وألين من الزبد، وأعذب من الشّهد، ليس فيه لون يشبه صاحبه، فيأكل منه ما أراد، ثم يذهب فيطير»^(٤).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٢١١/١٠ (١٨١٧٧).

(٢) الترمذي (٢٥٤٢) وفيه: حديث حسن غريب. وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (١١٦٣٩)، وأحمد (١٣٣٠٦)، ووقع عند الترمذي: أحسن، بدل: أنعم. وهذه وردت هكذا في التذكرة ص ٤٨٥، والنقل منه. والجُرّ: جمع جزور، وهي الإبل. وقوله: لناعمة: أي: سيمان مترقة. النهاية (نعم).

(٣) التذكرة ص ٤٨٥.

(٤) أخرجه هناد في الزهد (١١٩)، وأبو نعيم في صفة الجنة (٣٤٠)، وفي إسناده: عبيد الله بن الوليد الوصافي وعطية بن سعد العوفي، وهما ضعيفان. تقريب التهذيب.

قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر؛ فمن جرّ - وهو حمزة والكسائي وغيرهما^(١) - جاز أن يكون معطوفاً على «بِأَكْوَابٍ» وهو محمول على المعنى؛ لأنّ المعنى: يتنعمون بأكواب وفاكهة ولحم وحور، قاله الزّجاج^(٢). وجاز أن يكون معطوفاً على «جَنّاتٍ» أي: هم في «جَنّاتِ النَّعِيمِ» وفي حور، على تقدير حذف المضاف، كأنه قال: وفي معاشره حور^(٣). الفراء^(٤): الجرّ على الإنباع في اللفظ، وإن اختلفا في المعنى؛ لأنّ الحور لا يطاق بهنّ، قال الشاعر:

إذا ما الغانياتُ برزْنَ يوماً
ورجّجنَ الحواجبَ والعُيوناً^(٥)
والعين لا تُرجّج وإنما تكحل. وقال آخر:

ورأيْتُ زَوْجَكِ فِي الوَغَى مُتَقَلِّداً سَيْفاً ورُمْحاً^(٦)

وقال فُطْرِب: هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى. قال: ولا ينكر أن يطاق عليهم بالهور ويكون لهم في ذلك لذة^(٧).

ومن نصب - وهو الأشهب العقيلي والتخعي وعيسى بن عمر الثّقفي، وكذلك هو في مصحف أبي^(٨) - فهو على تقدير إضمار فعل؛ كأنه قال: ويزوّجون حوراً عِيناً^(٩). والحمل في النصب على المعنى أيضاً حسن؛ لأنّ معنى يطاق عليهم به: يُعطونه^(١٠).

(١) السبعة ص ٦٢٢، والتيسير ص ٢٠٧ عن حمزة والكسائي، وزاد ابن الجزري في النشر ٢/ ٣٨٣ أبا جعفر.

(٢) في معاني القرآن له ١١١/٥.

(٣) الحجة للفراسي ٦/ ٢٥٧، والكشف لمكي ٢/ ٣٠٤.

(٤) في معاني القرآن له ٣/ ١٢٣.

(٥) البيت للراعي النميري، وهو في شعره ص ١٥٦.

(٦) البيت لعبد الله بن الزبير، وسلف ١/ ٢٩١.

(٧) الكشف لمكي ٢/ ٣٠٤.

(٨) الفراءات الشاذة ص ١٥١، والمحاسب ٢/ ٣٠٩، والبحر المحيط ٨/ ٢٠٦.

(٩) معاني القرآن للفراء ٣/ ١٢٤.

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٥/ ١١١.

ومن رفع - وهم الجمهور، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم - فعلى معنى: وعندهم حور عين؛ لأنه لا يُطاف عليهم بالهور. وقال الكسائي: ومن قال: «وَحُورٌ عَيْنٌ» بالرفع، وعُلِّلَ بأنه لا يطاف بهنَّ، يلزمه ذلك في فاكهة ولحم؛ لأنَّ ذلك لا يطاف به، وليس يطاف إلا بالخمير وحدها^(١). وقال الأخفش: يجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ لأنَّ المعنى: لهم أكواب، ولهم حور عين^(٢). وجاز أن يكون معطوفاً على «ثُلَّة»، و«ثُلَّة» ابتداء، وخبره: «على سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ» وكذلك «وَحُورٌ عَيْنٌ» وابتدأ بالنكرة؛ لتخصيصها بالصفة.

﴿كَأَمْثَلٍ﴾ أي: مثل أمثال ﴿الَّذِينَ أَلْزَمُوا﴾ أي: الذي لم تمسه الأيدي، ولم يقع عليه الغبار، فهو أشدُّ ما يكون صفاءً وتلألؤاً، أي: هنَّ في تشاكل أجسادهنَّ في الحسن من جميع جوانبهنَّ، كما قال الشاعر:

كَأَنَّمَا خُلِقَتْ فِي قَشْرِ لُؤْلُؤَةٍ فَكُلُّ أَكْنَافِهَا وَجْهٌ لِمِرْصَادٍ^(٣)

﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِمَكُونٍ﴾ أي: ثواباً، ونضبه على المفعول له. ويجوز أن يكون على المصدر^(٤)؛ لأنَّ معنى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ»: يجازون. وقد مضى الكلام في الحور العين في «الطور» وغيرها^(٥).

وقال أنس: قال النبي ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ الْحَوْرَ الْعَيْنِ مِنَ الزَّعْفَرَانِ»^(٦). وقال خالد

(١) معاني القرآن للفراء ٣/ ١٢٤ بنحوه.

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٢٨١.

(٣) النكت والعيون ٥/ ٤٥٢، والبيت لبشار بن برد، وهو في ديوانه ٢/ ٤٣، والكشف: الجانب والناحية: اللسان (كنف).

(٤) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢/ ٧١٢.

(٥) ١٩/ ٥٢٣ و ١٩/ ١٣٧.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٨١٢)، وفي الأوسط (٢٩٠)، ومن طريقه أبو نعيم في صفة الجنة (٣٨٣) و(٣٨٥) عن أبي أمامة ؓ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٤١٩: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفي إسنادهما ضعفاه. اهـ ولم نقف عليه من حديث أنس ؓ.

ابن الوليد: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «إنَّ الرجل من أهل الجنة ليمسك التفاحة من تفاح الجنة، فتتفلق في يده، فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأخجلت الشمس من حُسْنِها، من غير أن ينقص من التفاحة» فقال له رجل: يا أبا سليمان إنَّ هذا لعجبٌ ولا يُنْقَصُ من التفاحة؟ قال: نعم، كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر وسُرُجٌ ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير.

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنَّه قال: خلَقَ اللهُ الحورَ العينَ من أصابع رجلِها إلى ركبتيِّها من الزعفران، ومن ركبتيِّها إلى ثدييِّها من المسك الأذفر، ومن ثدييِّها إلى عنقِها من العنبر الأشهب، ومن عنقِها إلى رأسِها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حُلَّة مثل شقائق النعمان، إذا أقبلت يتلألأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلألأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رَقَّة ثيابها وجِلدها، في رأسِها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادي: هذا ثواب الأولياء «جَزَاء بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ قال ابن عباس: باطلاً ولا كذباً^(٢). واللغو: ما يُلغى من الكلام، والتأثيم مصدر أئتمته، أي: قلت له: أئمت^(٣). محمد ابن كعب: «وَلَا تَأْثِيمًا» أي: لا يؤثَّم بعضهم بعضاً. مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا»: شتماً ولا ماثماً^(٤).

﴿إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾ «قِيلًا» منصوب بـ«يَسْمَعُونَ»، أو استثناء منقطع، أي: لكن يقولون قِيلًا أو يسمعون. و«سَلَامًا سَلَامًا» منصوبان بالقول، أي: إلا أنَّهم يقولون الخير. أو على المصدر، أي: إلا أن يقول بعضهم لبعض: سلاماً. أو يكون وصفاً

(١) التذكرة ص ٤٨١ .

(٢) النكت والعيون ٥/ ٤٥٢ .

(٣) المحرر الوجيز ٥/ ٢٤٣ .

(٤) النكت والعيون ٥/ ٤٥٢ .

له «قبلاً»، والسلام الثاني بدل من الأول، والمعنى: إلا قبلاً يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير: سلام عليكم^(١). قال ابن عباس: أي: يُحيي بعضهم بعضاً. وقيل: تحييه الملائكة، أو يحييهم ربهم عز وجل.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿١٧﴾ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿١٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُورٍ ﴿١٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٢٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٢١﴾ وَفُكْهَمٍ كَثِيرٍ ﴿٢٢﴾ لَا مَقْطُوعٍ وَلَا مَمْنُوعٍ ﴿٢٣﴾ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٢٤﴾ إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنِشَاءً ﴿٢٥﴾ جَعَلْنَاهُمْ أَجْبَارًا ﴿٢٦﴾ عُرْبًا أَزْرَابًا ﴿٢٧﴾ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٩﴾ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ رجع إلى ذكر منازل أصحاب الميمنة وهم السابقون على ما تقدّم، والتكرير؛ لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه. ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ أي: في ثبّت قد خُصّد شوكه، أي: قطع، قاله ابن عباس وغيره^(٢).

وذكر ابن المبارك: حدثنا صفوان، عن سليم بن عامر، قال: كان أصحاب النبي ﷺ يقولون: إنّه لينفعنا الأعراب ومساثلهم، قال: أقبل أعرابي يوماً، فقال: يا رسول الله! لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها؟ قال رسول الله ﷺ: «وما هي؟» قال: السدر؛ فإنّ له شوكاً مؤذياً. فقال ﷺ: «أوليس يقول: «في سِدْرٍ مَّخْضُودٍ» خُصّد الله شوكه، فجعل مكان كل شوكه ثمرة، فإنّها تنبت ثمراً تفتّق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام، ما فيه لون يشبه الآخر»^(٣).

وقال أبو العالية والضحاك: نظر المسلمون إلى وَجْ - وهو وادٍ بالطائف مُخْصَب -

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٣٠/٤، ومعاني القرآن للزجاج ١١٢/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٨٢/٤ عن ابن عباس وعكرمة، وأخرجه عنهما الطبري ٣٠٧/٢٢.

(٣) الزهد لابن المبارك (٢٦٣ زوائد نعيم). قال المنذري في الترغيب والترهيب ٤٣٤/٤: رواه ابن أبي

فأعجبهم سيذره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا، فنزلت^(١). قال أمية بن أبي الصلت^(٢) يصف الجنة:

إن الحداثق في الجنان ظليلة فيها الكواعب سيذرها مخضود
وقال الضحّاك ومجاهد ومقاتل بن حيان: «في سيذر مخضود»: وهو الموقر
حنلاً^(٣). وهو قريب مما ذكرنا في الخبر. سعيد بن جبير: ثمرها أعظم من القلال^(٤).
وقد مضى هذا في سورة «النجم»^(٥) عند قوله تعالى: ﴿عِنْدَ يَذْرَؤِ الشَّجَرِ﴾ [الآية: ١٤]
وأن ثمرها مثل قلال هجر، من حديث أنس عن النبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَتَلَوَّى تَنْصُورِ﴾ الطَّلح: شجر الموز، واحده: طلحة. قاله أكثر
المفسرين^(٦) علي^(٧) وابن عباس^(٨) وغيرهم^(٩). وقال الحسن: ليس هو موز، ولكنّه
شجر له ظل بارد رطب^(١٠). وقال الفراء وأبو عبيدة: شجر عظام له شوك^(١١). قال
بعض الحداة وهو الجعدي:

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٢٨، وتفسير البغوي ٢٨٢/٤.

(٢) ديوانه ص ٥٩.

(٣) النكت والعيون ٥٥٢/٥، وتفسير البغوي ٢٨٢/٤ عن مجاهد والضحاك، وأخرجه عنهما الطبري ٣٠٩-٣٠٨/٢٢.

(٤) تفسير البغوي ٢٨٢/٤، وأخرجه عنه الطبري ٣٠٩/٢٢.

(٥) ص ٢٥ من هذا الجزء.

(٦) تفسير البغوي ٢٨٢/٤.

(٧) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٠/٢، وهناد في الزهد (١١٢)، والطبري ٣١١/٢٢.

(٨) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٠/٢، وهناد في الزهد (١١١)، والطبري ٣١١/٢٢.

(٩) منهم أبو سعيد الخدري وأبو هريرة والحسن وعكرمة. النكت والعيون ٥٥٤/٥، وأخرجه الطبري ٣١١/٢٢ - ٣١٢ عن مجاهد وعطاء وقتادة وابن زيد، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٧/٢.

(١٠) المحرر الوجيز ٢٤٤/٥.

(١١) تفسير البغوي ٢٨٢/٤، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٥٠/٢، وما بعده منه، والبيت ذكره أيضاً الطبري ٣١٠/٢٢، والماوردي في النكت والعيون ٥٥٤/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ١٤٠/٨ ولم ينسبه، ولم نقف عليه عند النابغة الجعدي.

بَشَّرَهَا ذَلِيلَهَا وَقَالَ غَدًا تَرَيْنَ الطَّلَحَ وَالْأَخْبَالَ
فَالطَّلَحُ: كُلُّ شَجَرٍ عَظِيمٍ كَثِيرِ الشُّوكِ^(١). الزَّجَّاجُ^(٢): يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْجَنَّةِ
وَقَدْ أزيل شوكه. وقال الزَّجَّاجُ أيضاً: كشجر أَمْ غيلان [له] نُورٌ طَيِّبٌ جَدًّا، فخرطوبوا
ووعدوا بما يُحِبُّونَ مثله، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على
ما في الدنيا. وقال السُّدِّيُّ: طلح الجنة يشبه طلح الدنيا، لكن له ثمر أحلى من
العسل^(٣).

وقرأ علي بن أبي طالب عليه السلام: «وَطَلَعَ مَنضُودٌ» بالعين^(٤)، وتلا هذه الآية: «وَتَحَلَّى
طَلْعُهَا هَضِيرٌ» [الشعراء: ١٤٨] وهو خلاف المصحف. وفي رواية أنه قُرئ بين يديه:
«وطلح منضود» فقال: ما شأن الطلح؟ إنما هو «وَطَلَعَ مَنضُودٌ» ثم قال: «لَمَّا طَلَعَ
فَضِيدٌ» [ق: ١٠] فقيل له: أفلا نحولها؟ فقال: لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول^(٥).
فقد اختار هذه القراءة ولم يَرِ إثباتها في المصحف؛ لمخالفة ما رَسَّمَهُ مَجْمَعُ عَلَيْهِ.
قاله القشيري. وأسنده أبو بكر الأنباري قال: حدثني أبي، قال: حدثنا الحسن بن
عرفة، حدثنا عيسى بن يونس، عن مجالد، عن الحسن بن سعد، عن قيس بن عُبَاد،
قال: قرأت عند علي، أو قُرئت عند علي - شَكَّ مجالد - : «وَطَلَعَ مَنضُودٌ»، فقال
علي عليه السلام: ما بال الطلح؟ أما تقرأ: «وَطَلَعَ» ثم قال: «لَمَّا طَلَعَ فَضِيدٌ» [ق: ١٠] فقال
له: يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف؟ فقال: لا يهاج القرآن اليوم^(٦). قال أبو
بكر: ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف، وعَلِمَ أَنَّهُ هو الصواب، وأبطل الذي
كان قَرَطَ من قوله.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٣١/٤.

(٢) في معاني القرآن له ١١٢/٥، وما بعده منه أيضاً، وما بين حاصرتين منه ومن (م).

(٣) الكشف ٥٤/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٠.

(٥) الكشف ٥٤/٤، وهاج الشيء: ثار لمشقة أو ضرر. اللسان (هيج).

(٦) وأخرجه الطبري ٣٠٩-٣١٠ من طريق مجالد، به، وبنحوه، وأورده البغوي في التفسير ٢٨٢/٤

عن مجاهد، عن الحسن بن سعيد، عن علي عليه السلام.

والمنضود: المترابك الذي قد نُضِدَ أوَّلُه وآخره بالحمل، ليست له سَوْق بارزة^(١)، بل هو مرصوص، والنَّضْد: هو الرصُّ، والمنضَّد: المرصوص، قال النابغة: خَلَّتْ سَبِيلَ آتِيٍّ كَانَ يَحْبِسُهُ وَرَقَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنَّضْدُ^(٢) وقال مسروق: أشجار الجنة من عروقتها إلى أفنانها نضيدة، ثمر كلُّه^(٣). كلُّما أكل ثمرة، عاد مكانها أحسن منها.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْ مَدَدُ اللَّيْلِ وَلَا تَنْسَخِ الشَّمْسُ﴾ أي: دائم باقي لا يزول ولا تنسخه الشمس^(٤)، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ [الفرقان: ٤٥] وذلك بالغداة وهي ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس، حسب ما تقدَّم بيانه هناك^(٥). والجنة كلُّها ظِلٌّ لا شمس معه. قال الربيع بن أنس: يعني ظلَّ العرش. وقال عمرو بن ميمون: مسيرة سبعين ألف سنة. وقال أبو عبيدة^(٦): تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشيء الذي لا ينقطع: ممدود، وقال لبيد^(٧):

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ
وفي «صحيح الترمذي» وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مئة عام لا يقطعها، واقرؤوا إن شئتم: ﴿وَبَلَّغْ مَدَدُ اللَّيْلِ﴾»^(٨).
﴿وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ﴾ أي: جارٍ لا ينقطع^(٩)، وأصل السَّكْب: الصَّبُّ، يقال: سكبهُ

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٨، وتهذيب اللغة ٤/١٢.

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ٣١، والأثني: سَيْلٌ لا يدرى من أين أتى. والسجفان: الستران المقرونان بينهما فرجة. اللسان (أثني) و(سجف).

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٨٢.

(٤) الوسيط ٤/٢٣٤.

(٥) ٤١٩/١٥.

(٦) في مجاز القرآن له ٢/٢٥٠.

(٧) شرح ديوان لبيد ص ٣٦.

(٨) الترمذي (٣٢٩٢) مطولاً، وقال: هذا حديث حسن صحيح. اهـ وهو عند البخاري (٣٢٥٢)، ومسلم (٢٨٢٦)، وأحمد (١٠٢٥٩).

(٩) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٨.

سَكْبًا، والسُّكُوبُ: انصبابه؛ يقال: سَكَبَ سُكُوبًا، وَانْسَكَبَ انْسِكَابًا^(١). أي: وماء مصبوب يجري الليل والنهار في غير أُحدود لا ينقطع عنهم^(٢). وكانت العرب أصحابَ بادية وبلاذٍ حارّة، وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدُّلو والرِّشاء، فوعدوا في الجَنَّةِ خلافَ ذلك، ووصف لهم أسباب النزهة المعروفة في الدنيا، وهي الأشجار وظلالها، والمياه والأنهار وأطرافها.

قوله تعالى: ﴿وَفَكَهْمٌ كَثِيرٌ﴾ أي: ليست بالقليلة العزيزة، كما كانت في بلادهم ﴿لَا مَقْطُوعَةٌ﴾ أي: في وقت من الأوقات كانقطاع فواكه الصيف في الشتاء ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٌ﴾ أي: لا يُحْظَرُ عليها كثمار الدنيا^(٣).

وقيل: «وَلَا مَمْنُوعَةٌ» أي: لا يُمنع من أَرادها بشوك ولا بُعْد ولا حائط^(٤)، بل إذا اشتهاها العبد دَنَتْ منه حتى يأخذها، قال الله تعالى: ﴿وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا﴾^(٥) [الإنسان: ١٤].

وقيل: ليست مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان^(٦). والله أعلم. قوله تعالى: ﴿وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ روى الترمذي عن أبي سعيد عن النبي ﷺ في قوله تعالى: «وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ» قال: «ارتفاعها لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةَ خَمْسِ مِائَةٍ سَنَةٍ» قال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رِشْدِينَ بن سعد. وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث: الفُرُشُ في الدرجات، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض^(٧).

وقيل: إِنَّ الفُرُشَ هنا كناية عن النِّساء اللواتي في الجَنَّةِ، ولم يتقدّم لهنَّ ذِكرٌ،

(١) الصحاح (سكب).

(٢) الوسيط ٢٣٤/٤.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٩.

(٤) تفسير الطبري ٣١٨/٢٢.

(٥) سيأتي ٤٧٣/٢١.

(٦) تفسير البغوي ٢٨٣/٤.

(٧) الترمذي (٢٥٤٠) و(٣٢٩٤)، وهو عند أحمد (١١٧١٩).

ولكن قوله عز وجل: «وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ» دالٌّ؛ لأنها محلُّ النِّسَاء، فالمعنى: ونساء مرتفعات الأقدار في حسنهنَّ وكمالهنَّ، دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَهُنَّ إِنِشَاءً﴾ أي: خلقناهنَّ خَلْقًا وأبدعناهنَّ إبداعاً. والعرب تُسمِّي المرأة فِرَاشاً ولباساً وإزاراً، وقد قال تعالى: ﴿هُنَّ لِيَاسٍ لِّكُمُ﴾^(١) [البقرة: ١٨٧] ثم قيل على هذا: هنَّ الحور العين، أي: خلقناهنَّ من غير ولادة^(٢). وقيل: المراد نساء بني آدم، أي: خلقناهنَّ خَلْقًا جديداً^(٣)، وهو الإعادة، أي: أعدناهنَّ إلى حال الشباب وكمال الجمال. والمعنى: أنشأنا العجوز والصَّبيَّة إنشَاءً واحداً. وأضمرن ولم يتقدَّم ذكرهنَّ؛ لأنهنَّ قد دخلن في أصحاب اليمين؛ ولأنَّ الفُرُش كناية عن النساء كما تقدَّم.

وروي عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً﴾ قال: «منهنَّ البكر والئيَّب»^(٤). وقالت أم سلمة رضي الله تعالى عنها: سألتُ النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً. فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا. غُرُبًا أَتْرَابًا﴾ فقال: «يا أم سلمة هنَّ اللواتي قُبِضن في الدنيا عجائز شُغْمَطاً غُشْمًا رُمَصًا، جعلهنَّ الله بعد الكِبَر أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء»^(٥). أسنده النُّحَّاس عن أنس قال: حدَّثنا أحمد بن عمرو، قال: حدَّثنا عمرو بن عليّ، قال: حدَّثنا أبو عاصم، عن موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه: «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً» قال: «هنَّ العجائز الغُمَش الرُّمَص، كُنَّ في الدنيا غُمَشًا رُمَصًا»^(٦). وقال المسيَّب بن شريك: قال النبي ﷺ في

(١) التذكرة ص ٤٦٧.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١١٢/٥.

(٣) تفسير البغوي ٢٨٣/٤.

(٤) أخرجه الطيالسي (١٣٠٧)، والطبراني ٣٢٠/٢٢ والطبراني في الكبير (٦٣٢٢)، عن سلمة بن يزيد مرفوعاً، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٩/٧: رواه الطبراني، وفيه: جابر الجعفي، وهو ضعيف.

(٥) أخرجه الطبري ٣٢٢/٢٢، والطبراني في الكبير ٨٧٠/٢٣، وفي الأوسط (٣١٦٥). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٩/٧: رواه الطبراني، وفيه: سليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدي.

(٦) أخرجه الترمذي (٣٢٩٦)، والطبري ٣٢٠/٢٢ من طريق موسى بن عبيدة، به. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان يضعفان في الحديث.

قوله: «إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً» الآية، قال: «هُنَّ عجائز الدنيا أنشأهنَّ الله خَلْقاً جديداً، كُلِّمَا أَنَاهُنَّ أزواجهنَّ وجدوهنَّ أبكاراً» فلما سمعت عائشة ذلك قال: واوجعاه! فقال لها النبي ﷺ: «ليس هناك وجع»^(١).

﴿عُرْبًا﴾ جمع عُرُوب^(٢). قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: العُرْبُ: العواشق لأزواجهنَّ^(٣). وعن ابن عباس أيضاً: إِنَّهَا العُرُوبُ المَلَقَةُ. عكرمة: العَنْجَةُ^(٤). ابن زيد: بلغة أهل المدينة^(٥). ومنه قول لبيد:

وفي الخَبَاءِ عُرُوبٌ غَيْرُ فَاِحْشَةٍ رَّبِّيَا الرَوَادِفِ يَغْشَى دُونَهَا البَصْرُ^(٦)
وهي الشَّكِلَةُ، بلغة أهل مَكَّةَ^(٧). وعن زيد بن أسلم أيضاً: الحسنة الكلام^(٨).
وعن عكرمة أيضاً وقتادة: العُرْبُ: المتحبيبات إلى أزواجهنَّ^(٩). واشتقاقه من أعرب إذا بَيَّنَّ، فالعروب تُبَيِّنُ محبتها لزوجها بِشَكْلٍ وَغُنْجٍ وَحُسْنِ كَلَامٍ. وقيل: إِنَّهَا الحسنة التَّبَعْلُ؛ لتكون اللَّذَّةُ استمتاعاً^(١٠). وروى جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدِّه، قال:
قال رسولُ الله ﷺ: «عُرْبًا» قال: «كلامهنَّ عَرَبِيٌّ»^(١١).

(١) التذكرة ص ٥٠٤-٥٠٥، وأخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف ص ١٦٣، وأورده البغوي في التفسير ٢٨٣/٤ عن المسيب بن شريك موقوفاً.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥١/٢.

(٣) زاد المسير ١٤٢/٨ عن ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والمبرد ومجاهد، وأخرجه الطبري ٣٢٣/٢٢-٣٢٥ عن ابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم.

(٤) تفسير البغوي ٢٨٤/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٣٢٣/٢٢-٣٢٤، والمَلَقُ: الوُدُّ واللفظ الشديد. اللسان (ملق).

(٥) النكت والعيون ٤٥٥/٥ وما بعده منه أيضاً.

(٦) شرح ديوان لبيد ص ٦١، وفيه: الحُدُوج، بدل: الخياء. وهما بمعنى.

(٧) أخرجه الطبري ٣٢٥/٢٢ عن ابن بريده، والشكلة: ذات الدَّلِّ والحُسْن والتغُنْج. اللسان (شكل).

(٨) تفسير البغوي ٢٨٤/٤، وأخرجه عنه الطبري ٣٢٥/٢٢.

(٩) النكت والعيون ٤٥٥/٥ عن عكرمة، وأخرجه الطبري ٣٢٧/٢٢ عن قتادة.

(١٠) النكت والعيون ٤٥٦/٥.

(١١) أورده ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٣٢/١٠ (١٨٧٩٣) بلفظ: وذكر عن سهل بن عثمان العسكري، =

وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم: «عُرْبًا»، بإسكان الراء^(١). وضَمُّ الباقون، وهما جائزان في جمع قُؤول.

«أُتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسُنَّ واحدة، ثلاث وثلاثين سنة. يقال في النساء: أتراب، وفي الرجال: أقران^(٢). وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حدَّ الصَّبَا من النساء وانحطت عن الكبر. وقيل: «أُتْرَابًا» أمثالاً وأشكالاً، قاله مجاهد^(٣). السُّدِّيُّ: أتراب في الأخلاق لا تباغضَ بينهم ولا تحاسد.

﴿لَا ضَحْبَ الْيَمِينِ﴾ قيل: الحور العين للسابقين، والأتراب العُرب لأصحاب اليمين.

قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ رجع الكلام إلى قوله تعالى: «وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» أي: هم «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» وقد مضى الكلام في معناه.

وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ» يعني من سابقي هذه الأمة، و«ثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» من هذه الأمة من آخرها؛ يدلُّ عليه ما روي عن ابن عباس في هذه الآية «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» فقال النبي ﷺ: «هم جميعاً من أمتي»^(٤).

= عن أبي علي، عن جعفر بن محمد، به. ويرقم (١٨٧٩٣) عن جعفر بن محمد، عن أبيه، ... الخبر، ولم يذكر فيه: عن جده.

(١) السبعة ص ٦٢٢، والتيسير ص ٢٠٧، والحجة للفارسي ٢٥٨/٦.

(٢) النكت والعيون ٥٠٦/٥.

(٣) النكت والعيون ٥٠٦/٥ وما بعده منه أيضاً، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٨/٢، وأخرجه عنه الطبري ٣٢٩/٢٢.

(٤) تفسير البغوي ٢٨٥/٤، والحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ٣٧٨/١، والواحي في الوسيط ٢٣٥/٤، والبغوي في التفسير ٢٨٥/٤، وفي إسناده: إسماعيل بن أبي عياش قال عنه ابن عدي: وعامة ما يرويه لا يتابع عليه، وهو بيِّن الأمر في الضعف. ١ هـ وأورده الطبري في التفسير ٣٣٣/٢٢ = وضَّفه.

وقال الواحدي^(١): أصحاب الجنة نصفان، نصف من الأمم الماضية، ونصف من هذه الأمة. وهذا يرده ما رواه ابن ماجه في «سننه» والترمذي في «جامعه» عن بُريدة ابن حصيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومئة صف، ثمانون منها من هذه الأمة، وأربعون من سائر الأمم». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن^(٢).
و«ثُلَّة» رفع على الابتداء، أو على حذف خبر حرف الصفة، ومجازه: لأصحاب اليمين ثلثان: ثُلَّة من هؤلاء، وثُلَّة من هؤلاء^(٣). والأولون: الأمم الماضية، والآخرون: هذه الأمة، على القول الثاني^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمَانِ مِمَّا أَصْحَبُوا الْيَمَانِ ۖ فِي سُمُورٍ وَكِيمٍ ۖ وَظِلِّ مِّنْ يَّمُومٍ ۖ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ۖ وَكَانُوا يَقُولُوا أَبَدًا مِنَّا وَكُنَّا ثَرَاكًا وَعِظْلًا ۖ إِنَّا لَمَجْبُوعُونَ ۖ أَوْ بَاءَآؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْبُوعُونَ ۖ إِنِّي بِفَتْحِ يَوْمٍ مَّقْلُومٍ ۖ ثُمَّ إِنَّكُمْ إِنِّي أَسْأَلُونَ النَّكَدِيُونَ ۖ لَأَكْلُونَ مِن سَجَرٍ مِّن زُفُورٍ ۖ فَالَّذِينَ مِنْهَا الْبَطُونَ ۖ فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْغَمِيمِ ۖ فَشَرِبُوا شَرَبَ الْحَمِيرِ ۖ هَذَا نَزْلُكُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمَانِ مِمَّا أَصْحَبُوا الْيَمَانِ﴾ ذكر منازل أهل النار وسمّاهم أصحاب الشمال؛ لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم، ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال: ﴿مِمَّا أَصْحَبُوا الْيَمَانِ﴾. في سُمُورٍ والسموم: الريح الحارة التي تدخل في

= وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٨/٧-١١٩ عن أبي بكرة مرفوعاً، وقال: رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح غير علي بن زيد وهو ثقة سيئ الحفظ. اهـ. ولم نقف عليه في معاجم الطبراني الثلاثة.

(١) في الوسيط ٢٣٥/٤ بنحوه.

(٢) ابن ماجه (٤٢٨٩)، والترمذي (٢٥٤٦).

(٣) معاني القرآن للفراء ١٢٦/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٥/٥.

مَسَامُ الْبَدَنِ^(١). والمراد هنا حرُّ النار ولفحها^(٢). ﴿وَيَجِيرُ﴾ أي: ماء حارٌّ قد انتهى حرُّه^(٣)، إذا أحرقت النارُ أكبادَهم وأجسادَهم فزَعُوا إلى الحميم، كالذي يفزع من النار إلى الماء ليطفئ به الحرَّ، فيجده حميماً حارّاً في نهاية الحرارة والغليان. وقد مضى في «القتال»^(٤): ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَ هُمْ﴾ [الآية: ١٥].

﴿وَيُظِلُّ مَن يَحْتَوِي﴾ أي: يفزعون من السَّموم إلى الظِّلِّ كما يفزع أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُوم، أي: من دخان جهنم أسود شديد السواد. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما^(٥). وكذلك اليَحْمُوم في اللغة: الشديد السواد، وهو يَقْعُول من الحَمِّ، وهو الشحم المسودُّ باحتراق النار. وقيل: هو مأخوذ من الحَمَم وهو الفحم^(٦). وقال الضحَّاك: النار سوداء، وأهلها سود، وكلُّ شيء فيها أسود^(٧). وعن ابن عباس أيضاً: النار سوداء^(٨). وقال ابن زيد: اليَحْمُوم: جبل في جهنم يستغيث إلى ظلِّه أهل النار^(٩).

﴿لَا يَأْوِي﴾ بل حارٌّ؛ لأنَّه من دخان شفير جهنم. ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ عذب، عن الضحَّاك^(١٠)، وقال سعيد بن المسيَّب: ولا حسن منظره^(١١). وكلُّ ما لا خير فيه فليس بكريم. وقيل: ﴿وَيُظِلُّ مَن يَحْمُومٍ﴾ أي: من النار يُعَذَّبُونَ بها، كقوله: ﴿لَمَّ مِّنْ

(١) الكشف ٥٥/٤.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٩.

(٣) الكشف ٥٥/٤.

(٤) ٢٦١/١٩.

(٥) المحرر الوجيز ٢٤٦/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٣٣٥/٢٢.

(٦) الصحاح (حمم)، وتهذيب اللغة ١٨/٤-١٩.

(٧) تفسير البغوي ٢٨٦/٤.

(٨) التكت والعيون ٤٥٦/٥.

(٩) المحرر الوجيز ٢٤٦/٥.

(١٠) أخرجه الطبري ٣٣٧/٢٢.

(١١) تفسير البغوي ٢٨٦/٤.

فَرَفِهُمُ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمُ ظُلَلٌ ﴿١١﴾ [الزمر: ١٦].

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ أي: إنما استحقوا هذه العقوبة؛ لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام. والمترف: المنعم، عن ابن عباس وغيره. وقال السدي: «مُتْرَفِينَ» أي: مشركين^(٢).

﴿وَكَاؤُوا يُمْرُونَ عَلَى لَيْثٍ أَعْظَمَ﴾ أي: يقيمون على الشُّرك، عن الحسن والضحاك وابن زيد^(٣). وقال قتادة ومجاهد: الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه^(٤). الشعبي: هو اليمين العُمُوس^(٥). وهي من الكبائر. يقال: حَنَثَ في يمينه، أي: لم يبرّها ورجع فيها^(٦). وكانوا يقسمون أن لا بعث، وأن الأصنام أنداد الله، فذلك حنثهم، قال الله تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ﴾^(٧) [النحل: ٣٨]. وفي الخبر: كان يَتَحَنَّثَ في جِراء، أي: يفعل ما يُسْقِطُ عن نفسه الجنث، وهو الذنب^(٨).

﴿وَكَاؤُوا يَقُولُونَ أَيَّدَا مَنَا﴾ هذا استبعاد منهم لأمر البعث وتكذيب له، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿إِنَّكَ الْأَوَّلِينَ﴾ من آبائكم ﴿وَالْآخِرِينَ﴾ منكم ﴿لَمَجْمُوعُونَ﴾ لِيَوْمِ مِيقَاتِ يَوْمِ مَعْلُومٍ يريد يوم القيامة. ومعنى الكلام القَسَم، ودخول اللام في قوله تعالى: «لَمَجْمُوعُونَ» هو دليل القَسَم في المعنى، أي: إنكم لمجموعون قَسماً حقاً،

(١) معاني القرآن للزجاج ١١٣/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٥٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٤٥٧/٥، وأخرجه الطبري ٣٣٩/٢٢ عن الضحاك وابن زيد، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٣٣/١٠ (١٨٧٩٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) النكت والعيون ٤٥٧/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٣٣٩/٢٢-٣٤٠.

(٥) النكت والعيون ٤٥٧/٥.

(٦) الصحاح (حنث).

(٧) معاني القرآن للزجاج ١١٣/٥.

(٨) الصحاح (حنث)، وتهذيب اللغة ٤/٤٨٠.

خلاف قَسَمَكُمُ الْبَاطِل.

﴿ثُمَّ لَكُمْ أَنْتَآ الصَّالُونَ﴾ عن الهدى ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ بالبعث^(١). ﴿لَاكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ﴾ وهو شجر كربه المنظر، كربه الطَّعم، وهي التي ذكرت في سورة «والصافات»^(٢). ﴿قَالُوا مِنَّا أَلْبُلُونَ﴾ أي: من الشجرة^(٣)؛ لأنَّ المقصود من الشجرة شجرة. ويجوز أن تكون «من» الأولى زائدة، ويجوز أن يكون المفعول محذوفاً كأنه قال: «لَاكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ» طعاماً. وقوله «مِّنْ زُقُومٍ» صفة لشجر، والصفة إذا قدَّرت الجارَّ زائداً، نصبت على المعنى، أو جررت على اللفظ، فإن قدَّرت المفعول محذوفاً، لم تكن الصفة إلا في موضع جرّ.

قوله تعالى: ﴿فَنَسِيُونَ عَلَيْهِ﴾ أي: على الزقوم، أو على الأكل، أو على الشجر^(٤)؛ لأنَّه يذكَّر ويؤنث. ﴿وَمِنَ اللَّيْمِ﴾ وهو الماء المغلي الذي قد اشتدَّ غليانه، وهو صديد أهل النار^(٥). أي: يورثهم حرّاً ما يأكلون من الزقوم مع الجوع الشديد عطشاً، فيشربون ماء يظنون أنه يزيل العطش، فيجدونه حميماً مغلياً.

قوله تعالى: ﴿فَنَسِيُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ قراءة نافع وعاصم وحزمة: «شُرْبٌ» بضمّ الشين، الباقون بفتحها^(٦)، لغتان جيّدتان، تقول العرب: شَرِبْتُ شُرْباً وشُرْباً وشُرْباً بضمّتين^(٧). قال أبو زيد: سمعت العرب تقول بضمّ الشين وفتحها وكسرهما، والفتح هو المصدر الصحيح؛ لأنَّ كلَّ مصدر من ذوات الثلاث فأصله فَعَلَ، ألا ترى أنَّك تردّه إلى المرّة الواحدة، فتقول: فَعَلْة، نحو شُرْبَة، وبالضّمّ الاسم. وقيل: إنَّ

(١) الكشف ٥٥/٤.

(٢) بقوله تعالى: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ تُزَلَّأَمِ شَجَرَةُ الزَّقُومِ﴾ وسلف ٤١/١٨.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٧٠٢/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٧/٥.

(٥) تفسير الطبري ٣٤٢/٢٢.

(٦) السبعة ص ٦٢٣، والتيسير ص ٢٠٧.

(٧) الصحاح (شرب) دون ذكر: وشُرْباً بضمّتين.

الفتح والاسم مصدران، فالشُّرب كالأكل، والشُّرب كالذُّكر، والشُّرب - بالكسر - المشروب، كالطَّحن المطحون^(١).

والهيم: الإبل العطاش التي لا تَرَوِي لَدَاءٍ يصيبها، عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسُّدي وغيرهم^(٢)، وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المِراض^(٣). الضَّحَاك: الهيم: الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحدها: أهيم، والأنثى: هيماء^(٤). ويقال لذلك: الداء الهيماء، قال قيس بن الملوّح:

يقال به داء الهيماء أصابه وقد علمت نفسي مكانَ شِفائِها^(٥)
وقوم هيم أيضاً، أي: عطاش، وقد هاموا هيماءً. ومن العرب من يقول في الإبل: هائم وهائمة، والجمع هيم^(٦)، قال ليّيد:

أَجَزْتُ إِلَى مَعَارِفِهَا بِشُعْتٍ وَأَطْلَحَ مِنَ الْعَيْدِيِّ هِيمَ^(٧)
وقال الضَّحَاك والأخفش وابن عيينة وابن كيسان: الهيم: الأرض السهلة ذات الرمل^(٨). وروي أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تَرَوِي بالماء^(٩). المهدوي: ويقال لكلِّ ما لا يروى من الإبل والرمل: أهيم وهيماء.

(١) الحجة للفارسي ٢٦٠/٦، والبيان ٤١٧/٢-٤١٨.

(٢) النكت والعيون ٤٥٧/٥، وتفسير البغوي ٢٨٦/٤، والمحور الوجيز ٢٤٧/٥، وأخرجه الطبري ٣٤٣/٢٢ عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٩/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٣٤٣/٢٢.

(٤) زاد المسير ١٤٥/٨.

(٥) النكت والعيون ٤٥٧/٥، ولم نقف عليه في ديوان قيس.

(٦) تهذيب اللغة ٤٦٨/٦.

(٧) شرح ديوان ليّيد ص ١٠٣، قال شارحه: شعْت: رجال سيئة حالهم من الجهد والسفر. وأطْلَح: إبل رزايا مهزلة. والعَيْدِي: إبل منسوبة إلى فعل أو إلى قوم.

(٨) تفسير البغوي ٢٨٦/٤ عن الضحّاك وابن عيينة، والصحاح (هيم) عن الأخفش.

(٩) المحور الوجيز ٢٤٧/٥.

وفي «الصحيح»^(١): والهُيَام بالضمّ: أشدُّ العطش. والهُيَام كالجنون من العشق. والهُيَام: داء يأخذ الإبل فتَهِيم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هَيْماء. والهيماء أيضاً: المفازة لا ماء بها. والهَيَام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد لليِنَّه، والجمع هُيم مثل قَدَال وقُدْل. والهَيَام بالكسر: الإبل العطاش، الواحد هَيْمان، وناقة هَيْمَى مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نُزْلُكُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي: رزقهم الذي يُعَدُّ لهم، كالنُّزْل الذي يُعَدُّ للأضياف؛ تكرمته لهم، وفيه تهكُّم، كما في قوله تعالى: ﴿فَبَيَّرَ لَهُمْ بِكَذَابِ آلِهِ﴾ [آل عمران: ٢١] وكقول أبي الشعر^(٢) الضُّبِّي:

وكنّا إذا الجَبَّارُ بالجيشِ ضَافِنَا جعلنا القَنَا والمرهفاتِ له نُزْلاً

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو: «هَذَا نُزْلُهُمْ» بإسكان الزاي^(٣)، وقد مضى في آخر «آل عمران»^(٤) القول فيه. «يَوْمَ الدِّينِ» يوم الجزاء، يعني في جهنّم.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٧﴾ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْمَخْلُقُونَ ﴿٥٨﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ ﴿٥٩﴾ عَلَى أَنْ بُدِلَ أَمْتَلِكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ﴾ أي: فهَلَّا تَصَدَّقُونَ بالبعث^(٥)؟ لَأَنَّ

(١) مادة: (هيم).

(٢) في (م) و(د): السعد، والمثبت من (ظ) والكشاف ٥٦/٤، وأورده أيضاً الزمخشري في الكشاف ٤٩١/١ وسماه: أبو الشعراء الضبي.

(٣) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٦٢٣، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١ وقال: هذا نزلهم، بالإسكان، هارون عن أبي عمرو وعياش.

(٤) ٤٨٣/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٨٧/٤.

الإعادة كالابتداء. وقيل: المعنى: نحن خلقنا رزقكم، فهلاً تصدقون أن هذا طعامكم^(١) إن لم تؤمنوا؟.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَمْنُونُ﴾ أي: ما تصبّونه من المني في أرحام النساء^(٢). ﴿أَشْتَرُ مَخْلُوقَتُهُ﴾ أي: ما تصوّرون منه الإنسان ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ المقدرون المصّورون^(٣). وهذا احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى، أي: إذا أقرتم بأننا خالقوه لا غيرنا، فاعترفوا بالبعث. وقرأ أبو السّمّال ومحمد بن السّمّيع وأشهب العقيلي: «تَمْنُون» بفتح التاء^(٤)، وهما لغتان أمني ومنى، وأمدى ومذى، يُمني ويمني، يُمذي ويمذي^(٥).

الماوردي^(٦): ويحتمل أن يختلف معناهما عندي، فيكون أمني: إذا أنزل عن جماع. ومنى: إذا أنزل عن الاحتلام. وفي تسمية المني مَنِيًّا وجهان: أحدهما: لإمناؤه وهو إراقته. الثاني: لتقديره، ومنه المَنّا الذي يُوزَن به^(٧)؛ لأنّه مقدار لذلك، كذلك المنيّ مقدار صحيح لتصوير الخلقة.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَهُ الْمَوْتُ﴾ احتجاج أيضاً، أي: الذي يَقْدِر على الإماتة يَقْدِر على الخلق، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث.

(١) النكت والعيون ٥/٤٥٨.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٠.

(٣) الكشف ٤/٥٦.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١، والكشاف ٤/٥٦ عن أبي السّمّال، والمحور الوجيز ٥/٢٤٨ عن ابن عباس وأبي السّمّال.

(٥) معاني القرآن للفراء ٣/١٢٨.

(٦) في النكت والعيون ٥/٤٥٨.

(٧) المَنّا، والمنّ بلغة تميم، والمنا أفصح: كيل يكال به السمن، أو ميزان يوزن به، ويقدر بنصف كيلو غرام تقريباً في زماننا، أو يزيد أو ينقص قليلاً حسب نوعه، فمنه المنا المصري وهو ٣٤٧/١٢ غرام، والرومي وهو ٦٤٣/٥٤١ غرام، والطبي وهو ٥٦٣/٦١٨ غرام. معجم متن اللغة ١/٨٦، ومادة (منن) و(مني).

وقرأ مجاهد وحُميد وابن مُحَيِّص وابن كَثِير: «قَدَرْنَا» بتخفيف الدال، الباقون بالتشديد^(١).

قال الضحَّاك: أي: سَوَّينا بين أهل السماء وأهل الأرض^(٢). وقيل: قضينا. وقيل: كتبنا^(٣). والمعنى متقارب، فلا أحد يبقى غيره عزَّ وجلَّ.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَّأْنُ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾ أي: إن أردنا أن نبَدِّل أمثالكُم لم يسبقنا أحد^(٤)، أي: لم يغلبنا. «وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ» معناه: بمغلوبين^(٥). وقال الطبري^(٦): المعنى: نحن قدَرنا بينكم الموت على أن نبَدِّل أمثالكُم بعد موتكم بآخرين من جنسكم، وما نحن بمسبوقين في أجالكم، أي: لا يتقدَّم متأخِّر، ولا يتأخَّر متقدِّم.

﴿وَنُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من الصور والهيئات^(٧). قال الحسن: أي: نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم^(٨). وقيل: المعنى: ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا، فيجمل المؤمنُ بياض وجهه، ويُقبَّح الكافرُ بسواد وجهه^(٩). سعيد ابن المسيب^(١٠): قوله تعالى: «فِيَمَا لَا تَعْلَمُونَ» يعني في حواصل طير سود تكون ببرهوت، كأنها الخطاطيف، وبرهوت: وادٍ في اليمن. وقال مجاهد: «فِيَمَا لَا تَعْلَمُونَ»

(١) قراءة ابن كثير في السبعة ص ٦٢٣، والتيسير ص ٢٠٧.

(٢) تفسير البغوي ٢٨٧/٤.

(٣) النكت والمعين ٤٥٨/٥.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١١٤/٥.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٠.

(٦) في التفسير ٣٤٧/٢٢-٣٤٨.

(٧) تفسير أبي الليث ٣١٨/٣.

(٨) تفسير البغوي ٢٨٧/٤.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٣٣٩/٤ بنحوه.

(١٠) في النسخ عدا (ظ): جبير، والمثبت (ظ) وتفسير البغوي ٢٨٧/٤ والكلام منه.

في أَيِّ خَلْقٍ شِئْنَا^(١). وقيل: المعنى: ننشئكم في عالم لا تعلمون، وفي مكان لا تعلمون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ أي: إذ خُلِقْتُم من نُطفة، ثم من عَلَقَةٍ، ثم من مُضْغَةٍ^(٢)، ولم تكونوا شيئاً، عن مجاهد^(٣) وغيره. قتادة والضحاك: يعني خَلَق آدم عليه السلام^(٤). ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فهَلَّا تَذَكَّرُونَ. وفي الخبر: عجباً كلُّ العجب للمكذِّب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى، وعجباً للمصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار^(٥).

وقراءة العامة: «النَّشْأَةُ» بالقصر. وقرأ مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو: «النَّشْأَةُ» بالمدِّ، وقد مضى في «العنكبوت»^(٦) بيانه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ﴿أَأَنْتُمْ تَرْزَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ ﴿إِنَّا لَمَعْرِضُونَ﴾ ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ هذه حجة أخرى، أي: أخبروني عما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السنبِل والحَبُّ، أم نحن نفعل ذلك^(٧)؟ وإنما منكم البذر وسقُّ الأرض، فإذا أقررتُم بأنَّ إخراج السنبِل من الحبِّ ليس إليكم، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم؟! وأضاف الحرث إليهم، والزرع إليه تعالى؛ لأنَّ الحرث فعلهم ويجري

(١) تفسير مجاهد ٢/٦٥٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٣٤٦.

(٢) الوسيط ٤/٢٣٧.

(٣) في تفسيره ٢/٦٥٠.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٢، والطبري ٢٢/٣٤٧ عن قتادة.

(٥) أخرجه ابن الجوزي في المتظلم ٦/٣٢٨ عن علي بن الحسين بنحوه.

(٦) ١٦/٣٥٢.

(٧) تفسير الطبري ٢٢/٣٤٨.

على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى وينبت على اختياره لا على اختيارهم^(١). وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقولن أحدكم: زرعْتُ، وليقل: حرثْتُ، فإنَّ الزارع هو الله» قال أبو هريرة: أَلَمْ تسمعوا قول الله تعالى: ﴿تَزْرَعُونَهُ أََمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾^(٢).

والمستحب لكل من يُلقي البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة: «أَقْرَأْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ» الآية، ثم يقول: بل الله الزارع والمنبت والمبلغ، اللهم صل على محمد، وارزقنا ثمره، وجبنا ضرره، واجعلنا لأنعمك من الشاكرين، ولآلائك من الذاكرين، وبارك لنا فيه يا رب العالمين. ويقال: إنَّ هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات؛ الدود والجراد وغير ذلك، سمعناه من ثقة، وجُرب فوجد كذلك.

ومعنى «أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ» أي: تجعلونه^(٣). وقد يقال: فلان زَرَّاعٌ كما يقال: حرَّاثٌ، أي: يفعل ما يؤول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزَّراع. وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريبها^(٤) تجوُّزاً.

قلت: فهو نهى إرشاد وأدب، لا نهى حظر وإيجاب، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «لا يقولن أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: غلامي وجاريتي، وفَتاتي وفَتاتي»^(٥) وقد مضى في «يوسف»^(٦) القول فيه. وقد بالغ بعض العلماء فقال:

(١) النكت والعيون ٥/ ٤٦٠ ، وما بعده منه أيضاً.

(٢) أخرجه البزار (١٢٨٩ كشف الأستار)، والطبري ٢٢/ ٣٤٨ ، وابن حبان في صحيحه (٥٧٢٣)، والطبراني في الأوسط (٨٠٢٤). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ١٢٠: رواه الطبراني في الأوسط والبزار، وفيه مسلم بن أبي مسلم الجرمي، ولم أجد من ترجمه، وبقي رجاله ثقات. اهـ. قلنا: مسلم ابن أبي مسلم الجرمي ذكره ابن حبان في الثقات ٩/ ١٥٨ ، ووثقه الخطيب في تاريخ بغداد ١٣/ ١٠٠ .

(٣) بعدها في (م): زرعاً.

(٤) كَرَبَ الأرضَ يَكْرِهها كَرْباً وكِرَاباً: قَلَبها للحرث، وأثارها للزرع. اللسان (كرب).

(٥) سلف ٦/ ٢١٣ .

(٦) ١١/ ٣٥٤ .

لا يقل: حرثت فأصبت، بل يقل: أعانني الله فحرثت، وأعطاني بفضله ما أصبت. قال الماوردي^(١): وتتضمن هذه الآية أمرين: أحدهما: الامتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم. الثاني: البرهان الموجب للاعتبار بأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشي بذره، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر، ثم جعله قوياً مشتداً أضعاف ما كان عليه، فهو بإعادة من أمانت أخف عليه وأقدر، وفي هذا البرهان مقنع لذوي الفطر السليمة.

ثم قال: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ أي: متكسراً: يعني الزرع. والخطام: الهشيم الهالك الذي لا يَنْتفع به في مطعم ولا غذاء، فنبه بذلك أيضاً على أمرين: أحدهما: ما أولاهم به من النعم في زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه. الثاني: ليعتبروا بذلك في أنفسهم، كما أنه يجعل الزرع حطاماً إذا شاء، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فينزعجوا^(٢).

﴿فَقُلْتُمْ تَنْكَهُونُ﴾ أي: تعجبون بذهابها، وتندمون مما حلَّ بكم، قاله الحسن وقتادة وغيرهما^(٣). وفي «الصحاح»^(٤): وتفكّه، أي: تعجب، ويقال: تندم، قال الله تعالى: ﴿فَقُلْتُمْ تَنْكَهُونُ﴾ أي: تندمون. وتفكّهت بالشيء: تمتعت به.

وقال يمان: تندمون على نفقاتكم، دليله: ﴿فَأَصْبَحَ يُفْلِكُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَفْتَقَ فِيهَا﴾ [الكهف: ٤٢]. وقال عكرمة: تلاومون^(٥) وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التي أوجبت عقوبتكم حتى نالتكم في زرعكم. ابن كيسان: تحزنون^(٦). والمعنى متقارب.

(١) في النكت والعيون ٤٦٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٦٠/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٠/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٣٥٠/٢٢.

(٤) مادة: (فكه).

(٥) تفسير البغوي ٢٨٧/٤، وتمة قول عكرمة ذكره عن الحسن لا عن عكرمة، وكذلك ذكره الزمخشري في الكشف ٥٧/٤ عن الحسن.

(٦) النكت والعيون ٤٦٠/٥.

وفيه لغتان: تَمَكَّهُونَ وَتَمَكَّنُونُ^(١)، قال الفراء: والنون لغة عُكَل^(٢). وفي «الصحاح»^(٣): التَفَكَّن: التَنَدُّمُ على ما فات. وقيل: التَفَكَّهُ: التَكَلُّمُ فيما لا يعينك، ومنه قيل للمزاح: فُكَاة، بالضم، فأما الْفُكَاة - بالفتح - فمصدر فَكَّه الرجل بالكسر - فهو فَكَّه: إذا كان طَيِّب النفس مَرَّاحاً^(٤).

وقراءة العامة: «فَطَلَّئْتُمْ» بفتح الظاء. وقرأ عبد الله: «فَطَلَّئْتُمْ» بكسر الظاء^(٥)، ورواها هارون عن حسين عن أبي بكر. فمن فتح فعلى الأصل، والأصل: طَلَّئْتُمْ، فحذف اللام الأولى تخفيفاً، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها. ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ وقرأ أبو بكر والمفضل: «أُنُنَّا» بهمزيين على الاستفهام^(٦)، ورواه عاصم عن زِرِّ بْنِ حُبَيْش. الباقون بهمزة واحدة على الخبر، أي: يقولون: «إِنَّا لَمُعْرَمُونَ» أي: معذبون، عن ابن عباس وقتادة قالوا: والغرام: العذاب^(٧)، ومنه قول ابن المحلِّم:

وثقت بأنَّ الحِفظ مَنِّي سَجِيَّةٌ وَأَنَّ فُؤادي مُثْبَلٌ بك مغرم^(٨)
وقال مجاهد وعكرمة: لمولع بنا^(٩)، ومنه قول الثَّور بن تَوَلَّب:
سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكَّيْمَا وَكَانَ رَهِيْنًا بِهَا مُغْرَمًا^(١٠)

(١) تهذيب اللغة ١٠/ ٢٨٠ ونسبها إلى تميم.

(٢) الأضداد لأبي بكر الأنباري ص ٦٥ دون عزوه للفراء.

(٣) مادة: (فكَّن).

(٤) الصحاح (فكه).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٣٤٠-٣٤١.

(٦) السبعة ص ٦٢٣، والتيسير ص ٢٠٧.

(٧) تفسير البغوي ٤/ ٢٨٨، وأخرجه الطبري ٢٢/ ٣٥٢ عن قتادة.

(٨) النكت والعيون ٥/ ٤٦١.

(٩) تفسير البغوي ٤/ ٢٨٨.

(١٠) مختارات ابن الشجري ص ١٦، ومنتهى الطلب لابن ميمون ١/ ٢٨٦.

يقال: أغرم فلان بفلانة، أي: أولع بها، ومنه الغرام، وهو الشرُّ اللازم^(١). وقال مجاهد أيضاً: لملقون شراً^(٢). وقال مقاتل بن حيان: مهلكون. النحاس^(٣): «إِنَّا لَمُعْرُمُونَ» مأخوذ من العَرام وهو الهلاك، كما قال:

يَوْمَ النَّسَارِ وَيَوْمَ الْجِفَاءِ رِكَائِنَا عَذَاباً وَكَانَا غَرَامًا^(٤)
الضحاك وابن كيسان: هو من العُرم، والمُعَرم: الذي ذهب ماله بغير عوض^(٥)،
أي: غرِمنا الحبَّ الذي بذرناه. وقال مُرَّة الهمداني: محاسبون.

﴿بَلْ نَحْنُ مُحَرَّمُونَ﴾ أي: حرّمنا ما طلبنا من الربيع^(٦). والمحروم: الممنوع من الرزق. والمحروم ضدُّ المرزوق، وهو المحارِف في قول قتادة^(٧). وعن أنس: أنَّ النبي ﷺ مرَّ بأرض الأنصار فقال: «ما يمنعكم من الحرث؟» قالوا: الجدوبة. فقال: «لا تفعلوا، فإنَّ الله تعالى يقول: أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء، وإن شئت زرعت بالريح، وإن شئت زرعت بالبذر» ثم تلا: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ»^(٨).

قلت: وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحّح قولَ من أدخل الزارع في أسماء الله سبحانه، وأباه الجمهور من العلماء، وقد ذكرنا ذلك في «الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى»^(٩).

(١) تهذيب اللغة ٨/ ١٣١.

(٢) تفسير مجاهد ٢/ ٦٥٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٣٥٢.

(٣) في إعراب القرآن له ٤/ ٣٤١.

(٤) القائل بشر بن أبي خازم الأسدي، وهو في ديوانه ص ١٩٨.

(٥) تفسير البغوي ٤/ ٢٨٨.

(٦) الوسيط ٤/ ٢٣٨.

(٧) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٧٢، والطبري ٢٢/ ٣٥٣.

(٨) لم تقف عليه.

(٩) ص ٩٤ و ١٠٣.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ لتحياوا به أنفسكم، وتسكنوا به عطشكم؛ لأنَّ الشراب إنَّما يكون تبعاً للمطعم، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآية قبل، ألا ترى أنَّك تسقي ضيفك بعد أن تطعمه. الزمخشري: ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء:

إذا سُقِيَْتُ ضَيْفُ النَّاسِ مَحْضًا سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَيْمًا زَلَالًا^(١)
وسُقي بعضُ العرب فقال: أنا لا أشرب إلا على ثَمِيلَةٍ^(٢).

﴿ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ أي: السَّحَاب، الواحدة: مُزْنَةٌ^(٣)، فقال الشاعر:

فَنَحْنُ كَمَا الْمُزْنِ مَا فِي نَصَائِنَا كَهَامٌ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِخَيْلٍ^(٤)

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أنَّ الْمُزْنَ السَّحَاب^(٥). وعن ابن عباس أيضاً والثوري: الْمُزْنُ: السَّمَاءُ والسَّحَاب^(٦). وفي «الصَّحاح»^(٧): أبو زيد: الْمُزْنَةُ: السَّحَابَةُ الْبَيْضَاءُ، والجمع: مُزْنٌ، والمُزْنَةُ: الْمَطَرَةُ، قال:

(١) الكشف ٥٧/٤، وما بعده منه أيضاً، والمحض: اللبن الخالص الذي لم يخالطه ماء. والثَّيم: الماء البارد. اللسان (محض) و(شيم).

(٢) الاشتقاق لابن دريد ٣٦٥/٢ وقال: أي: على شيء في بطنه. ويقال: ثمل الرجل: إذا سَكِرَ.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٠٢/٢.

(٤) القائل: السموأل بن عادي اليهودي، والبيت في ديوانه ص ٦٩، والنصاب: الأصل. ورجل كهام وكهم: ثقل مسنٌ دثور لا غناء عنده. اللسان (نصب) و(كههم).

(٥) أخرجه الطبري ٣٥٤/٢٢ عن مجاهد وقتادة وابن زيد، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥١/٢.

(٦) أخرجه الطبري ٣٥٤/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٧) مادة: (مزن).

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مُزْنَةً ۖ وَغُفِرَ الظُّبَاءُ فِي الْكِتَابِ تَقَمُّعٌ^(١)
﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ أي: فإذا عرفتم بأنني أنزلته، فَلِمَ لا تشكرونني بإخلاص العبادة
لي؟ وَلِمَ تنكرون قدرتي على الإعادة؟ ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ أي: ملحاً شديداً
الملوحة، قاله ابن عباس. الحسن: مرأ^(٢) قُعَاعاً لا تتنفعون به في شرب ولا زرع ولا
غيرهما^(٣). ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلاً تشكرون الذي صنع ذلك بكم^(٤).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ أي: أخبروني عن النار التي تظهرونها
بالقدح من الشجر الرطب ﴿ءَأَنْتُمْ أَشْأَانُكُمْ شَجَرَاتُهَا﴾ يعني التي تكون منها الزناد، وهي
المرجُ والعقار^(٥)، ومنه قولهم: في كل شجر نار، واستنجد المرخ والعقار، أي:
استكثر منها^(٦)، كأنهما أخذتا من النار ما هو حسبهما، ويقال: لأنهما يسرعان
الوَرَي، يقال: أوريث النار: إذا قدحتها، وَوَرَى الرَّندُ يَرِي: إذا انقدح منه النار. وفيه
لغة أخرى: وَوَرَى الرَّندُ يَرِي بالكسر فيهما^(٧). ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنِشُونَ﴾ أي: المخترعون
الخالقون، أي: فإذا عرفتم قدرتي فاشكروني، ولا تنكروا قدرتي على البعث.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً﴾ يعني نار الدنيا موعظة للنار الكبرى، قاله قتادة.
ومجاهد: تبصرة للناس من الظلام^(٨). وصحَّ عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ
الَّتِي يُوقِدُ بَنُو آدَمَ جِزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جِزْءاً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ» فقالوا: يا رسول الله، إن كانت

(١) القائل: أوس بن حجر، وهو في ديوانه ص ٥٧، والكناس: مَوْلَج الوحش من الظباء والبقر تستكنُّ فيه
من الحَرِّ. اللسان (كنس)، قال ابن قتيبة في المعاني الكبير ٦٠٦/٢: تَقَمُّعٌ: تطرد عنها القمعة، وهو
ذباب أزرق، يقول: خَصَّهُ الله بهذه المزنة في غير وقت مطر في الحر، والذباب لم يخف ولم يذهب.

(٢) تفسير البغوي ٢٨٨/٤.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٢/٤ والقُعَاع: الماء المُرُّ الغليظ. اللسان (قعم).

(٤) معاني القرآن للزجاج ١١٥/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٨٨/٤.

(٦) الكامل للمبرد ٢٧٥-٢٧٦، والمثل في المستقصى للزمخشري ١٨٣/٢.

(٧) الصحاح (وري).

(٨) النكت والعيون ٤٦١/٥.

لكافية. قال: «فإنها فُضِّلَت عليها بتسعة وستين جزءاً، كلُّهنَّ مثلُ حَرِّها»^(١).

﴿وَمَتَّعَنَا لِلْمُتَّقِينَ﴾ قال الضَّحَّاك: أي: منفعة للمسافرين، سُمُّوا بذلك؛ لنزولهم القَوَى، وهو القَفَر^(٢). الفراء^(٣): إنَّما يقال للمسافرين: مُتَّقِينَ إذا نزلوا القَيَّ، وهي الأرض القَفَر التي لا شيء فيها. وكذلك القَوَى والقَوَاء بالمد والقصر، ومنزل قَوَاء: لا أنيسَ به، يقال: أَقْوَتِ الدار وقَوِيَتْ أيضاً، أي: خَلَّتْ من سَكَّانها^(٤)، قال النابغة:

يا دارَ مَيَّةَ بالعَلَيَّاءِ فَالَسَّنَدِ أَقْوَتَ وطالَ عَلَيْها سَالِفُ الأَمَدِ^(٥)
وقال عنترة:

حُبِيَّتْ مِنْ ظَلَلِ تَقَادَمَ عَهْدُهُ أَقْوَى وَأَقْفَرَ بَعْدَ أُمِّ الهَيْثَمِ^(٦)
ويقال: أَقْوَى، أي: قَوِيَّ وقَوِي أصحابه^(٧)، وأقوى: إذا سافر، أي: نزل القَوَاء والقَيَّ. وقال مجاهد: «لِلْمُتَّقِينَ» المستمتعين بها من الناس أجمعين في الطبخ والخَبْز والاصطلاء والاستضاء^(٨)، ويتذكَّرُ بها نار جهنَّم فيستجار بالله منها. وقال ابن زيد: للجائعين في إصلاح طعامهم^(٩). يقال: أَقْوِيَتْ منذ كذا وكذا، أي: ما أَكَلَتْ شيئاً^(١٠)، وبات فلان القَوَاء، وبات القَفَر: إذا بات جائعاً على غير طُعْم^(١١)، قال

(١) أخرجه البخاري (٣٢٦٥)، ومسلم (٢٨٤٣)، وأحمد (٨١٢٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) التكت والعيون ٤٦١/٥، وأخرجه عنه الطبري ٣٥٧/٢٢.

(٣) في معاني القرآن له ١٢٩/٣.

(٤) الصحاح (قوا).

(٥) سلف ٤٧٤/١٠.

(٦) سلف ١٠٧/٢.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٣/٤.

(٨) تفسير البغوي ٢٨٨/٤، والصحاح (قوا).

(٩) التكت والعيون ٤٦١/٥، وأخرجه عنه الطبري ٣٥٨/٢٢.

(١٠) تفسير الطبري ٣٥٨/٢٢.

(١١) الصحاح (قوا)، وما بعده منه أيضاً.

الشاعر:

وَأِنِّي لَأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِي الْحَسَى مَحَافِظَةً مَنْ أَنْ يَقَالَ لَثِيمٌ^(١)
وقال الربيع والسدي: «الْمُقَوِّينَ» المتزلين الذين لا زناد معهم؛ يعني ناراً يوقدون فيختبزون بها؟ ورواه العوفي عن ابن عباس. وقال قُطْرِب: الْمُقَوِّينَ من الأضداد يكون بمعنى الفقير، ويكون بمعنى الغني، يقال: أقوى الرجل: إذا لم يكن معه زاد. وأقوى: إذا قويت دوابه وكثر ماله^(٢). المهدوي: والآية تصلح للجميع؛ لأنَّ النار يحتاج إليها المسافر والمقيم والغني والفقير. وحكى الثعلبي أنَّ أكثر المفسرين على القول الأوَّل. القشيري: وخصَّ المسافر بالانتفاع بها؛ لأنَّ انتفاعه بها أكثر من منفعة المقيم؛ لأنَّ أهل البادية لا بدَّ لهم من النار يوقدون بها ليلاً؛ لتهرب منهم السباع، وفي كثير من حوائجهم.

قوله تعالى: ﴿سَيَحْيِي بِأَسْرِ رَيْكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: فنزَّه الله عما أضافه إليه المشركون من الانداد، والعجز عن البعث.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِدُ بِمَوْجِ الْجُبْرِ﴾ ٧٥ ﴿وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ ٧٦ ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ ٧٧ ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ ٧٨ ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ ٧٩ ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٨٠

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِدُ﴾ «لا» صلة في قول أكثر المفسرين، والمعنى: فأقسم^(٣)؛ بدليل قوله: «وَإِنَّهُ لَقَسْمٌ». وقال الفراء: هي نفي، والمعنى:

(١) أورده المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٤/ ١٧١٥ ولم ينسبه، وجاءت رواية صدره عنده:

لقد كنت أختار القرى طاولي الحشا

ثم قال: وبعضهم رواه: «لقد كنت أختار القَوَى»، وزعم أنه مقصور من القراء، وليس بشيء. اهـ.

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٢٨٨.

(٣) تفسير البغوي ٤/ ٢٨٩.

ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف «أُقْسِمُ»^(١). وقد يقول الرجل: لا والله ما كان كذا. فلا يريد به نفي اليمين، بل يريد به نفي كلام تقدّم. أي: ليس الأمر كما ذكرت، بل هو كذا. وقيل: «لا» بمعنى «ألا» للتنبيه كما قال:

أَلَا عِمَّ صَبَاحاً أَيُّهَا الظِّلُّ الْبَالِي^(٢)

ونبه بهذا على فضيلة القرآن؛ ليتدبروه، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا^(٣).

وقرأ الحسن وحמיד وعيسى بن عمر: «فَلَا أُقْسِمُ»^(٤) بغير ألف بعد اللام على التحقيق: وهو فعل حال، ويقدر مبتدأ محذوف، التقدير: فلأنا أقسم بذلك. ولو أريد به الاستقبال للزمت النون، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال، وهو شاذ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿يَمُوقِعُ الْجُورِ﴾ مواقع النجوم: مساقطها ومغاريها، في قول قتادة وغيره^(٥). عطاء بن أبي رباح: منازلها. الحسن: انكدارها وانتشارها يوم القيامة^(٦). الضحّاك: هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مُطِرُوا قالوا: مُطِرْنَا بِنُوءٍ كذا. الماوردي^(٧): ويكون قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ مستعملاً على حقيقته من نفي القسم. القشيري: هو قَسَم، ولله تعالى أن يُقْسِمَ بما يريد، وليس لنا أن نُقْسِمَ بغير الله تعالى وصفاته القديمة.

(١) تفسير الطبري ٣٥٩/٢٢ ولم ينسبه.

(٢) القائل امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٢٧، وتامه:

وَهَلْ يَجْمَعُنْ مَنْ كَانَ فِي الْعَصْرِ خَالِيَا

(٣) تفسير البغوي ٢٨٩/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحتسب ٣٠٩/٢، وما بعده منه، ومن الكشف ٥٨/٤.

(٥) أخرجه الطبري ٣٦٠-٣٦١/٢٢ عن قتادة ومجاهد، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥٢/٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٨٩/٤، وأخرجه الطبري ٣٦١/٢٢ عن الحسن.

(٧) في النكت والعيون ٤٦٣/٥، وما قبله منه أيضاً.

قلت: يدلُّ على هذا قراءة الحسن: «فَلَأُقَسِّمُ» وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه. وقال ابن عباس: المراد بمواقع النجوم: نزول القرآن نجوماً، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السَّفَرَةِ الكاتبين، فنَجَّمَه السَّفَرَةُ على جبريل عشرين ليلة، ونجَّمَه جبريل على محمَّد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنةً، فهو ينزله على الأحداث من أمته، حكاه الماوردي^(١) عن ابن عباس والسُّدِّي.

وقال أبو بكر الأنباري: حدَّثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، حدَّثنا حجاج بن المنهال، حدَّثنا همام، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملةً واحدةً، ثم نزل إلى الأرض نجوماً، وفُرِّقَ بعد ذلك خمسَ آيات خمسَ آيات، وأقلَّ وأكثر، فذلك قول الله تعالى: «فَلَأُقَسِّمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ. وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ. إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ»^(٢).

وحكى الفراء^(٣) عن ابن مسعود أنَّ مواقع النجوم هو مُحَكَّم القرآن.

وقرأ حمزة والكسائي: «بِمَوَاقِعِ»^(٤) على التوحيد، وهي قراءة عبد الله بن مسعود والنَّخَعِيِّ والأعمش وابنِ مُحِيصَن ورؤيس عن يعقوب. الباقر عن الجمع؛ فمن أفرد؛ فلائِه اسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع، ومن جمع؛ فلاختلاف أنواعه^(٥).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ قيل: إنَّ الهاء تعود على القرآن، أي: إنَّ القرآن لَقَسَمٌ عظيم، قاله ابن عباس وغيره^(٦). وقيل: ما أقسم الله به عظيم «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ

(١) في النكت والعيون ٥/٤٦٣.

(٢) وأخرجه مجاهد في تفسيره ٢/٦٥١، والطبري ٢٢/٣٥٩ من طريق حكيم بن جبير، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه.

(٣) في معاني القرآن له ٣/١٢٩ بإسناده إلى ابن مسعود.

(٤) السبعة ص ٦٢٤، والتيسير ص ٢٠٧، والنشر ٢/٣٨٣.

(٥) الحجة للفراسي ٦/٢٦٣.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٦٣.

كَرِيمٌ» ذكر المقسم عليه، أي: أقسم بمواقع النجوم إنَّ هذا القرآن قرآن كريم^(١)، ليس بسحر ولا كهانة، وليس بمفترى، بل هو قرآن كريم محمود، جعله الله تعالى معجزةً لنبيه ﷺ، وهو كريم على المؤمنين؛ لأنَّه كلام ربِّهم، وشفاء صدورهم، كريم على أهل السماء؛ لأنَّه تنزيل ربِّهم ووحيه.

وقيل: «كَرِيمٌ» أي: غير مخلوق. وقيل: «كَرِيمٌ» لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور^(٢). وقيل: لأنَّه يُكرَّم حافظه، ويُعظَّم قارنه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ مصون عند الله تعالى^(٣). وقيل: مكنون: محفوظ عن الباطل^(٤). والكتاب هنا كتاب في السماء، قاله ابن عباس^(٥). وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضاً: هو اللوح المحفوظ^(٦). عكرمة: التوراة والإنجيل فهما ذُكر القرآن ومن ينزل عليه. السُّدِّيُّ: الزبور. مجاهد وقتادة: هو المصحف الذي في أيدينا^(٧).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ اختلف في معنى «لَا يَمَسُّهُ» هل هو حقيقة في المسِّ بالجراحة أو معنًى؟ وكذلك اختلف في «الْمُطَهَّرُونَ» من هم؟ فقال أنس وسعيد بن جبير: لا يمسُّ ذلك الكتاب إلا المطهَّرون من الذنوب، وهم الملائكة^(٨). وكذا قال أبو العالية وابن زيد: إنَّهم الذين طهَّروا من الذنوب كالرُّسل

(١) الوسيط ٢٣٩/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٦٣/٥.

(٣) تفسير البغوي ٢٢٤/٤.

(٤) النكت والعيون ٤٦٣/٥، وما بعده منه أيضاً.

(٥) أخرجه عنه مجاهد في تفسيره ٦٥٢/٢، والطبري ٣٦٢/٢٢.

(٦) أخرجه عنهما الطبري ٣٦٣/٢٢.

(٧) النكت والعيون ٤٦٣/٥، وأخرج قول عكرمة الطبري ٣٦٥/٢٢.

(٨) تفسير البغوي ٢٨٩/٤، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه الطبري ٣٦٤-٣٦٦ عن سعيد بن جبير وأبي

العالية وابن زيد، وذكره ابن المنذر في الأوسط ١٠٣/٢ عن أنس.

من الملائكة والرُّسل من بني آدم، فجبريل النازل به مُطَهَّر، والرسل الذين يجيئون بذلك مُطَهَّرُونَ. الكلبيُّ: هم السَّفَرَةُ الكرام البرَّة^(١). وهذا كُلُّه قول واحد، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال: أحسن ما سمعتُ في قوله: «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ»: أنها بمنزلة الآية التي في «عَبَسَ وَتَوَلَّى»: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي مُصْحَفٍ مُّكْرَمٍ . نَزَّلْنَاهُ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كَرِيمٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس: ١٢-١٦] ويريد أنَّ المطهَّرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة «عبس»^(٢).

وقيل: معنى «لَا يَمَسُّهُ» لا ينزل به «إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» أي: الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء^(٣). وقيل: لا يمسُّ اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهَّرون^(٤). وقيل: إنَّ إسرافيل هو الموكِّل بذلك، حكاه القشيريُّ. ابن العربي^(٥): وهذا باطل؛ لأنَّ الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال. وأما من قال: إنَّه الذي بأيدي الملائكة من الصحف، فهو قول محتمل، وهو اختيار مالك.

وقيل: المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدينا^(٦)، وهو الأظهر. وقد روى مالك وغيره أنَّ في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله ﷺ ونسخته: «من محمَّد النبيِّ إلى شُرَحْبِيل بن عبد كُلال والحارث بن عبد كُلال ونُعَيْم بن عبد كُلال قِيلَ ذِي رُغَيْنٍ وَمَعَا فِرْ وَهَمْدَان: أما بعد، وكان في كتابه: أَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ»^(٧).

(١) تفسير البغوي ٢٨٩/٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٦/٤، وقول مالك في الموطأ ١/١٩٩.

(٣) النكت والعيون ٤٦٤/٥ وعزاه إلى ابن زيد.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١١٦/٥.

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٢٥-١٧٢٦/٤.

(٦) النكت والعيون ٤٦٤/٥.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٦/٤، والحديث عند مالك في الموطأ ١/١٩٩ - ومن طريقه أبو داود في المراسيل (٩٣) - عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم مرسلًا. وأخرجه أيضاً أبو داود في المراسيل =

وقال ابن عمر: قال النبي ﷺ: «لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر»^(١). وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة: «لا يمسه إلا المطهرون» فقام واغتسل وأسلم^(٢). وقد مضى في أول سورة «طه»^(٣). وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره: «لا يمسه إلا المطهرون» من الأحداث والأنجاس. الكلبي: من الشرك. الربيع ابن أنس: من الذنوب والخطايا^(٤).

وقيل: «لا يمسه»: لا يقرؤه «إلا المطهرون» إلا الموحّدون، قاله محمد بن فضيل وعبدّة. قال عكرمة: كان ابن عباس ينهى أن يُمكن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن^(٥).

وقال الفراء^(٦): لا يجد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون، أي: المؤمنون بالقرآن. ابن العربي^(٧): وهو اختيار البخاري، قال النبي ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ نبياً». وقال الحسين بن الفضل:

= (٩٢) و(٩٤)، والدارقطني ١٢١/١ من طرق أخرى مرسلاً، قال أبو داود: روي هذا الحديث مسنداً، ولا يصح. اهـ. وقال الدارقطني عن إحدى طرقه: مرسل، ورواته ثقات. اهـ.

وأخرجه موصولاً ابن حبان في صحيحه (٦٥٥٩)، والدارقطني ١٢٢/١، والحاكم في المستدرک ٣٩٧/١، والبيهقي ٨٩/٤ مطولاً، وفي إسناده: سليمان بن أرقم، وهو متروك الحديث، وقد أخطأ بعض الرواة فسماه سليمان بن داود، ينظر التفصيل في ذلك في الجوهر النقي ٨٩/٤.

قال ابن عبد البر في الاستذكار ١٠/٨، وفي التمهيد ٣٩٧/١٧: وكتاب عمرو بن حزم هذا تلقاه العلماء بالقبول والعمل، وهو عندهم أشهر وأظهر من الإسناد الواحد المتصل.

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣٢١٧)، وفي الصغير (١١٦٢)، والدارقطني ١٢١/١، والبيهقي ٨٨/١. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير والصغير، ورجاله موثقون.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٦/٤.

(٣) ١٤/٥-٦، وسلف تخريج الخبر هناك.

(٤) النكت والعيون ٤٦٤/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٨٩/٤.

(٦) في معاني القرآن له ٣/١٣٠، والمصنف نقله عنه بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٤٦٤/٥.

(٧) في أحكام القرآن له ١٧٢٦/٤، والحديث الآتي سلف ٢٠٧/٨.

لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشُّرك والنفاق. وقال أبو بكر الورَّاق: لا يُوفَّق للعمل به إلا السُّعداء. وقيل: المعنى لا يمسُّ ثوابه إلا المؤمنون. ورواه معاذ عن النبي ﷺ^(١). ثم قيل: ظاهر الآية خبر عن الشرع، أي: لا يمسُّه إلا المُطَهَّرُونَ شرعاً، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع، وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي^(٢). وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر. وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»^(٣). المهدي: يجوز أن يكون أمراً، وتكون ضمة السين ضمة إعراب. ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء، والفعل مجزوم.

السادسة: واختلف العلماء في مسَّ المصحف على غير وضوء، فالجمهور على المنع من مسِّه؛ لحديث عمرو بن حزم. وهو مذهب عليّ وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزُّهري والنَّخعي والحكم وحمَّاد، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي^(٤). واختلفت الرواية عن أبي حنيفة، فروي عنه أنه يمسُّه المحدث^(٥)، وقد روي هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما^(٦). وروي عنه أنه يمسُّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه، وأما الكتاب فلا يمسُّه إلا طاهر. ابن العربي^(٧): وهذا إن سلَّمه مما يُقوِّي الحجة عليه؛ لأنَّ حريم

(١) النكت والعيون ٥/٤٦٤، والحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ١/٣٠٩، وفي إسناده: إسماعيل بن أبي زياد، وهو منكر الحديث.

(٢) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٦.

(٣) ٣/٤٩٠.

(٤) التمهيد ١٧/٣٩٧-٣٩٩، والاستذكار ٨/١٠، وكلام الشافعي في الأم ١/٢٢١.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٧، ولم نقف على هذه الرواية فيما بين أيدينا من مصادر، بل الذي ورد أنه يحرم مسَّ المصحف للمحدث - كما ذهب إليه الجمهور - ورواية أخرى عن بعض مشايخ الحنفية أنه يكره له مسَّ الموضع المكتوب دون الحواشي؛ لأنه لم يمسَّ القرآن حقيقة، والصحيح أنه إنما يكره مسَّ كله، لأن الحواشي تابعة للمكتوب، فكان مسُّها مسًّا للمكتوب. بدائع الصنائع ١/٢٦٤-٢٦٦، وحاشية ابن عابدين ١/١٧٣-١٧٤.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٥٢.

(٧) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٧، وما قبله منه أيضاً.

الممنوع ممنوع. وفيما كتبه النبي ﷺ لعمر بن حزم أقوى دليل عليه. وقال مالك: لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة^(١). وقال أبو حنيفة: لا بأس بذلك. ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسه بحائل^(٢). وقد روي عن الحكم وحماد وداود بن علي أنه لا بأس بحمله ومسّه للمسلم والكافر، طاهراً أو محدثاً^(٣)، إلا أن داود قال: لا يجوز للمشرك حمله. واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي ﷺ إلى قيصر، وهو موضع ضرورة، فلا حجة فيه. وفي مس الصبيان إيّاه على وجهين: أحدهما: المنع؛ اعتباراً، بالبالغ. والثاني: الجواز؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن؛ لأنّ تعلمه حال الصغر؛ ولأنّ الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة؛ لأنّ النية لا تصحّ منه، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة، جاز أن يحمله محدثاً.

السابعة: قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ أي: منزل^(٤)، كقولهم: ضُرب الأمير ونُسج اليمن^(٥). وقيل: «تنزيل» صفة لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾^(٦). وقيل: أي: هو تنزيل.

قوله تعالى: ﴿أَفِيهِذَا اللَّحْدِيثُ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ﴾ (٨١) وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ (٨٢) فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ (٨٣) وَأَنْتُمْ حِينِلٌ تُنْظَرُونَ (٨٤) وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ (٨٥) فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٦) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٨٧) ﴿

قوله تعالى: ﴿أَفِيهِذَا اللَّحْدِيثُ﴾ يعني: القرآن ﴿أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ﴾ أي: مكذبون، قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما^(٧). والمذهبن: الذي ظاهره خلاف باطنه^(٨)، كأنه شبه

(١) المحرر الوجيز ٢٥٢/٥، وما بعده منه أيضاً، ومن تفسير البغوي ٢٨٩/٤، وقول مالك في الموطأ ١٩٩/١، وفي المدونة ١١٢/١.

(٢) مختصر اختلاف العلماء للطحاوي ١٥٦/١.

(٣) التمهيد ٣٩٨-٣٩٨/١٧، والاستذكار ١٢/٨.

(٤) الوسيط ٢٤٠/٤.

(٥) الحل للبطلوسي ص ١٥٥.

(٦) المحرر الوجيز ٢٥٢/٥.

(٧) النكت والعيون ٤٦٤/٥ عن ابن عباس، وأخرجه عنه الطبري ٣٦٨/٢٢.

(٨) الوسيط ٢٤٠/٤.

بالدُّهْن في سهولة ظاهره. وقال مقاتل بن سليمان وقتادة: مُدْهِنُونَ: كافرون^(١)، نظيره: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِى فَيُدْهِئُونَ﴾ [القلم: ٩]. وقال المؤرِّج: المدَّهِن: المنافق أو الكافر الذي يُلين جانبه لِيُخْفِي كُفْرَهُ، والإِدْهَان والمِدْهَانَة: التَّكْذِيب والكُفْر والنِّفَاق، وأصله اللَّيْن، وأن يُسَرَّ خِلافَ ما يَظْهَرُ^(٢)، وقال أبو قيس بَنُ الْأَسْلَتِ:

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْةِ وَالْهَاعِ^(٣)
وأدهن وأدهن واحد. وقال قوم: داهنت بمعنى وارىت، وأدهنتُ بمعنى عَشَشْتُ^(٤). وقال الضَّحَّاكُ: «مُدْهِئُونَ»: معرضون. مجاهد: ممالئون الكفار على الكفر به^(٥). ابن كيسان: المدَّهِن: الذي لَا يَعْقِلُ ما حَقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ، ويدفعه بالعلل. وقال بعض اللغويين: مدَّهِنُونَ: تاركون لِلْحَزْمِ فِي قَبُولِ الْقُرْآنِ.

قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ قال ابن عباس: تجعلون شكركم التَّكْذِيبَ^(٦). وذكر الهيثم بَنُ عَدِيٍّ: أَنَّ مِنْ لُغَةٍ أَزْدَ شَنْوَةٌ: مَا رَزَقَ فُلَانٌ؟ أَي: مَا شَكَرَهُ^(٧). وإنما صلح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره؛ لأنَّ شُكْرَ الرِّزْقِ يَقْتَضِي الزِّيَادَةَ فِيهِ، فيكون الشكر رزقاً على هذا المعنى. ف قيل: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ» أَي: شُكْرَ رِزْقِكُمُ الَّذِي لَوْ وَجَدَ مِنْكُمْ لَعَادَ رِزْقاً لَكُمْ ﴿أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ بِالرِّزْقِ، أَي: تَضَعُونَ الْكَذِبَ مَكَانَ الشُّكْرِ، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥] أَي: لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَ، وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا يَصْفَرُّونَ وَيُصَفِّقُونَ

(١) تفسير البغوي ٤/ ٢٩٠ عن قتادة.

(٢) الوسيط ٤/ ٢٤٠.

(٣) أمالي القاضي ص ٢١٥، والمفضليات ص ٢٨٥، وورد عندهما: والفَهْةُ، بدل: والفَهْةُ. اهـ. يقال: في فلان فَهْةٌ: أي استرخاه في رأيه. والفَهْةُ: مثل السَّقَطَةِ والجهلة ونحوها. ورجل هَاعٌ لَا عَ: جبان ضعيف جزوع. اللسان (فكك) و(فهه) و(هوع).

(٤) الصحاح (دهن).

(٥) النكت والعيون ٥/ ٤٦٥.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٣٤٤.

(٧) تفسير الطبري ٢٢/ ٣٦٨.

مكان الصلاة. ففيه بيان أنَّ ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يَرَوْه من قِبَلِ الوسائط التي جرت العادة بأن تكن أسباباً، بل ينبغي أن يَرَوْه من قِبَلِ الله تعالى، ثم يقابلونه بشكرٍ إن كان نعمةً، أو صبرٍ إن كان مكروهاً؛ تعبداً له وتذلاً.

وروي عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنَّ النبي صلى الله عليه وآله قرأ: «وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» حقيقة^(١). وعن ابن عباس أيضاً: أنَّ المراد به الاستسقاء بالأنواء، وهو قول العرب: مُطَرْنَا بَنَوْ كَذَا، رواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله^(٢). وفي «صحيح مسلم»^(٣) عن ابن عباس قال: مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ، وَمِنْهُمْ كَاْفِرٌ، قَالُوا: هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَقَدْ صَدَّقَ نَوْءُ كَذَا وَكَذَا. قَالَ: فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: «فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ» حَتَّى بَلَغَ: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ».

وعنه أيضاً أنَّ النبي صلى الله عليه وآله خرج في سفر فعطشوا، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكُمْ، فَسُقِيتُمْ، لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ: هَذَا الْمَطَرُ بَنَوْ كَذَا». فقالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذَا بِحِينَ الْأَنْوَاءِ. قَالَ: فَصَلُّوا رَكَعَتَيْنِ وَدَعَا رَبِّي، فَهَاجَتْ رِيحٌ، ثُمَّ هَاجَتْ سَحَابَةٌ، فَمُطِرُوا؛ فَمَرَّ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله وَمَعَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ بِرَجُلٍ يَغْتَرِفُ بِقَدَحٍ لَهُ، وَهُوَ يَقُولُ: سُقِينَا بَنَوْ كَذَا، وَلَمْ يَقُلْ: هَذَا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ، فَنَزَلَتْ: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» أَي: شُكْرَكُمْ لِلَّهِ عَلَى رِزْقِهِ إِيَّاكُمْ «أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» بِالنِّعْمَةِ وَتَقُولُونَ: سُقِينَا بَنَوْ كَذَا، كَقَوْلِكَ: جَعَلْتَ إِحْسَانِي إِلَيْكَ إِسَاءَةً مِنْكَ إِلَيَّ، وَجَعَلْتَ إِنْعَامِي لَدَيْكَ أَنْ أَخَذْتَنِي عَدُوًّا^(٤). وفي «الموطأ»^(٥) عن زيد بن خالد الجهني أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى بِنَا

(١) الكشف ٥٩/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥١، والمحاسب ٣١٠/٢.

(٢) النكت والعيون ٤٦٥/٥، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٣٧٠/٢٢، وأما خبر علي المرفوع فأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند ٩٧/٢ (٦٧٧)، والطبري ٣٦٩/٢٢.

(٣) برقم (٧٣)، وأخرجه أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٤٢٩، والكلام - وما بعده - منه أيضاً.

(٤) المحرر الوجيز ٢٥٢/٥.

(٥) ١٩٢/١، والحديث سلف ٤٠٣/٨، وقوله: على إثر سماء كانت من الليل. فإنه أراد سحاباً حيث نزل من الليل، والعرب تسمي السحاب والماء النازل منه سماء. التمهيد ٢٨٥/١٦.

رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحُديبية على إثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبلَ على الناس وقال: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي، وكافر بالكوكب، فأما من قال: مُطَرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مُطَرْنَا بَنَاءِ كَذَا وَكَذَا، فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي».

قال الشافعي^(١) رحمه الله: لا أحبُّ أحداً أن يقول: مُطَرْنَا بَنَاءِ كَذَا وَكَذَا، وإن كان النّوء عندنا الوقت المخلوق لا يضرُّ ولا ينفع، ولا يمطر ولا يحبس شيئاً من المطر، والذي أحبُّ أن يقول: مُطَرْنَا وقت كذا، كما تقول: مُطَرْنَا شهر كذا، ومن قال: مُطَرْنَا بَنَاءِ كَذَا، وهو يريد أنَّ النّوء أنزل الماء، كما عني بعضُ أهل الشرك من الجاهلية بقوله، فهو كافر، حلال دمه إن لم يتب.

وقال أبو عمر بن عبد البر^(٢): وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكياً عن الله سبحانه: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» فمعناه عندي على وجهين: أمّا أحدهما: فإنَّ المعتقد بأنَّ النّوء هو الموجب لتزول الماء، وهو المنشئ للسحاب دون الله عزَّ وجلَّ، فذلك كافر كفراً صريحاً يجب استتابته عليه وقُتله؛ لنبذ الإسلام، وردّه القرآن. والوجه الآخر: أن يعتقد أنَّ النّوء يُنزِلُ اللهُ به الماء، وأنَّه سببُ الماء على ما قدره الله وسبَّق في علمه، وهذا وإن كان وجهاً مباحاً، فإن فيه أيضاً كفراً بنعمة الله عزَّ وجلَّ، وجهلاً بلطف حكيمته في أنَّه يُنزِلُ الماء متى شاء، مرّةً بَنَاءِ كَذَا، ومرّةً دون النّوء^(٣)، وكثيراً ما يخوي^(٤) النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء، وذلك من الله تعالى لا من النّوء. وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطِر: مُطَرْنَا بَنَاءِ

(١) في الأم ٢٢٣/١، والمصنف نقله عنه بواسطة ابن عبد البر في التمهيد ٢٨٥/١٦.

(٢) في التمهيد ٢٨٦/١٦.

(٣) في النسخ عدا (ظ): بنوء كذا، والمثبت من (ظ) والتمهيد ٢٨٦/١٦.

(٤) في النسخ عدا (ظ): ينوء. والمثبت من (ظ) والتمهيد ٢٨٦/١٦، وخَوَّت النجوم تخوي خيًّا: أمحلت، وقيل: خَوَّت وأخَوَّت: إذا سقطت ولم تمطر في نوبتها. (اللسان (خو)).

الفتح، ثم يتلو: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [فاطر: ٢] قال أبو عمر^(١): وهذا عندي نحو قول رسول الله ﷺ: «مُطَرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ»^(٢). ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به: يا عمَّ رسول الله، كم بقي من نوء الثريا؟ فقال العباس: العلماء يزعمون أنَّها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها. فما مضت ساعة حتى مطروا، فقال عمر: الحمد لله، هذا بفضل الله ورحمته. وكانَّ عمر ﷺ قد عَلِمَ أنَّ نوء الثريا وقت يُرجى فيه المطر ويؤمل، فسأله عنه: أخرج، أم بقيت منه بقيَّة^(٣)؟

وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أنَّ النبي ﷺ سمع رجلاً في بعض أسفاره يقول: مُطَرْنَا ببعض عثانين الأسد. فقال رسول الله ﷺ: «كذبت، بل هو سُقْيَا الله عزَّ وجلَّ» قال سفيان: عثانين الأسد: الذراع والجهة^(٤).

وقراءة العامة: «تُكْذِبُونَ» من التكذيب. وقرأ المفَضَّل عن عاصم ويحيى بن وثَّاب: «تُكْذِبُونَ» بفتح التاء مخففاً^(٥). ومعناه ما قدَّمناه من قول من قال: مُطَرْنَا بنوء كذا.

وثبت من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثٌ لن يزلن في أمتي: التفاخر في الأحساب، والنِّياحة، والأَنْواء»^(٦) ولفظ مسلم^(٧) في هذا: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهنَّ: الفخر في الأحساب، والطَّعن في الأنساب،

(١) في التمهيد ٢٨٦/١٦.

(٢) سلف قريباً.

(٣) التمهيد ٢٨٦/١٦، وخبر عمر أخرجه الحميدي في مسنده (١٠٠٩)، والطبري ٣٧٠-٣٧١، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٣٥٩ مطوَّلاً.

(٤) التمهيد ٢٨٤/١٦، والحديث أخرجه الطبري ٥٢١/٢١ و٣٧٠/٢٢ عن يونس، عن سفيان، به.

(٥) قراءة عاصم في السبعة ص ٦٢٤.

(٦) أخرجه أبو يعلى (٣٩١١)، وابن عبد البر في التمهيد ٢٤٢/١٢ و٢٩٢/١٦. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/١٢: رواه أبو يعلى، ورجاله ثقات.

(٧) في صحيحه (٩٣٤)، وهو عند أحمد (٢٢٩١٢).

والاستسقاء بالنجوم، والنياحة».

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ أي: فهلأ إذا بلغت النفس أو الروح الحُلُقُوم^(١). ولم يتقدم لها ذكر؛ لأنَّ المعنى معروف، قال حاتم:
أَمَاوِيٍّ مَا يُغْنِي الشَّرَاءَ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ^(٢)
وفي حديث: «إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانُ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ، وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فَشِيئًا، حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْحُلُقُومِ، فَيَتَوَفَّاها مَلَكُ الْمَوْتِ»^(٣).

﴿وَأَنْتُمْ حِينُزِلَ نَظَرُونَ﴾ أمرى وسلطاني^(٤). وقيل: تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء. وقال ابن عباس: يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه. ثم قيل: هو ردُّ عليهم في قولهم لإخوانهم: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ [آل عمران: ١٥٦] أي: فهلأ ردُّوا رُوحَ الواحد منهم إذا بلغت الحلقوم. وقيل: المعنى: فهلأ إذا بلغت نفس أحدكم الحلقوم عند النزاع وأنتم حضور، أمسكتم روحه في جسده، مع حرصكم على امتداد عُمره، وحبكم لبقائه. وهذا ردُّ لقولهم: ﴿نُؤْتِ وَيَخَيَّا وَمَا يَمْلِكَا إِلَّا الدَّعْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]. وقيل: هو خطاب لمن هو في النزاع، أي: إن لم يَكُ ما يَكُ من الله، فهلأ حفظت على نفسك الروح.

﴿وَيَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ أي: بالقدرة والعلم والرؤية^(٥). قال عامر بن عبد قيس: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إليَّ منه. وقيل: أراد: ورسلنا الذين يتولون قبضه «أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ أي: لا تَرَوْنَهُمْ^(٦).

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أي: فهلأ إن كنتم غير محاسبين ولا

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٢ .

(٢) ديوانه ص ٣٩ ، والحشرجة: الغرغرة عند الموت وتردُّد النَّفْسِ. الصحاح (حشرج).

(٣) لم تقف عليه.

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٩٠ .

(٥) تفسير البغوي ٤ / ٢٩١ . والصحيح إثبات صفة القرب لله عز وجل على الوجه اللائق بجلاله وعظمته من غير تشبيه ولا تأويل ولا تمثيل ولا تعطيل .

(٦) المحرر الوجيز ٥ / ٢٥٣ ، وتفسير الطبري ٢٢ / ٣٧٣ .

مجزيين بأعمالكم، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ أي: مجزيون محاسبون. وقد تقدم^(١). وقيل: غير مملوكين ولا مقهورين. قال الفرّاء وغيره: دَيْتُهُ: مَلَكْتُهُ، وأنشد للحطّينة:

لَقَدْ دَيْتَ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى تَرَكْتَهُمْ أَذَقَّ مِنَ الطَّحِينِ^(٢)
يعني: مَلَكْتِ. ودانته، أي: أذلّه واستعبده، يقال: دَيْتَهُ فَذَان. وقد مضى في «الفتحة»^(٣) القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الآية: ٤].

﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ ترجعون الروح إلى الجسد. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: ولن تُرجعوها، فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين. و«ترجعونها» جواب لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾، ولقوله: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أجيبا بجواب واحد، قاله الفرّاء^(٤). وربما أعادت العرب الحرفين ومعناهما واحد، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا يَأْتِيَنَّكَ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨] أجيبا بجواب واحد؛ وهما شرطان. وقيل: حذف أحدهما؛ لدلالة الآخر عليه. وقيل: فيها تقديم وتأخير، مجازها: فلولا وهلا إن كنتم غير مدّينين ترجعونها، تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ﴾ ﴿فَصَبَّحَهُ الضَّالَالَةُ﴾ ﴿فَقَرَّبُوكَ مِنْ حَمِيمٍ﴾ ﴿وَنَصَلَيْتُهُ حَمِيمٌ﴾ ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ذكر طبقات الخلق عند الموت، وعند

(١) ١٦٣/١٩ - ١٦٤.

(٢) الصحاح (دين) وما بعده منه أيضاً، والبيت في ديوان الحطّينة ص ٦٥، إلا أنه ورد فيه: فقد سؤست، بدل: لقد دَيْتَ.

(٣) ٢٢١/١.

(٤) في معاني القرآن له ٣/ ١٣٠، وما بعده منه أيضاً.

البعث، ويَبِّن درجاتهم فقال: «فَأَمَّا إِنْ كَانَ» هذا المتوَقَّى «مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» وهم السَّابِقُونَ^(١). ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ وقراءة العامة: «فَرُوحٌ» بفتح الراء^(٢)، ومعناه عند ابن عباس وغيره: فراحة من الدنيا^(٣). وقال الحسن: الرُّوح: الرحمة^(٤). الضَّحَّاك: الرُّوح: الاستراحة. القُتَيْبِيُّ^(٥): المعنى: له في القبر طيب نسيم. وقال أبو العباس بن عطاء: الرُّوح بالنظر إلى وَجْهِ الله، والريحان: الاستماع لكلامه ووحيه. «وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ» هو ألا يُحَجَّب فيها عن الله عزَّ وجلَّ. وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدريُّ ورؤيس وزيد عن يعقوب: «فَرُوحٌ» بضمِّ الراء، ورويت عن ابن عباس^(٦). قال الحسن: الرُّوح: الرحمة؛ لأنها كالحياة للمرحوم. وقالت عائشة رضي الله عنها: قرأ النبي ﷺ: «فَرُوحٌ» بضمِّ الراء^(٧) ومعناه: فبقاء له وحياة في الجنة، وهذا هو الرحمة.

«وَرِيحَانٌ» قال مجاهد وسعيد بن جبير: أي: رزق^(٨). قال مقاتل: هو الرزق، بلغة حمير، يقال: خرجت أطلب ريحانَ الله، أي: رزقه؛ قال التَّمِيم بن تَوَلَّب: سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دِرَّزٌ^(٩)

(١) تفسير البغوي ٢٩١/٤.

(٢) النشر ٣٨٣/٢.

(٣) النكت والعيون ٤٦٦/٥، وأخرجه عنه الطبري ٣٧٦-٣٧٧/٢٢، وابن أبي حاتم ٣٣٣٥/١٠ (١٨٨٠٩).

(٤) الكشاف ٦٠/٤.

(٥) في غريب القرآن له ص ٤٥٢.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحتسب ٣١٠/٢، والنشر ٣٨٣/٢.

(٧) الكشاف ٦٠/٤، وأخرجه أحمد (٢٤٣٥٢)، وأبو داود (٣٩٩١)، والترمذي (٢٩٣٨)، والنسائي في الكبرى (١١٥٠٢).

(٨) تفسير البغوي ٢٣٣/٤، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عنهما الطبري ٣٧٧/٢٢، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥٣/٢.

(٩) سلف ص ١٢٢ من هذا الجزء.

وقال قتادة: إِنَّهُ الْجَنَّةُ. الضَّحَّاك: الرحمة. وقيل: هو الريحان المعروف الذي يُسَمَّى. قاله الحسن وقاتدة أيضاً^(١). الربيع بن خثيم: هذا عند الموت، والجنة مخبوءة له إلى أن يُبعث. أبو الجوزاء: هذا عند قبض روحه يتلقَّى بَصَائِرَ الرَّيْحَانِ^(٢). أبو العالية: لا يفارق أحد رُوحه من المقرَّبين في الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان، فيشمها ثم يقبض روحه فيها^(٣)، وأصل ريحان واشتقاقه تقدَّم في أوَّل سورة «الرحمن» فتأمَّله. وقد سرد الثعلبي في الرُّوح والريحان أقوالاً كثيرةً سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي: «إِنْ كَانَ» هذا المتوقَّى «مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي: لست ترى منهم إلا ما تحبُّ من السلامة فلا تهتمَّ لهم، فإنَّهم يَسْلَمُونَ من عذاب الله. وقيل: المعنى: سلام لك منهم، أي: أنت سالم من الاغتمام لهم. والمعنى واحد. وقيل: أي: إنَّ أصحاب اليمين يَدْعُونَ لك يا محمَّد بأن يصليَّ الله عليك ويسلم. وقيل: المعنى إنَّهم يُسَلِّمُونَ عليك يا محمَّد^(٤). وقيل: معناه: سَلِمَتْ أيُّها العبد مما تكره، فإنَّك من أصحاب اليمين، فحذف: إنَّك^(٥). وقيل: إنه يُحيَّا بالسلام؛ إكراماً.

فعلى هذا في محلِّ السلام ثلاثة أقاويل: أحدها: عند قبض روحه في الدنيا يُسَلِّم عليه مَلَكُ الموت، قاله الضَّحَّاك. وقال ابن مسعود: إذا جاء مَلَكُ الموت ليقبض روح

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٦/٤، والنكت والعيون ٤٦٧/٥، وزاد المسير ١٥٧/٨، والمحرر الوجيز ٢٥٤/٥، وقول الحسن أخرجه الطبري ٣٧٨/٢٢.

(٢) تفسير السمعاني ٣٦٢/٥، والفضائل: الجماعات. اللسان (خبر).

(٣) تفسير البغوي ٢٩١/٤، وأخرجه عنه الطبري ٣٧٨/٢٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٧/٤، ومعاني القرآن للزجاج ١١٨/٥، وتفسير البغوي ٢٩١/٤، وزاد المسير ١٥٨/٨.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٤٧/٤، ومعاني القرآن للفراء ١٣١/٣.

المؤمن قال: ربُّك يقرئك السلام. وقد مضى هذا في سورة «النحل»^(١) عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ نُوَفِّئُهُمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ﴾ [الآية: ٣٢].

الثاني: عند مساءلته في القبر يُسلم عليه منكر ونكير.

الثالث: عند بعثه في القيامة تُسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها^(٢).

قلت: وقد يحتمل أن تُسلم عليه في المواطن الثلاثة، ويكون ذلك؛ إكراماً بعد إكرام. والله أعلم. وجواب «إن» عند المبرّد محذوف، التقدير: مهما يكن من شيء «فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» إن كان من أصحاب اليمين «فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» فحذف جواب الشرط؛ لدلالة ما تقدّم عليه، كما حذف الجواب في نحو قولك: أنت ظالم إن فعلت؛ لدلالة ما تقدّم عليه. ومذهب الأخفش أن الفاء جواب «أمّا» و «إن»، ومعنى ذلك أن الفاء جواب «أمّا» وقد سُدّت مسدّد جواب «إن» على التقدير المتقدم، والفاء جواب لهما على هذا الحدّ. ومعنى «أمّا» عند الزجاج: الخروج من شيء إلى شيء، أي: دَعُ ما كنّا فيه، وخذ في غيره^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بالبعث ﴿الضَّالِّينَ﴾ عن الهدى وطريق الحق^(٤) ﴿فَنَزَّلْنَا مِنْ جَحِيمٍ﴾ أي: فلهم رزق من حميم، كما قال: «ثُمَّ إِنَّكُمْ أَهْلُهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ. لَا يَكْلُونُ» وكما قال: «ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَكًا مِنْ جَحِيمٍ» [الصفات: ٦٧]. ﴿وَنَصْلَةً جَحِيمٍ﴾ إدخال في النار. وقيل: إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها، يقال: أصلاه النارَ وصَلّاه، أي: جعله يَصْلَاهَا، والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول، كما يقال: لفلان إعطاء مالٍ، أي: يُعْطَى المال. وقرئ: «وَنَصْلِيَّةٌ» بكسر التاء، أي: ونزل من نصلية جحيم. ثم أدغم أبو عمرو التاء في

(١) ٣٢٠/١٢

(٢) الأقوال الثلاثة في النكت والعيون ٤٦٧/٥.

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧١٤/٢-٧١٥، وقول المبرّد في المقتضب ٢٧/٢.

(٤) تفسير البغوي ٢٩١/٤.

الجيم، وهو بعيد^(١).

﴿إِنَّ هَذَا لَهُ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ أي: هذا الذي قصصناه مَحْضُ اليقين وخالصه. وجاز إضافة الحق إلى اليقين، وهما واحد؛ لاختلاف لفظهما. قال المبرّد: هو كقولك: عين اليقين، ومحض اليقين، فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين. وعند البصريين: حق الأمر اليقين، أو الخبر اليقين. وقيل: هو توكيد. وقيل: أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق، فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز، كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾^(٢) [يوسف: ١٠٩].

وقال قتادة في هذه الآية: إن الله ليس بتارك أحداً من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: نَزَّهَ الله تعالى عن السوء. والباء زائدة، أي: سَبِّحْ اسم ربك، والاسم المسمى^(٣). وقيل: «فَسَبِّحْ» أي: فَصَلِّ بِذِكْرِ رَبِّكَ وأمره^(٤). وقيل: فاذكر اسم ربك العظيم وسبِّحه. وعن عتبة بن عامر قال: لما نزلت: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال النبي ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم»، ولما نزلت: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الاعلى: ١] قال النبي ﷺ: «اجعلوها في سجودكم» خرّجه أبو داود^(٥)، والله أعلم.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والكشاف ٦٠/٤، والبحر المحيط ٢١٦/٨.

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف للأبنازي ٤٣٦/٢-٤٣٨، وإعراب القرآن للنحاس ٣٤٨/٤.

(٣) الوسيط ٢٤٣/٤.

(٤) تفسير البغوي ٢٩٢/٤.

(٥) برقم (٨٦٩)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٨٨٧)، وأحمد (١٧٤١٤)، والحاكم ٤٧٧/٢ وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

سورة الحديد

مدنية في قول الجميع ، وهي تسع وعشرون آية^(١).

عن العرياض بن سارية أن النبي ﷺ كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد، ويقول: «إِنَّ فِيهِنَّ آيَةً أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ»^(٢) يعني بالمسبحات: «الحديد» و«الحشر» و«الصف» و«الجمعة» و«التغابن».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مجّد الله، ونزهه عن السوء. وقال ابن عباس: صَلَّى لِلَّهِ «مَا فِي السَّمَوَاتِ» ممن خَلَقَ من الملائكة «وَالْأَرْضِ» من شيء فيه رُوح أو لا رُوح فيه. وقيل: هو تسبيح الدلالة. وأنكر الزجاج^(٣) هذا وقال: لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة؛ فلم قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] وإنما هو تسبيح مقال. واستدل بقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ [الأنبياء: ٧٩] فلو كان هذا تسبيح دلالة، فأى تخصيص لداود؟! قلت: وما ذكره هو الصحيح، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان»^(٤) عند قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْ شَاءِ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الآية: ٤٤]. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

(١) تفسير البغوي ٢٩٣/٤.

(٢) أخرجه أبو داود (٥٠٥٧)، والترمذي (٢٩٢١)، والنسائي في الكبرى (٧٩٧٢)، وأحمد (١٧١٦٠). قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(٣) في معاني القرآن له ١٢١/٥.

(٤) ٨٩/١٣.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: انفرد بذلك. والمُلْكُ عبارة عن المَلَكِ ونفوذ الأمر، فهو سبحانه الملك القادر القاهر. وقيل: أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق. ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ يميت الأحياء في الدنيا، ويحيي الأموات للبعث. وقيل: يُحيي النُّطْفَ وهي موات، وُمِيت الأحياء. وموضع «يُحْيِي وَيُمِيتُ» رفع على معنى: وهو يحيي ويميت. ويجوز أن يكون نصباً بمعنى «لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» محيياً ومميتاً على الحال من المجرور في «لَهُ» والجار عاملاً فيها^(١). ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: الله لا يُعْجِزه شيء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بيّناها في الكتاب «الأسنى»^(٢). وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يغني عن قول كل قائل، فقال في «صحيح مسلم» من حديث أبي هريرة: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين، واغننا من الفقر»^(٣) عنى بالظاهر الغالب، وبالباطن العالم، والله أعلم. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ بما كان أو يكون، فلا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُرْسِلُ الْغَلَّٰلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢١/٥ .

(٢) ص ١٣٣ ، ١٥١ ، ٢٠٩ .

(٣) مسلم (٢٧١٣) : (٦١) ، وهو عند أحمد (٨٩٦٠) .

تقدّم في «الأعراف»^(١) مستوفى.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يدخُل فيها من مطر وغيره ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من نبات وغيره ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من رِزْق ومطر ومَلَك ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد^(٢) ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ يعني: بقدرته وسلطانه وعِلْمه^(٣) ﴿أَيُّنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ يبصر أعمالكم ويراهَا، ولا يخفى عليه شيء منها. وقد جمع في هذه الآية بين «استَوَى عَلَى الْعَرْشِ» وبين «وَهُوَ مَعَكُمْ» والأخذ بالظاهرين تناقض، فدلَّ على أَنَّهُ لا بُدَّ من التأويل، والإعراض عن التأويل اعتراف بالتناقض. وقد قال الإمام أبو المعالي: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عزَّ وجلَّ من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت. وقد تقدّم^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا التكرير؛ للتأكيد، أي: هو المعبود على الحقيقة ﴿وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ أي: أمور الخلائق في الآخرة.

وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حنيفة وابن مُحَيِّصن وحמיד والأعمش وحمزة والكسائي وخَلَف: «تَرْجِعُ»^(٥) بفتح التاء وكسر الجيم، الباقون: «تُرْجِعُ».

قوله تعالى: ﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدّم في «آل عمران»^(٦). ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: لا تخفى عليه الضمائر^(٧)، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يُعَبَّد من سواه.

(١) ٢٣٧/٩.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٢٢/٥.

(٣) التكت والعيون ٤٧٠/٥.

(٤) ٩٦/١٨.

(٥) النشر ٢٠٨/٢ - ٢٠٩.

(٦) ٨٦/٥ - ٨٥.

(٧) تفسير الطبري ٣٨٨/٢٢.

قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَسَلِّفِينَ فِيهِ قَالَتِ أَعْمَانُ
مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا
بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَبَشِّرُ
بِخَيْرِكُمْ مِنْ أَلْطَمَتِ إِلَى الثُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: صدّقوا أنّ الله واحد، وأنّ محمداً
رسوله ^(١) ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ تصدّقوا، وقيل: أنفقوا في سبيل الله. وقيل: المراد الزكاة
المفروضة. وقيل: المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ^(٢) ﴿مِمَّا جَعَلَكُمْ
مُتَسَلِّفِينَ فِيهِ﴾ دليل على أنّ أصل الملك لله سبحانه، وأنّ العبد ليس له فيه إلا
التصرّف الذي يرضي الله، فيشبهه على ذلك بالجنة، فمن أنفق منها في حقوق الله
وهانّ عليه الإنفاق منها، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه،
كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم ^(٣). وقال الحسن: «مُتَسَلِّفِينَ فِيهِ» بوراثتكم
إيَّاه عَمَّنْ كان قبلكم ^(٤). وهذا يدلّ على أنّها ليست بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم
فيها إلا بمنزلة الثّواب والوكلاء، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحقّ قبل أن تُزال عنكم
إلى من بعدكم ^(٥). ﴿قَالَتِ أَعْمَانُ﴾ وعملوا الصالحات ﴿مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا﴾ في سبيل الله
﴿لَمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وهو الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ استفهام يُراد به التوبيخ. أي: أيّ عُذْرٍ لكم
في ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل؟! ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ بين بهذا أنّه لا حكم قبل
ورود الشرائع.

وقرأ أبو عمرو: «وقد أخذ ميثاقكم» على غير مسمّى الفاعل ^(٦). والباقون على

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢٢/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٧١/٥.

(٣) الكشف ٦١/٤ بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٤٧١/٥.

(٥) الكشف ٦١/٤.

(٦) السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٢٠٨.

مسمى الفاعل؛ أي: أخذ الله ميثاقكم. قال مجاهد: هو الميثاق الأول الذي كان وهم في ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه^(١). وقيل: أخذ ميثاقكم بأن رغب فيكم العقول، وأقام عليكم الدلائل والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول ﷺ^(٢).
﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إذ كنتم. وقيل: أي: إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل^(٣). وقيل: أي: إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام؛ فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا؛ لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد ﷺ، فقد صحت براهينه^(٤). وقيل: إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم. وكانوا يعترفون بهذا. وقيل: هو خطاب لقوم آمنوا، وأخذ النبي ﷺ ميثاقهم، فارتدوا. وقوله: **﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾** أي: إن كنتم تقرؤون بشرائط الإيمان.

قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ آيَاتَ بَيِّنَاتٍ﴾** يريد القرآن^(٥). وقيل: المعجزات؛ أي: لزمكم الإيمان بمحمد ﷺ؛ لما معه من المعجزات، والقرآن أكبرها وأعظمها. **﴿لِيُخَيِّمَ﴾** أي: بالقرآن. وقيل: بالرسول. وقيل: بالدعوة. **﴿وَيَنْ أَلْطَمَتِ﴾** وهو الشرك والكفر **﴿إِلَى النُّورِ﴾** وهو الإيمان^(٦). **﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ لَّخَبِيرٌ﴾**.

قوله تعالى: **﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَرْثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكَأَنَّ اللَّهَ الْخَسْفُ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾** ﴿١٥﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: **﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** أي: أي شيء يمنعكم من

(١) تفسير مجاهد ٦٥٦/٢، وأخرجه عنه الطبري ٣٩٠/٢٢.

(٢) تفسير البغوي ٢٩٤/٤.

(٣) زاد المسير ١٦٣/٨.

(٤) تفسير الطبري ٣٩٠/٢٢.

(٥) الوسيط ٢٤٥/٤.

(٦) تفسير البغوي ٢٩٤/٤.

الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقرّبكم من ربّكم، وأنتم تموتون وتخلّفون أموالكم، وهي صائرة إلى الله تعالى^(١). فمعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق. ﴿وَلَوْ يَرِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: إنهما راجعتان إليه بانقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحقّ له^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٌ﴾ أكثر المفسّرين على أنّ المراد بالفتح فتح مكة. وقال الشعبي والزهرّي: فتح الحُدَيْبِيَّة^(٣). قال قتادة: كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك^(٤). وفي الكلام حذف، أي: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ﴾ ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل، فحذف؛ لدلالة الكلام عليه^(٥). وإنّما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأنّ حاجة الناس كانت أكثر؛ لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشقّ، والأجر على قدر النّصب^(٦)، والله أعلم.

الثالثة: روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يُقدّم أهل الفضل والعزم، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ﴾. وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر ﷺ؛ فيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر ﷺ وتقديمه؛ لأنّه أوّل من أسلم. وعن ابن مسعود: أوّل من أظهر الإسلام بسيفه النبي ﷺ وأبو بكر؛ ولأنّه أوّل من أنفق على نبيّ الله ﷺ. وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي ﷺ وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّلَهَا في صدره بِخِلَالٍ، فنزل جبريل فقال: يا نبيّ الله! ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة

(١) تفسير البغوي ٢٩٤/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٧١/٥.

(٣) تفسير البغوي ٢٩٤/٤.

(٤) النكت والعيون ٤٧١/٥، وأخرجه عنه الطبري ٣٩٣/٢٢.

(٥) الكشف ٦٢/٤.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٩/٤، وما بعده منه أيضاً.

قد خَلَّلَهَا في صدره بِخِلَالٍ؟ فقال: «قد أنفق عليَّ ماله قبل الفتح» قال: فَإِنَّ الله يقول لك: اقرأ على أبي بكر السلام وقل له: أراضٍ أنت في ففرك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر إِنَّ الله عزَّ وجلَّ يقرأ عليك السلام، ويقول: أراضٍ أنت في ففرك هذا أم ساخط؟» فقال أبو بكر: أأسخط على ربِّي؟ إِنِّي عن ربِّي لراضٍ! إِنِّي عن ربِّي لراضٍ! إِنِّي عن ربِّي لراضٍ! قال: «فإِنَّ الله يقول لك: قد رضيتُ عنك كما أنت عني راضٍ» فبكى أبو بكر، فقال جيريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تَخَلَّلْتُ حملةَ العرش بالعبيِّ منذ تَخَلَّلَ صاحبك هذا بالعباءة^(١). ولهذا قدَّمته الصحابة على أنفسهم، وأقروا له بالتقدُّم والسُّبق.

وقال عليُّ بن أبي طالب ؑ: سبق النبي ﷺ وصلى أبو بكر وثَلَّث عمر؛ فلا أوتى برجل فَضَّلني على أبي بكر إلا جلَّده حدَّ المفتري ثمانين جلدةً وطرح الشهادة^(٢). فقال المتقدِّمون من المشقَّة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضًا أنفذ.

الرابعة: التقدُّم والتأخُّر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدِّين فقد قالت عائشة رضي الله عنها: أَمَرَنَا رسول الله ﷺ أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ منازلَهم. وأعظم المنازل مرتبة الصلاة. وقد قال ﷺ في مرضه: «مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس»

(١) الوسيط ٢٤٥/٤ - ٢٤٦، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٣١، وتفسير البيهقي ٢٩٤/٤ - ٢٩٥، والحديث أخرجه ابن حبان في المجروحين ١٨٥/٢، وأبو نعيم في الحلية ١٠٥/٧ - ١٠٦، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٠٥/٢ من طرق ودون الزيادة الأخيرة، وهي من قوله ﷺ: فَإِنَّ الله يقول لك: «قد رضيت عنك...» إلى آخر الحديث، ولم نقف عليها. وفي إسناده بعض طرقه: العلاء بن عمرو، قال عنه ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به بحال. اهـ. وفي بعضها الآخر: محمد بن بابشاذ، قال عنه البغدادي: في حديثه غرائب ومناكير.

(٢) أخرجه أحمد (١٠٢٠)، وابن سعد في الطبقات ١٣٠/٦، وأبو عبيد في غريب الحديث ٤٥٨/٣، والطبراني في الأوسط (١٦٦١) من طرق ومقتصرين على شطره الأول مع زيادة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٥٤/٩: رواه أحمد، وقال: ثم خبطنا فتنة، يريد أن يتواضع بذلك. رواه الطبراني في الأوسط، ورجال أحمد ثقات. اهـ. ومعنى قوله ﷺ: وصلى أبو بكر. أي: أتى ثانياً، والمصلي في خيل الحلية هو الثاني، سُمِّي به؛ لأن رأسه يكون عند صلا الأول، وهو ما عن يمين الدُّنْب وشماله. النهاية (صلا).

الحديث^(١). وقال: «يُؤْتَمُّ الْقَوْمَ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ» وقال: «وَلْيُؤْتِكُمَا أَكْبَرَكُمَا» من حديث مالك بن الحُوَيْرِث وقد تقدّم^(٢). وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كبر المنزلة، كما قال ﷺ: «الْوَلَاءُ لِلْكَبِيرِ»^(٣) ولم يَغْنِ كِبَرُ السِّنِّ. وقد قال مالك وغيره: إِنَّ لِلْسِّنِّ حَقًّا. وراعاه الشافعي وأبو حنيفة، وهو أَحَقُّ بِالْمُرَاعَاةِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَ الْعِلْمُ وَالسِّنُّ فِي خَيْرَيْنِ، قُدِّمَ الْعِلْمُ، وَأما أَحْكَامُ الدُّنْيَا فَهِيَ مُرْتَبَةٌ عَلَى أَحْكَامِ الدِّينِ، فَمَنْ قُدِّمَ فِي الدِّينِ قُدِّمَ فِي الدُّنْيَا. وفي الآثار: «لَيْسَ مِثْلًا مَنْ لَمْ يُوقَّرْ كِبِيرًا، وَيَرْحَمُ صَغِيرًا، وَيَعْرِفَ لِعَالِمِنَا حَقَّهُ»^(٤). ومن الحديث الثابت في الأفراد: «مَا أَكْرَمَ شَابٌّ شَيْخًا لِسِنِّهِ إِلَّا قِيَّضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سَنَةِ مَنْ يُكْرِمُهُ»^(٥). وأنشدوا:

(١) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/ ١٧٢٩، وما بعده منه أيضاً، وحديث عائشة أخرجه أبو داود (٤٨٤٢) وقال: يَمِينٌ لَمْ يَدْرِكْ عَائِشَةَ. اهـ. وأورده مسلم في مقدمة صحيحه ٦/ ١. والحديث الآخر سلف ٣٧/ ٢.

(٢) الحديث الأول سلف ٣٦/ ٢، والثاني سلف ٦٢/ ٨ - ٦٣.

(٣) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/ ١٧٣٠، وما بعده منه أيضاً، والحديث لم نقف عليه مرفوعاً، وإنما أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٦٢٣٨)، والدارمي (٣٠٢٢) عن علي وعمر وزيد بن ثابت أنهم كانوا يجعلون الولاء للكبير. وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٤٠٤/ ١١ عن عمر وعبد الله وزيد، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٠٦/ ١٠ عن علي وعبد الله وزيد بن ثابت من قولهم. وورد عند بعضهم: الولاء للكبير. وذكره الزيلعي في نصب الراية ٤/ ١٥٥ وعزاه للقاسم بن حزم السرقسطي في كتابه «غريب الحديث» وقال: وقال في موضع آخر: قال يعقوب: الولاء للكُّبَر - بضم الكاف - وهو أكبر ولد الرجل المعتقد. انتهى.

(٤) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/ ١٧٣٠، وقول مالك في المدونة ٨٣/ ١، والحديث أخرجه أحمد (٦٩٣٧)، والبخاري في الأدب المفرد (٣٥٨)، والترمذي (١٩٢٠) من حديث عبد الله بن عمرو، ودون قوله ﷺ: «ويعرف لعالمنا حقّه» وأخرجها أحمد (٢٢٧٥٥)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٣٢٨) من حديث عباد بن الصامت ﷺ، وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/ ١٢٧: رواه أحمد والطبراني في الكبير، وإسناده حسن. اهـ. وقال الترمذي عن حديث عبد الله بن عمرو: حديث حسن صحيح.

(٥) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/ ١٧٣٠، والحديث أخرجه الترمذي (٢٠٢٢)، والعقيلي في الضعفاء الكبير ٤/ ٣٧٥ عن أنس ﷺ. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث هذا الشيخ يزيد ابن بيان. اهـ. وقال العقيلي: لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به.

يا عائبًا لِلشيوخِ مِنْ أَشَرِ ذَاخِلُهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَذَخِ
 اذْكُرْ إِذَا شِئْتَ أَنْ تُعَيِّبَهُمْ جَدُّكَ وَاذْكُرْ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخِ
 وَاَعْلَمْ بِأَنَّ الشَّبَابَ مَنْسِلُخٌ عَنْكَ وَمَا وَزَّهَ بِمَنْسِلِخِ
 مَنْ لَا يَعِزُّ الشَّيْخَ لَا بَلَغَتْ يَوْمًا بِهِ سِنَّهُ إِلَى الشَّيْخِ^(١)

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ أي: المتقدمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وعَدَمَ الله جميعاً الجَنَّةَ مع تفاوت الدرجات^(٢).
 وقرأ ابن عامر: «وَكُلُّ» بالرفع، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام^(٣).
 الباقون: «وَكَلَّا» بالنصب على ما في مصاحفهم، فمن نصب؛ فعلى إيقاع الفعل عليه، أي: وَعَدَ الله كُلَّا الحسنى. ومن رفع؛ فلأنَّ المفعول إذا تقدَّم ضَعُفَ عمل الفعل، والهاء محذوفة من وَعَدَهُ^(٤).

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَكُمْ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾
 يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْفُسِهِمْ بَشْرَكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ ندب إلى الإنفاق في سبيل الله. وقد مضى في «البقرة»^(٥) القول فيه. والعرب تقول لكلُّ من فَعَلَ فِعْلاً حَسَنًا: قد أقرض. كما قال:

وَإِذَا جُوزِيتَ قَرْضًا فَاجْزِهِ إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ^(٦)

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٠/٤ ، ونسبه لابن عبد الصمد السرقسطي ، وورد فيه وفي (م): تُعَيِّرُهُم، بدل: تُعَيِّبُهُم.

(٢) الكشاف ٦٣/٤ .

(٣) السبعة ص ٦٢٥ ، والتيسير ص ٢٠٨ .

(٤) الحجة للفارسي ٦/٢٦٦ - ٢٦٧ .

(٥) ٢١٩/٤ .

(٦) القائل لبيد ، وسلف ٢٢٢/٤ .

وَسُمِّيَ قَرْضاً؛ لأنَّ القرض أُخرج لاسترداد البذل. أي: من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة. قال الكلبي: «قرضاً» أي: صدقة «حَسَنًا» أي: محتسباً من قلبه بلا منٍّ ولا أذى. ﴿فَيُضَاعَفْ لَكُمْ﴾ ما بين السبع إلى سبع مئة، إلى ما شاء الله من الأضعاف^(١). وقيل: القرض الحسن هو أن يقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، رواه سفيان عن أبي حيان. وقال زيد ابن أسلم: هو النفقة على الأهل. الحسن: التطوع بالعبادات. وقيل: إنَّه عمل الخير، والعرب تقول: لي عند فلان قرضٌ صِدْقٍ، وقرضٌ سوءٌ^(٢). القشيري: والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية، طيب النفس، يتنغي به وجهه الله، دون الرياء والسمعة، وأن يكون من الحلال.

ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الرديء فيخرجه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٧] وأن يتصدق في حال يأمل الحياة؛ فإنَّ النبي ﷺ سئل عن أفضل الصدقة فقال: «أن تُعْطِيَهُ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تَأْمَلُ الْعَيْشَ، وَلَا تُنْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ التَّرَاقِي قُلْتَ: لِفُلَانٍ كَذَا، وَلِفُلَانٍ كَذَا»^(٣). وأن يُخْفِيَ صدقته؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْفُوها وَتُؤْتُوها الْفَقْرَةَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧١]. وألا يَمُنَّ؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤]. وأن يستحقر كثيراً ما يُعْطِي؛ لأنَّ الدنيا كلُّها قليلة، وأن يكون من أحبِّ أمواله؛ لقوله تعالى: ﴿كَانَ نَسْأَلُوا آلَهُ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا يُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] وأن يكون كثيراً؛ لقوله ﷺ: «أفضل الرقاب أغلاها ثمنًا، وأنفسها عند أهلها»^(٤).

﴿فَيُضَاعَفْ لَهُ﴾ وقرأ ابن كثير وابن عامر: «فَيُضَاعَفْ» بإسقاط الألف إلا ابن عامر

(١) تفسير الرازي ٢٩/٢٢١ و ٣٠/٢٨.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٧٢، وقول أبي حيان أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/٥١٠، وابن أبي حاتم في التفسير ٢/٤٦١ (٢٤٣٣)، وقول زيد بن أسلم أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٢/٤٦٠ (٢٤٣٢).

(٣) الوسيط ٤/٢٤٧، وما بعده منه أيضاً، والحديث سلف تخريجه ٣/٦٢ بالهامش.

(٤) الوسيط ٤/٢٤٧، والحديث سلف تخريجه ١٠/٥٨.

ويعقوب نصبوا الفاء. وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة: «فَيَضَاعِفُهُ» بالالف وتخفيف العين إلا أنَّ عاصماً نصب الفاء، ورفع الباقون^(١) عطفاً على «يُقْرِضُ». وبالنصب جواباً على الاستفهام. وقد مضى في «البقرة»^(٢) القول في هذا مستوفى. ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ يعني الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ العامل في «يَوْمَ»: ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾^(٣)، وفي الكلام حذف، أي: «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» في «يَوْمَ تَرَى» فيه ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ﴾ أي: يمشي على الصراط، في قول الحسن^(٤)، وهو الضياء الذي يمرون فيه ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: قدامهم. ﴿وَيَأْتِيهِمْ﴾ قال الفراء^(٥): الباء بمعنى «في» أي: في إيمانهم. أو بمعنى «عن» أي: عن إيمانهم. وقال الضحاك^(٦): «نُورُهُمْ» هُذَاهُمْ «وَيَأْتِيَانِيهِمْ» كتبهم، واختاره الطبري^(٧). أي: يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم، وفي إيمانهم كتب أعمالهم. فالباء على هذا بمعنى «في». ويجوز على هذا أن يوقف على «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» ولا يوقف إذا كانت بمعنى «عن».

وقرأ سهل بن سعد الساعدي وأبو حية: «وَيَأْتِيَانِيهِمْ» بكسر الألف^(٨)، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر. وعطف ما ليس بظرف على الظرف؛ لأنَّ معنى الظرف الحال، وهو متعلق بمحذوف. والمعنى: يسعى كائناً «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» وكائناً «يَأْتِيَانِيهِمْ»، وليس قوله: «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» متعلقاً بنفس «يَسْعَى».

(١) السبعة ص ٦٢٥، والتيسير ص ٨١، والنشر ٢/٢٢٨.

(٢) ٢٢٧/٤.

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧١٧/٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧٣.

(٥) في معاني القرآن له ٣/١٢٢.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٩٥.

(٧) في تفسيره ٣٩٨/٢٢ بإسناده عنه.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحاسب ٢/٣١١، وما بعده منه.

وقيل : أراد بالنور: القرآن. وعن ابن مسعود: يُؤْتُونَ نورهم على قَدَر أعمالهم، فمَنهم من يُؤْتَى نوره كالنخلة، ومَنهم من يُؤْتَى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً مَن نوره على إبهام رجله، فيُطْفَأ مرَّةً وَيُوقَدُ أخرى^(١). وقال قتادة: ذكر لنا أَنَّ نبيَّ الله ﷺ قال: «إِنَّ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ مَن يُضِيءُ نُورَهُ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَدْنِ [أَبْيَنَ مِنَ الْيَمَنِ أَوْ صَنْعَاءَ]^(٢)، ودون ذلك، حتى يكون منهم مَن لَا يُضِيءُ نوره إِلَّا مَوْضِعَ قَدَمَيْهِ». قال الحسن: ليستضيؤوا به على الصراط، كما تقدَّم. وقال مقاتل: ليكون دليلاً لهم إلى الجنة^(٣). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿بُشِّرَكُمُ الْيَوْمَ جَنَّتْ بَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ التقدير: يقال لهم: «بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ» دخول جَنَّتٍ. وَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ؛ لِأَنَّ الْبَشْرَى حَدَثٌ، وَالْجَنَّةُ عَيْنٌ، فَلَا تَكُونُ هِيَ هِيَ^(٤). «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» أي: مِنْ تَحْتِهِمْ أَنْهَارُ اللَّبَنِ وَالْمَاءِ وَالْخَمْرِ وَالْعَسَلِ مِنْ تَحْتِ مَسَاكِنِهَا.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الدخول المحذوف، التقدير: «بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ» دخول جَنَّتٍ «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» مقدرين الخلود فيها، وَلَا تَكُونُ الْحَالُ مِنْ بَشْرَاكُم؛ لِأَنَّ فِيهِ فَصْلاً بَيْنَ الصَّلَةِ وَالْمَوْصُولِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِمَّا دَلَّ عَلَيْهِ الْبَشْرَى، كَأَنَّهُ قَالَ: تَبْشِرُونَ خَالِدِينَ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الظَّرْفُ الَّذِي هُوَ «الْيَوْمَ» خَبِراً عَنْ «بُشْرَاكُم»، وَ«جَنَّتْ» بَدَلاً مِنَ الْبَشْرَى، عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ، كَمَا تَقَدَّمَ. وَ«خَالِدِينَ» حَالٌ حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ. وَأَجَازَ الْقُرَّاءُ^(٥) نَصَبَ «جَنَّتْ» عَلَى الْحَالِ، عَلَى أَنْ يَكُونَ «الْيَوْمَ»

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٩٩/١٣، والطبري ٣٩٨/٢٢.

(٢) ما بين حاصرتين في (د) هكذا : أو ما بين اليمن وصنعاء . وفي (م) : أو ما بين المدينة وصنعاء . والمنبت من (ط) ، وتفسير البغوي ٢٩٥/٤ ، وتفسير الطبري ٣٩٧/٢٢ - ٣٩٨ بإسناده عنه ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ٢٧٥/٢ . قال الحَمَوِي في معجم البلدان ٨٩/٤ : عَدْنٌ ، بِالْتَّحْرِيكِ ، وَآخِرُهُ نُونٌ : مَدِينَةٌ مَشْهُورَةٌ عَلَى سَاحِلِ بَحْرِ الْهِنْدِ مِنْ نَاحِيَةِ الْيَمَنِ ... وَتُضَافُ إِلَى أَثْبِينَ ، وَهُوَ مُخْلَافٌ عَدْنٌ مِنْ جَمَلَتِهِ .

(٣) النكت والعيون ٤٧٣/٥ .

(٤) البيان لابن الأنباري ٤٢١/٢ ، والمشكل لمكي ٧١٧/٢ .

(٥) في معاني القرآن له ١٣٢/٣ ، ونقله عنه المصنف بواسطة مكي بن أبي طالب في المشكل ٧١٧/٢ .

خبراً عن «بُشْرَاكُم» وهو بعيد، إذ ليس في «جَنَّات» معنى الفعل. وأجاز أن يكون «بُشْرَاكُم» نصباً على معنى: يبشرونهم بشرى، وينصب «جَنَّات» بالبشرى، وفيه تفرقة بين الصلة والموصول.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظِرُونَا نَقِيَسَ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَلَّكُمْ فَاتَّقِسُوا نُورًا فَضَرَبَ بَيْنَهُمْ سُورٌ لَمْ يَبْطِئْ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَهَرُوا مِنْ فِيْلِهِ الْعَذَابُ ۝١٢﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ ۝١٣﴾ قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ يَدِيَّةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَاؤُنْكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَيَسُ أَلْمَصِيذُ ۝١٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ﴾ العامل في «يَوْمَ»: «ذَلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ». وقيل: هو بدل من اليوم الأول^(١). ﴿أَنْظِرُونَا نَقِيَسَ﴾ قراءة العامة: بوصل الألف مضمومة الظاء، من نظر، والنظر: الانتظار، أي: انتظرونا. وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب: «أَنْظِرُونَا» بقطع الألف وكسر الظاء^(٢)، من الإنظار. أي: أمهلونا وأخرونا، أنظرته: أخرته. واستنظرته أي: استمهلهته^(٣). وقال الفراء^(٤): تقول العرب: أنظرنى: انتظرنى، وأنشد لعمر بن كُثُوم:

أَبَا هِنْدٍ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْنَا وَأَنْظِرْنَا نَخْبِرَكَ الْيَقِينَا

أي: انتظرونا. ﴿نَقِيَسَ مِنْ نُورِكُمْ﴾ أي: نستضيء من نوركم^(٥). قال ابن عباس وأبو أمامة: يغشى الناس يوم القيامة ظلمة - قال الماوردي^(٦): أظنها بعد فصل القضاء - ثم يعطون نوراً يمشون فيه. قال المفسرون: يُعْطِي الله المؤمنين نوراً يوم القيامة على

(١) المشكل لمكي ٧١٨/٢.

(٢) السبعة ص ٦٢٥ - ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨، والنشر ٣٨٤/٢، وتفسير الطبري ٤٠٠/٢٢.

(٣) الصحاح (نظر).

(٤) في معاني القرآن له ١٣٣/٣، والبيت الآتي سلف ٢٩٨/٢.

(٥) تفسير البغوي ٢٩٦/٤.

(٦) في النكت والعيون ٤٧٤/٥ وما قبله منه أيضاً، وأخرجه الطبري ٤٠١/٢٢ عن ابن عباس.

قَدَّرَ أعمالهم يمشون به على الصراط، ويُعطي المنافقين أيضًا نوراً خديعةً لهم؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾^(١) [النساء: ١٤٢] وقيل: إِنَّمَا يُعْطَوْنَ النُّورَ؛ لِأَنَّ جَمِيعَهُمْ أَهْلُ دَعْوَةِ دُونِ الْكَافِرِ، ثُمَّ يَسْلُبُ الْمُنَافِقُ نُورَهُ؛ لِنِفَاقِهِ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ^(٢). وقال أبو أمامة: يُعْطَى الْمُؤْمِنُ النُّورَ، وَيُتْرَكُ الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ بِلَا نُورٍ^(٣). وقال الكلبي: بَلْ يَسْتَضِيءُ الْمُنَافِقُونَ بِنُورِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يُعْطَوْنَ النُّورَ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَمْشُونَ، إِذْ بَعَثَ اللَّهُ فِيهِمْ رِيحًا وَظِلْمَةً، فَأُطْفِئَ بِذَلِكَ نُورَ الْمُنَافِقِينَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبِّكَ أَتَيْتُمْ لَنَا نُورَنَا﴾ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُونَ؛ خَشْيَةً أَنْ يُسْلِبُوهُ كَمَا سَلَبَهُ الْمُنَافِقُونَ، فَإِذَا بَقِيَ الْمُنَافِقُونَ فِي الظُّلْمَةِ لَا يَبْصِرُونَ مَوَاضِعَ أَقْدَامِهِمْ قَالُوا لِلْمُؤْمِنِينَ: «انْظُرُونَا نَقْتَبِسَ مِنْ نُورِكُمْ».

﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ أي: قَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ: «ارْجِعُوا». وقيل: بَلْ هُوَ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ^(٤): «ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ» إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي أَخَذْنَا مِنْهُ النُّورَ، فَاطْلُبُوا هُنَاكَ لِأَنْفُسِكُمْ نُورًا، فَإِنَّكُمْ لَا تَقْتَبِسُونَ مِنْ نُورِنَا. فَلَمَّا رَجَعُوا وَانْعَزَلُوا فِي طَلَبِ النُّورِ، ضَرَبَ بَيْنَهُمْ بَسُورٌ. وقيل: أي: هَلَّا طَلَبْتُمْ النُّورَ مِنَ الدُّنْيَا بَأَنْ تُؤْمِنُوا. «بِسُورٍ» أي: سُورٌ؛ وَالْبَاءُ صِلَةٌ^(٥). قَالَه الْكَسَائِيُّ. وَالسُّورُ: حَاجِزٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ. وَرَوَى أَنَّ ذَلِكَ السُّورَ بَيْتَ الْمَقْدَسِ عِنْدَ مَوْضِعٍ يَعْرِفُ بِوَادِي جَهَنَّمَ^(٦). ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ يَعْنِي: مَا يَلِي مِنْهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يَعْنِي: مَا يَلِي الْمُنَافِقِينَ. قَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ: هُوَ الْبَابُ الَّذِي بَيْتُ الْمَقْدَسِ الْمَعْرُوفُ بِبَابِ الرَّحْمَةِ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو: إِنَّهُ سُورُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ الشَّرْقِيِّ، بَاطِنُهُ فِيهِ الْمَسْجِدُ «وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ

(١) تفسير البغوي ٢٩٦/٤.

(٢) النكت والعيون ٤٧٤/٥.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٢٧/١٠ و(١٨٨٢٣) بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٤٧٥/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٩٦/٤.

(٦) تفسير الطبري ٤٠١/٢٢ - ٤٠٢، وأخرج القول الأخير عن ابن عباس وكعب وعبد الله بن عمرو، وسيوردهم المصنف قريباً.

الْعَذَابُ» يعني: جهنّم. ونحوه عن ابن عباس^(١). وقال زياد بن أبي سودة: قام عبادة بن الصامت على سور بيت المقدس الشرقي فبكى، وقال: من هَاهُنَا أَخْبِرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَأَى جَهَنَّمَ^(٢). وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار «بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ» يعني: الجنة «وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» يعني: جهنّم^(٣). وقال مجاهد: إِنَّهُ حِجَابٌ كَمَا فِي «الْأَعْرَافِ» وقد مضى القول فيه^(٤). وقد قيل: إِنَّ الرّحمة التي في باطنه نور المؤمنين، والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين^(٥).

قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْلِفْ بِالْعَهْدِ إِنَّكَ ذِي صُلَّةٍ وَرَأْسُ الْكُرْسِيِّ﴾ أي: ينادي المنافقون المؤمنين: ﴿أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ﴾ في الدنيا، يعني: نصلي مثل ما تصلون [ونغزوا مثل ما تغزون]^(٦) ونفعل مثل ما تفعلون ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أي: يقول المؤمنون: «بلى» قد كنتم معنا في الظاهر ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنَّا أَنْتُمْ﴾ أي: استعملتموها في الفتنة. وقال مجاهد: أهلكتموها بالتفاق. وقيل: بالمعاصي، قاله أبو سنان. وقيل: بالشهوات واللذات، رواه أبو نمير الهمداني^(٧).

(١) تفسير البغوي ٢٩٦/٤ عن كعب وابن عمرو، وسلف تخريجه عنهما - وعن ابن عباس - في التعليق السابق.

(٢) المحرر الوجيز ٢٦٢/٥، والحديث أخرجه ابن حبان (٧٤٦٤)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٢٦٦)، وأبو نعيم في الحلية ١٢٩/٦ من طريق سعيد بن عبد العزيز، عن زياد بن أبي سودة، به. وسعيد بن عبد العزيز قد اختلط قبل موته، وزياد بن أبي سودة قال عنه أبو حاتم في الجرح والتعديل ٥٣٤/٣: لا أراه سمع من عبادة بن الصامت. اهـ. وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرک ٤٧٨-٤٧٩، عن محمد بن ميمون، عن بلال بن عبد الله، عن عبادة، به، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: بل منكر، وآخره باطل؛ لأنه ما اجتمع عبادة برسول الله ﷺ هناك، ثم من هو ابن ميمون وشيخه؟ وفي نسخة أبي مسهر: عن سعيد عن زياد بن أبي سودة قال: رثي عبادة... فهذا المرسل أجود. اهـ.

(٣) النكت والعيون ٤٧٥/٥، وأخرجه عنه الطبري ٤٠٤/٢٢ مختصراً.

(٤) ٢٢٦/١١.

(٥) النكت والعيون ٤٧٥/٥.

(٦) ما بين حاصرتين جاءت في (ظ) و(د) هكذا: ونقرأ مثل ما تقرؤون. والمثبت من (م)، والنكت والعيون ٤٧٦/٥ والكلام منه.

(٧) النكت والعيون ٤٧٦/٥، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥٧/٢، وأخرجه عنه الطبري ٤٠٤/٢٢ - ٤٠٥.

﴿وَتَرَبَّصُّنَا وَأُنَبِّئُكَ﴾ أي: «تَرَبَّصُّنَا» بالنبِيِّ ﷺ الموت، وبالمؤمنين الدوائر. وقيل: «تَرَبَّصُّنَا» بالنوبة «وَأُنَبِّئُكَ» أي: شككتكم في التوحيد والنبوة. ﴿وَعَزَّزْتُكُمُ الْأَمَانُ﴾ أي: الأباطيل^(١). وقيل: طول الأمل^(٢)، وقيل: هو ما كانوا يتمنونونه من ضَعْفِ المؤمنين ونزول الدوائر بهم^(٣). وقال قتادة: الأمانى هنا: خِدَعُ الشيطان. وقيل: الدنيا، قاله عبد الله بن عباس. وقال أبو سنان: هو قولهم: سَيُعَقَّرُ لَنَا^(٤). وقال بلال بن سعد: ذُكِّرْكَ حَسَنَاتِكَ، ونسيانك سيئاتك غِرَّة. ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يعني: الموت. وقيل: نصرة نبيِّه ﷺ. وقال قتادة: إلقاؤهم في النار^(٥).

﴿وَعَزَّزْتُكُمْ﴾ أي: خدعكم ﴿يَا لَلْعُرُورِ﴾ أي: الشيطان، قاله عكرمة. وقيل: الدنيا، قاله الضحاك^(٦). وقال بعض العلماء: إِنَّ لِلْبَاقِي بِالْمَاضِي مَعْتَبَرًا، وللآخر بالأوّل مزدَجَرًا، والسعيد من لا يغترُّ بالطمع، ولا يركن إلى الخُدَع، ومن ذكر المنيّة نسي الأمنيّة، ومن أطال الأمل نسي العمل، وغفل عن الأجل. وجاء «الْعُرُورُ» على لفظ المبالغة للكثرة^(٧).

وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيعِ وَسِمَاكُ بن حرب: «الْعُرُورُ» بضم الغين^(٨)، يعني: الأباطيل، وهو مصدر.

وعن ابن عباس: أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ خَطَّ لَنَا خَطُوطًا، وَخَطَّ مِنْهَا خَطًّا نَاحِيَةً فَقَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا هَذَا؟ هَذَا مَثَلُ ابْنِ آدَمَ وَمِثْلُ التَّمَنِّيِّ، وَتِلْكَ الْخَطُوطُ الْأَمَالُ بَيْنَمَا هُوَ يَتَمَنَّى إِذْ جَاءَهُ الْمَوْتُ»^(٩). وعن ابن مسعود قال: خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطًّا مَرْبَعًا،

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٢٥.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٦٣.

(٣) الوسيط ٤/٢٤٩.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧٦، وأخرجه الطبري ٢٢/٤٠٦ عن قتادة.

(٥) النكت والعيون ٥/٤٧٦، دون قوله: وقيل: نصرة نبيِّه ﷺ. فمن معاني القرآن للزجاج ٥/١٢٥.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٧٦.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٥٩.

(٨) القرطبات الشاذة ص ١٥٢، والمحاسب ٢/٣١١.

(٩) لم نقف عليه.

وخطَّ وسطه خطًّا وجعله خارجًا منه، وخطَّ عن يمينه ويساره خطوطًا صغارًا فقال: «هذا ابن آدم، وهذا أجلُّه محيط به، وهذا أمُّه قد جاوز أجلَّه، وهذه الخطوط الصغار الأعراس، فإن أخطأه هذا نهشه هذا، وإن أخطأه هذا نهشه هذا»^(١).

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ﴾ أيها المنافقون ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أيأسهم من النجاة. وقراءة العامة: «يُؤْخَذُ» بالياء؛ لأنَّ التانيث غير حقيقي؛ ولأنَّه قد فصل بينها وبين الفعل. وقرأ ابن عامر ويعقوب: «تُؤْخَذُ» بالتاء^(٢)، واختاره أبو حاتم؛ لتأنيث الفدية. والأوَّل اختيار أبي عبيد، أي: لا يقبل منكم بَدَل ولا عِوَض ولا نَفْس أخرى. ﴿وَمَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ﴾ أي: مقامكم ومنزلكم ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: أولى بكم^(٣)، والمولى: من يتولَّى مصالح الإنسان، ثم استعمل فيمن كان ملازمًا للشيء. وقيل: أي: النار تملك أمرهم^(٤)، بمعنى أنَّ الله تبارك وتعالى يُرَكِّب فيها الحياة والعقل فهي تميِّز غيظًا على الكفَّار، ولهذا خوطبت في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾. ﴿وَبَيْتُ الْمَصِيرِ﴾ أي: ساءت مرجعًا ومصيرًا.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يقرب ويحين^(٥)، قال الشاعر:

(١) أخرجه البخاري (٦٤١٧)، قال ابن حجر في فتح الباري ٢٣٨/١١: الأعراس، جمع عَرَضَ - بفتحين - وهو ما يتفتح به في الدنيا في الخير والشر. ونَهَشَ: أصابه.

(٢) السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٦، والنشر ٣٨٤/٢، والكشف لمكي ٣١٠/٢ - ٣١١.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٢/٢، وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٣.

(٤) الوسيط ٢٤٩/٤.

(٥) النكت والعيون ٤٧٨/٥، وما بعده منه.

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتْرَكَ الْجَهْلَا وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلًا^(١)
وماضيه: أَنَّى - بالقصر - يَأْنِي^(٢). ويقال: آنَ لك - بالمد - أن تفعل كذا، يَثِينُ
أَيْنًا، أي: حَانَ، مثل أَنَّى لك، وهو مقلوب منه^(٣). وأنشد ابن السكيت:
أَلَمَّا يَثْنُ لِي أَنْ تُجَلِّيَ عَمَائِي
وَأُقْصِرُ عَنْ لَيْلَى بَلَى قَدْ أَنَّى لِيَا
فجمع بين اللغتين.

وقرأ الحسن: «أَلَمَّا يَأْنِ»^(٤)، وأصلها «أَلَمْ» زيدت «ما» فهي نفي لقول القائل:
قد كان كذا، و«لم» نفي لقوله: كان كذا.

وفي «صحيح مسلم»^(٥) عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا
الله بهذه الآية: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ» إلا أربع سنين.
قال الخليل: العتاب: مخاطبة الإدلال، ومذاكرة المَوْجِدَة^(٦). تقول: عاتبته
معاتبه ﴿أَنْ تَخْشَعَ﴾ أي: تَذَلَّ وتلین ﴿قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ روي أن
المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي ﷺ لما ترفعوا بالمدينة، فنزلت الآية^(٧)؛ ولما
نزلت هذه الآية قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَبْطِئُكُمْ بِالْخُشُوعِ»^(٨) فقالوا عند ذلك: خَشَعْنَا.
وقال ابن عباس: إِنَّ اللَّهَ اسْتَبْطَأَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ، فعاتبهم على رأس ثلاثة عشرة سنة
من نزول القرآن^(٩).

(١) القائل كَثِيرٌ عَزَّةٌ، وهو في ديوانه ص ٢١٥، ورواية عجزه هكذا:

وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَلْمُ لِي الْعَقْلَا

(٢) تهذيب اللغة ١٥/٥٥٣.

(٣) الصحاح (أين)، وما بعده منه أيضاً.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٢، والمحاسب ٣١٢/٢، وما بعده منه.

(٥) برقم (٣٠٢٧).

(٦) الصحاح (عتب)، وما بعده منه أيضاً، والمصنف نقله عنه بواسطة المفهم ٤٠٦/٧، وما بعده منه
أيضاً.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٢٦٤، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٣٨ (١٨٨٢٣) عن مقاتل بن حيان.

(٨) لم تقف عليه.

(٩) النكت والعيون ٥/٤٧٧، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٣٨ (١٨٨٢٥).

وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أَنَّهُمْ سألوا سلمانَ أَن يُحَدِّثَهُمْ بعجائب التوراة فنزلت: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكِتَابُ الْمُنِيرُ﴾ إلى قوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ الآية [يوسف: ١-٣]؛ فأخبرهم أَنَّ هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفُّوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأوَّل فنزلت: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان^(١).

قال السدي وغيره: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالظاهر، وأسرُّوا الكفر «أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين^(٢).

قال سعد: قيل: يا رسول الله، لو قصصت علينا، فنزل: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ فقالوا بعد زمان: لو حَدَّثْتُنَا، فنزل: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ﴾ [الزمر: ٢٣] فقالوا بعد مدة: لو ذكَّرتنا، فأنزل الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ﴾^(٣). ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطأهم وهم أحبُّ خَلْقِهِ إِلَيْهِ^(٤).

وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام؛ لأنَّه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي: ألم يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا بالتوراة والإنجيل أن تليِّن قلوبهم للقرآن، وألَّا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى، إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيِّهم فقت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي: وألَّا يكونوا، فهو منصوب عطفاً على «أَن

(١) تفسير البغوي ٤/٢٩٧.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٧٧ وعزاه لابن عباس وابن مسعود والقاسم بن محمد.

(٣) أسباب النزول للواحي ص ٤٣٢ بإسناده عنه.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧٧، وسلف تخريجه قريباً عن ابن مسعود.

تَخْشَعُ». وقيل: مجزوم على النهي^(١)، مجازه: ولا يكونن، ودليل هذا التأويل رواية رُوِيَ عن يعقوب: «لَا تَكُونُوا» بالتاء^(٢)، وهي قراءة عيسى وابن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى، أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم.

قال ابن مسعود: إِنَّ بني إسرائيل لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم، فاخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استحلته أنفسهم، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون، ثم قالوا: اغرضوا هذا الكتاب على بني إسرائيل، فإن تابوكم فاتركوهم، وإلا فاقتلوهم. ثم اصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم، وقالوا: إن هو تابعننا لم يخالفنا أحد، وإن أبى قتلناه، فلا يختلف علينا بعده أحد، فأرسلوا إليه، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [قَرْنٍ] وَعَلَّقَهَا فِي عُنُقِهِ، ثم لبس عليه ثيابه، فأتاهم، فعرضوا عليه كتابهم، وقالوا: أتؤمن بهذا؟ فضرب بيده على صدره، وقال: آمَنْتُ بهذا. يعني: المعلق على صدره. فافتרכת بنو إسرائيل على بَضْعِ وسبعين مِلَّةً، وخير مللهم أصحاب ذِي الْقَرْنِ. قال عبد الله: ومن يَعِشْ منكم فسيرى منكرًا، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيّره أن يُعْلِمَ الله من قلبه أَنَّهُ له كاره^(٣).

وقال مقاتل بن حيان: يعني: مؤمني أهل الكتاب طال عليهم الأمد واستبطؤوا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ^(٤).

﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ فَسِقُوتٌ﴾ يعني: الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع. وقيل: من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم. وقيل: هم من لا يؤمن في علم الله تعالى، ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَمَنُوا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٣٦٠.

(٢) النشر ٢/ ٣٨٤.

(٣) أخرجه بتمامه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/ ٣٣٣٩ (١٨٨٢٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٥٨٩)، وأخرجه مختصراً الطبري ٢٢/ ٤١٠، وما بين حاصرتين من مصادر التخريج، والقُرْن: الجعبة. اللسان (قرن).

(٤) تفسير الرازي ٢٩/ ٢٣٠ عن مقاتل بن سليمان.

به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين قَسَقَهم الله. وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجذِبِينَ ، فلما هاجروا أصابوا الرِّيفَ والنعمة ، ففتروا عمَّا كانوا فيه ، فقسّت قلوبهم ، فوعظهم الله فأفاقوا.

وذكر ابن المبارك^(١) : أخبرنا مالك بن أنس ، قال : بلغني أنَّ عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تُكثِرُوا الكلام بغير ذِكرِ الله تعالى فتقسو قلوبكم ، فإنَّ القلب القاسي بعيد من الله ، ولكن لا تعلمون ، ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنَّكم أرباب ، وانظروا فيها - أو قال : في ذنوبكم - كأنَّكم عبيد ، فإنَّما الناس رجلان ، معافى ومبتلى ، فارحموا أهل البلاء ، واحمدوا الله على العافية.

وهذه الآية : «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ» كانت سببَ توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك - رحمهما الله تعالى. ذكر أبو المطرف عبد الرحمن ابن مروان القلانسِيّ قال : حدَّثنا أبو محمد الحسن بن رשיق ، قال : حدَّثنا علي بن يعقوب الزِّيَّات ، قال : حدَّثنا إبراهيم بن هشام ، قال : حدَّثنا زكريا بن أبي أبان ، قال : حدَّثنا الليث بن الحارث ، قال : حدَّثنا الحسن بن داهر ، قال : سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حملت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فنمنا ، وكنت مولعاً بضربِ العود والقُنْبُور ، فقممت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له : راشين السَّحَر ، وأراد سنان يغني ، وطائر يصيح فوق رأسي على شجرة ، والعود بيدي لا يجيني إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعني العود الذي بيده - ويقول : «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وما نَزَّلَ من الحقِّ» قلت : بلى والله! وكسرتُ العودَ ، وصَرَفْتُ مَنْ كان عندي ، فكان هذا أوَّل زهدي وتشميري^(٢). وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا وَتَغْصِ الْعَوَازِلَ وَاللُّؤْمَا

(١) في كتابه الزهد (١٣٥) ، وأخرجه أيضاً أبو نعيم في الحلية ٦/٣٢٨ .

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧٣١٧) - ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٠٧/٣٢ بإسناد آخر عن ابن المبارك ، ودون ذكر قوله : فضربت بصوت يقال له ... إلى قوله : يغني .

وَتَرْثِي لَصَبِّكُمْ مُغْرَمَ أقيم على هجركم مَأْتَمًا
يَبِيتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ يُرَاعِي الْكَوَائِبَ وَالْأَنْجَمَا
وماذا على الظُّبَيِّ لَوْ أَنَّهُ أَحَلَّ مِنَ الْوَضَلِ مَا حَرَّمَا

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية، فواعدته ليلاً، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ» فرجع القهقري وهو يقول: بلى والله قد آن! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة، وبعضهم يقول لبعض: إنَّ فضيلاً يقطع الطريق. فقال الفضيل: أَوَاه! أراني بالليل أسعى في معاصي الله، قوم من المسلمين يخافونني! اللهم إني قد تبثُّ إليك، وجعلتُ توبتي إليك جوار بيتك الحرام^(١).

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: «يُحْيِي الْأَرْضَ» الْجَذْبَةُ «بَعْدَ مَوْتِهَا» بالمطر. وقال صالح المُرِّي: المعنى: يُلْبِنُ الْقُلُوبَ بعد قساوتها^(٢). وقال جعفر بن محمد: يُحْيِيهَا بِالْعَدَلِ بعد الْجَوْرِ. وقيل: المعنى: فكَذَلِكَ يُحْيِي الْكَافِرَ بِالْهُدَى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة. وقيل: كذلك يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى من الأمم، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسي قلبه^(٣). ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله، وأنه لمحيي الموتى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصْذِقِينَ وَالْمُصَفِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّاهِدَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصْذِقِينَ وَالْمُصَفِّقَاتِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتشخيف

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧٣١٦)، والخربة: موضع الخراب. والسابلة: المأزون على الطرقات المترددون في حوائجهم. المعجم الوسيط (خراب) و(سيل).

(٢) النكت والعيون ٤٧٨/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٦٤/٥ بنحوه.

الصاد فيهما^(١)، من التصديق، أي: المصدقين بما أنزل الله تعالى. الباكون بالتشديد، أي: المتصدقين والمتصدقات، فأدغمت التاء في الصاد، وكذلك في مصحف أبي^(٢). وهو حثٌّ على الصدقات، ولهذا قال: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالصدقة والنفقة في سبيل الله. قال الحسن: كلُّ ما في القرآن من القرض الحسن فهو التطوع^(٣). وقيل: هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسبًا صادقًا. وإنما عطف بالفعل على الاسم؛ لأنَّ ذلك الاسم في تقدير الفعل، أي: إنَّ الذين صدَّقوا وأقرضوا ﴿يُضَاعَفْ لَهُمْ﴾ أمثالها. وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يُسمَّ فاعله. وقرأ الأعمش: «يُضَاعَفُهُ» بكسر العين وزيادة هاء^(٤). وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب: «يُضَعَّفُ» بفتح العين وتشديدها^(٥). ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ يعني: الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾. اختلف في «الشَّهَدَاءُ» هل هو مقطوع مما قبل، أو متصل به. فقال مجاهد وزيد بن أسلم: إنَّ الشهداء والصديقين هم المؤمنون، وأنَّه متصل، وروى معناه عن النبي ﷺ، فلا يُوقَف على هذا على قوله: «الصَّادِقُونَ» وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية^(٦). قال القشيري: قال الله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩] فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين، والصالحون يتلون الشهداء، فيجوز أن تكون

(١) السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٢.

(٣) سلف تخريجه عند الآية (١١) من هذه السورة.

(٤) لم نقف عليها.

(٥) السبعة ص ١٨٤ - ١٨٥، والتيسير ص ٨١، والنشر ٢/ ٢٢٨.

(٦) أخرجه عنهم الطبري ٢٢/ ٤١٤ - ٤١٥، إلا أن خبر زيد بن أسلم أخرجه عنه، عن البراء بن عازب قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: مؤمنو أمتي شهداء. قال: ثم تلا النبي ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ فَآوَلَهُمْ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾. وقول مجاهد في تفسيره ٢/ ٦٥٨، وينظر المكتفى في الوقف والابتداء للداني ص ٥٥٥ - ٥٥٦.

هذه الآية في جملة من صدَّق بالرسَل، أعني: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ». ويكون المعنى بالشهداء، مَنْ شَهِدَ لِلَّهِ بِالوَحْدَانِيَّةِ، فيكون صَدِيقٌ فوق صَدِيقٍ في الدرجات، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّاتِ الْعِلَاءَ لِيَرَاهُمْ مَنْ دُونِهِمْ، كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء، وإنَّ أبا بكر وعمر منهم وَأَنْعَمًا»^(١).

وروي عن ابن عباس ومسروق أَنَّ الشَّهَدَاءَ غَيْرُ الصَّادِقِينَ^(٢). فالشهداء على هذا منفصل مما قبله، والوقف على قوله: «الصَّادِقُونَ» حسن^(٣). والمعنى: «والشهداء عند ربِّهم لهم أجرهم ونورهم» أي: لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم. وفيهم قولان: أحدهما: أَنَّهُم الرسل يَشْهَدُونَ على أُمَّمهم بالتصديق والتكذيب، قاله الكلبي، ودليله قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

الثاني: أَنَّهُم أُمَّم الرسل يَشْهَدُونَ يوم القيامة، وفيما يَشْهَدُونَ به قولان: أحدهما: أَنَّهُم يَشْهَدُونَ على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية. وهذا معنى قول مجاهد^(٤). الثاني: يَشْهَدُونَ لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أُمَّمهم، قاله الكلبي. وقال مقاتل قولاً ثالثاً: إِنَّهُمْ القَتْلَى في سبيل الله تعالى. ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال: أراد شهداء المؤمنين. والواو واو الابتداء. والصَّادِقُونَ على هذا القول مقطوع من الشهداء^(٥).

وقد اختلف في تعيينهم، فقال الضحاك: هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعليّ وزيد

(١) المحرر الوجيز ٢٦٦/٥، والحديث لم نقف عليه مستنداً.

(٢) تفسير البغوي ٢٩٨/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٤١٣/٢٢، وعن مسروق - وحده - أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٦/٢.

(٣) ذكر الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٩٢٥/٢، والداني في المكثف في الوقف والابتداء ص ٥٥٥ أن الوقف على قوله تعالى: ﴿الصَّادِقُونَ﴾ تام.

(٤) النكت والعيون ٤٧٩/٥، وما بعده منه أيضاً.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٦١/٤.

وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزمة. وتابعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ألحقه الله بهم لما صدق نبيّه ﷺ ^(١). وقال مقاتل بن حبان: الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين ^(٢)، مثل مؤمن آل فرعون، وصاحب آل ياسين، وأبي بكر الصديق، وصاحب أصحاب الأخدود ^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بالرسول والمعجزات ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ فلا أجر لهم ولا نور.

قوله تعالى: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بَنَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَلًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَآئِعٌ الْفُورِ ﴿٢٥﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفاً على نفسه من القتل، وخوفاً من لزوم الموت، فبيّن أن الحياة الدنيا منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظةً على ما لا يبقى.

و«ما» صلة، تقديره: اعلّموا أن الحياة الدنيا لعب باطل ولهو فرح ثم ينقضي ^(٤). وقال قتادة: لعب ولهو: أكل وشرب. وقيل: إنه على المعهود من اسمه. قال مجاهد:

(١) الوسيط ٢٥١/٤، وتفسير البغوي ٢٩٨/٤، وجاءت تنمة العبارة فيهما هكذا: وتابعهم عمر بن الخطاب ألحقه الله بهم؛ لما عرف من صدق نيته.

(٢) الوسيط ٢٥١/٤، ونسبه إلى المقاتلين ابن حبان، وابن حبان.

(٣) في (م): وأصحاب الأخدود.

(٤) تفسير البغوي ٢٩٨/٤.

كلُّ لعبٍ لهو^(١). وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام»^(٢)، وقيل: اللَّعب: ما رَعِبَ في الدنيا. واللَّهو: ما ألهى عن الآخرة، أي: شغل عنها. وقيل: اللعب: الاقتناء. واللهو: النساء^(٣). ﴿وَزِينَةٌ﴾ الزينة: ما يتزين به، فالكافر يتزين بالدنيا ولا يعمل للآخرة^(٤)، وكذلك من تزين في غير طاعة الله.

﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي: يفخر بعضهم على بعض بها. وقيل: بالخِلقة والقوّة. وقيل: بالأنساب على عادة العرب في المفاخرة بالأباء^(٥). وفي «صحيح مسلم» عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، وَلَا يَفْخِرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ»^(٦). وصحَّ عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «أربع في أمّتي من أمرِ الجاهلية: الفخر في الأحساب»^(٧) الحديث. وقد تقدّم جميع هذا. ﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ لأنَّ عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة^(٨). قال بعض المتأخرين: «لَعِبٌ» كلعب الصبيان «وَلَهْوٌ» كلهو الفتيان «وَزِينَةٌ» كزينة النسوان «وَتَفَاخُرٌ» كتفاخر الأقران «وَتَكَاثُرٌ» كتكاثر الدهقان^(٩). وقيل: المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء^(١٠).

وعن عليٍّ عليه السلام أنه قال لعمار: لا تحزن على الدنيا؛ فإنَّ الدنيا ستّة أشياء: مأكول

(١) النكت والعيون ٥/ ٤٨٠.

(٢) ٣٦١/ ٨.

(٣) النكت والعيون ٥/ ٤٨٠.

(٤) زاد المسير ٨/ ١٧١.

(٥) النكت والعيون ٥/ ٤٨٠.

(٦) مسلم (٢٨٦٥): (٦٤)، وسلف ١١/ ١٢٩.

(٧) سلف ص ٢٢٨ من هذا الجزء.

(٨) النكت والعيون ٥/ ٤٨٠.

(٩) الدهقان، بكسر الدال وضمها: التاجر، فارسي معرّب. اللسان (دهق).

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٣٦٢.

ومشروب وملبوس ومشموم ومركوب ومنكوح؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة، وأكثر شربها الماء ويستوي فيه جميع الحيوان، وأفضل ملبوسها الدِّيَاج وهو نَسُجٌ دودة، وأفضل المشموم المِسْك وهو دم فأرة، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال، واللّه، إنّ المرأة لتزّين أحسنها يراد به أقبحها.

ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزراع في غيث فقال: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ﴾ أي: مطر ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بَاللّهِ﴾ الكفّار هنا: الزّراع؛ لأنّهم يغطّون البذر. والمعنى أنّ الحياة الدنيا كالزراع يُعجِب الناظرين إليه، لخضرته بكثرة الأمطار، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأنّ لم يكن، وإذا أعجب الزّراع فهو غاية ما يستحسن^(١). وقد مضى هذا المثل في «يونس» و«الكهف»^(٢) وقيل: الكفّار هنا الكافرون باللّه عزّ وجلّ؛ لأنّهم أشدّ إعجاباً بزيّنة الدنيا من المؤمنين^(٣). وهذا قول حسن؛ فإنّ أصل الإعجاب لهم وفيهم، ومنهم يظهر ذلك، وهو التعظيم للدنيا وما فيها. وفي الموحّدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم، وتتقلّل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة. وموضع الكاف رفع على الصفة^(٤).

﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ﴾ أي: يَجفّ بعد خضرته ﴿فَكَرَّهَ مُصَفِّكُهَا﴾ أي: متغيّراً عما كان عليه من النضرة. ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَمَاءً﴾ أي: فُتَاتًا وَتِبْنًا فيذهب بعد حُسْنه، كذلك دنيا الكافر^(٥). ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي: للكافرين. والوقف عليه حسن^(٦)، ويبتدىء:

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥ .

(٢) ٤٧٧/١٠ ، وعند الآية (٤٥) من سورة الكهف .

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥ ، وتفسير أبي الليث ٣٢٨/٣ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٨٠ .

(٦) لم نقف عليه .

﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ أي: للمؤمنين. وقال الفراء^(١): «وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ» تقديره: إما عذاب شديد وإما مغفرة، فلا يُوقَف على «شديد». ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ هذا تأكيد ما سبق، أي: تغرُّ الكفار، فأما المؤمن فالدنيا له متاعٌ بلاغٌ إلى الجنة^(٢). وقيل: العمل للحياة الدنيا متاع الغرور، تزهيداً في العمل للدنيا، وترغيباً في العمل للآخرة.

قوله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: سارعوا بالأعمال الصالحة التي تُوجب المغفرة لكم من ربكم^(٣). وقيل: سارعوا بالتوبة^(٤)؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة، قاله الكلبي. وقيل: التكبيرة الأولى مع الإمام، قاله مكحول. وقيل: الصف الأول^(٥). ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لو وصل بعضها ببعض^(٦). قال الحسن: يعني جميع السماوات والأرضين مبسوطتان، كلُّ واحدة إلى صاحبتهما. وقيل: يريد لرجل واحد، أي: لكلِّ واحد جنة بهذه السعة. وقال ابن كيسان: عني به جنة واحدة من الجنات. والعرض أقلُّ من الطول، ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله. قال:

كَأَن بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كَفَّهُ حَابِلٍ
وقد مضى هذا كله في «آل عمران»^(٧). وقال طارق بن شهاب: قال قوم من أهل الحيرة لعمر عليه السلام: «أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» فَاينَ النَّارُ؟ فقال لهم عمر: أَرَأَيْتَ اللَّيْلَ إِذَا وَلَّى وَجَاءَ النَّهَارُ أَيْنَ يَكُونُ اللَّيْلُ؟ فقالوا: لَقَدْ نَزَعْتَ بِمَا فِي التَّوْرَةِ مِثْلَهُ»^(٨).

(١) في معاني القرآن له ١٣٥/٣.

(٢) الوسيط ٢٥٢/٤.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٣/٤.

(٤) مجمع البيان للطبرسي ١٥٥/٢٧.

(٥) النكت والعيون ٤٨١/٥.

(٦) تفسير البغوي ٢٩٩/٤.

(٧) ٣١٣/٥ - ٣١٧، والبيت سلف تخريجه هناك ٣١٥/٥.

(٨) سلف تخريجه ٣١٥/٥.

﴿أَعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ شَرَطَ الإيمانَ لا غير، وفيه تقوية الرجاء^(١). وقد قيل: شَرَطَ الإيمانَ هنا، وزاد عليه في «آل عمران» فقال: ﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ [الآية: ١٣٤]. ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: إِنَّ الْجَنَّةَ لَا تُنَالُ وَلَا تُدْخَلُ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ^(٢). وقد مضى هذا في «الأعراف»^(٣) وغيرها. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ ﴿الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِأَمْوَالِهِمْ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ﴾ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ قال مقاتل: الْقَحْطُ وَقَلَّةُ النِّبَاتِ وَالشَّامِرُ. وقيل: الجوائح في الزرع^(٤). ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ بالأوصاب والأسقام، قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود، قاله ابن حيان. وقيل: ضيق المعاش، وهذا معنى رواية ابن جريج^(٥). ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ يعني في اللوح المحفوظ. ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ الضمير في «نَبْرَأَهَا» عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يَخْلُقَ المصيبة^(٦). وقال سعيد بن جبير: من قبل أن يخلق الأرض والنفس^(٧). ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: خَلَقَ ذَلِكَ وَحَفِظَ جَمِيعَهُ «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ»

(١) الوسيط ٢٥٢/٤.

(٢) تفسير البغوي ٢٩٩/٤.

(٣) ٢٢٣/٩.

(٤) النكت والعيون ٤٨١/٥ دون عزوه لمقاتل، والجوائح: جمع جانحة، وهي الشدة والنازلة العظيمة التي تتجاثر المال من سنة أو فتنة. اللسان (جوح).

(٥) النكت والعيون ٤٨٢/٥، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عن قتادة عبد الرزاق في التفسير ٢٧٥/٢، والطبري ٤١٩/٢٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٩٩/٤، وأخرجه عنه الطبري ٤٢٠/٢٢.

(٧) تفسير البغوي ٢٩٩/٤ دون عزو، وما بعده منه أيضاً.

هَئِن. قال الربيع بن صالح: لما أَخَذَ سعيد بن جبير رضي الله عنه بَكَيْت، فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكي لما أرى بك، ولما تذهب إليه. قال: فلا تَبْكُ؛ فَإِنَّهُ كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ تَعَالَى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ» الآية^(١). وقال ابن عباس: لما خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ قال له: اكتب. فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة^(٢). ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه؛ ثَقَّةٌ بِرَبِّهِمْ، وَتَوَكَّلَا عَلَيْهِ، وَقَالُوا: قَدْ عَلِمَ اللَّهُ أَيَّامَ الْمَرَضِ وَأَيَّامَ الصَّحَةِ، فَلَوْ حَرَصَ الْخَلْقُ عَلَى تَقْلِيلِ ذَلِكَ أَوْ زِيَادَتِهِ مَا قَدَرُوا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا».

وقد قيل: إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَتَّصِلُ بِمَا قَبْلَ، وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ هُوَ عَلَىٰ عَالَمِهِمْ مَا يَصِيبُهُمْ فِي الْجِهَادِ مِنْ قَتْلِ وَجَرَحٍ، وَبَيِّنَ أَنَّ مَا يَخْلُفُهُمْ عَنِ الْجِهَادِ مِنَ الْمَحَافَظَةِ عَلَى الْأَمْوَالِ وَمَا يَقَعُ فِيهَا مِنْ خَسْرَانٍ، فَالْكُلُّ مَكْتُوبٌ مُقَدَّرٌ لَا مَدْفَعَ لَهُ، وَإِنَّمَا عَلَى الْمَرْءِ امْتِثَالُ الْأَمْرِ.

ثُمَّ أَدْبَهُمْ فَقَالَ هَذَا: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ أَي: حَتَّى لَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ الرِّزْقِ. وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا عَلِمُوا أَنَّ الرِّزْقَ قَدْ فُتِرَ مِنْهُ لَمْ يَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَهُمْ مِنْهُ. وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ طَعْمَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطِئْهُ، وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَصِيبْهُ» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾^(٣). أَي: كَيْ لَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ الدُّنْيَا، فَإِنَّهُ لَمْ يُقَدَّرْ لَكُمْ، وَلَوْ قُدِّرَ

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٢٨.

(٢) سلف ١/٣٥٨.

(٣) لَمْ تَنْفَعْ عَلَيْهِ هَكَذَا مَرْفُوعاً، بَلْ أَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي الْمَصْنَفِ (٢٠٠٨٢) - وَمِنْ طَرِيقِهِ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٨٧٩٠) - عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ: ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ يَجِدُ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ: تَرْكُ الْمَرَاءِ فِي الْحَقِّ، وَالْكَذْبِ فِي الْمَزَاحَةِ، وَيَعْلَمُ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطِئْهُ، وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَصِيبْهُ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ١/٥٥: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وَقَتَادَةُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ. اهـ.

وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ، حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطِئْهُ، وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَصِيبْهُ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ.

لكم لم يفتنكم ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ﴾ أي: من الدنيا، قاله ابن عباس. وقال سعيد بن جبير: من العافية والخضب^(١). وروى عكرمة عن ابن عباس: ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً، وغنيمة شكر^(٢). والحزن والفرح المنهي عنهما هم اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يجوز، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ أي: متكبر بما أوتي من الدنيا، فخور به على الناس. وقراءة العامة: «آتَاكُمْ» بمد الألف، أي: أعطاكم من الدنيا. واختاره أبو حاتم. وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو: «آتَاكُمْ» بقصر الألف، واختاره أبو عبيد^(٣). أي: جاءكم، وهو معادل لـ «فَاتَكُمْ» ولهذا لم يقل: أفاتكم.

قال جعفر بن محمد الصادق: يا بن آدم مالك تأسى على مفقود لا يردّه عليك الفؤت، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت^(٤). وقيل لِيُزْرَجُجْهُرُ: أيها الحكيم! مالك لا تحزن على ما فات، ولا تفرح بما هو آتٍ؟ قال: لأنّ الفائت لا يتلافى بالعبرة، والآتي لا يُستدام بالخبرة^(٥). وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى: الدنيا مُبِيد ومُفِيد، فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد آذن بالرحيل. وقيل: المختال: الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار. والفخور: الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار. وكلاهما شِرْكٌ خفيّ. والفخور بمنزلة المَصْرَاة تُشَدُّ أخلافها ليجتمع فيها

(١) النكت والعيون ٥/٤٨٢، وأخرجه عن ابن عباس الطبري ٢٢/٤٢١، وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٤٠ (١٨٨٣٢).

(٢) النكت والعيون ٥/٤٨٢، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ١٣/٣٧٣ - ٣٧٤، والطبري ٢٢/٤٢١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٦٥، والقراءة في السبعة ص ٦٢٦، والتيسير ص ٢٠٨، والحجة للفارسي ٦/٢٧٥.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٩٩.

(٥) مجمع البيان للطبرسي ٢٧/١٥٦، والخبرة: السرور. القاموس (حبر). ويُزْرَجُجْهُرُ: وزير أنوشروان، واسمه مرثب من جزأين: يُزْرَجُ، وهو معرّب بزرک، أي: عظيم. ومهر بمعنى: شمس. تاج العروس (بزج)، وإعجام الأعلام لمحمود مصطفى ص ٧٣ - ٧٤.

اللبن، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك، فكَذَلِكَ الذي يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدَّع فهو الفخور.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ أي: لا يحب المختالين «الَّذِينَ يَبْخُلُونَ» فالَّذِينَ في موضع خفض، نعتاً للمختال^(١). وقيل: رفع بابتداء^(٢)، أي: الذين يبخلون فالله غني عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يبخلون ببيان صفة محمد ﷺ التي في كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس، فتذهب مآكلتهم، قاله السدي والكلبي. وقال سعيد بن جبیر: «الَّذِينَ يَبْخُلُونَ» يعني: بالعلم^(٣) ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ﴾ أي: بألا يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنه البخل بأداء حق الله عز وجل. وقيل: إنه البخل بالصدقة والحقوق، قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طاوس: إنه البخل بما في يديه^(٤). وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين: أحدهما: أن البخل الذي يلتذ بالإمساك. والسخي الذي يلتذ بالإعطاء. الثاني: أن البخل الذي يُعطي عند السؤال، والسخي الذي يعطي بغير سؤال.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي: عن الإيمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ غني عنه^(٥). ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يبخلون بها، ويأمرون الناس بالبخل بها، فإن الله غني عنهم.

وقراءة العامة: «بِالْبُخْلِ» بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحמיד وابن محيصن وحزمة والكسائي: «بِالْبَخْلِ»

(١) تفسير البغوي ٢٩٩/٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٦/٤.

(٣) النكت والعيون ٤٨٢/٥.

(٤) النكت والعيون ٤٨٢/٥، وما بعده منه أيضاً.

(٥) تفسير أبي الليث ٣٢٩/٣.

بفتحتين^(١)، وهي لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وابن السَّمِيع «بِالْبُخْلِ» بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم: «الْبُخْلُ» بضمَّتَيْن، وكلُّها لغات مشهورة. وقد تقدّم الفرق بين البخل والشحّ في آخر «آل عمران»^(٢).

وقرأ نافع وابن عامر: «فَإِنَّ اللَّهَ الْعَنِيَّ الْحَمِيدُ» بغير «هُوَ»^(٣). والباقون: «هُوَ الْعَنِيَّ» على أن يكون فصلاً. ويجوز أن يكون مبتدأ، و«الْعَنِيَّ» خبره، والجملة خبر «إِنَّ». ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً؛ لأنّ حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝٢٥ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِثْلَهُ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَتَقُونَ ۝٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة^(٥). وقيل: الإخلاص لله تعالى في العبادة، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، بذلك دعت الرسل، نوح فمن دونه إلى محمد ﷺ. ﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: الكتب، أي: أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قال ابن زيد: هو ما يُوزَن به ويتعامل^(٦) ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل في معاملاتهم^(٧). وقوله: ﴿بِالْقِسْطِ﴾

(١) السبعة ص ٢٣٣، والتيسير ص ٩٦.

(٢) ٤٤١/٥.

(٣) السبعة ص ٦٢٧، والتيسير ص ٢٠٨.

(٤) الحجة للفراسي ٢٧٦/٦.

(٥) الكشف ٦٦/٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٢٩/٣.

يدلُّ على أنَّه أراد الميزان المعروف. وقال قوم: أراد به العدل^(١). قال القشيري: وإذا حملناه على الميزان المعروف، فالمعنى: أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان، فهو من باب:

عَلَفْتُهَا تَبْنَا وَمَاءً بَارِدًا^(٢)

ويدلُّ على هذا قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ثم قال: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّلْزَلَ بِالْقِسْطِ﴾ [الرحمن: ٧-٩] وقد مضى القول فيه. ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ روى عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ: الْحَدِيدَ وَالنَّارَ وَالْمَاءَ وَالْمِلْحَ»^(٣). وروى عكرمة عن ابن عباس قال: ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام: الحجر الأسود وكان أشدَّ بياضاً من الثلج، وعصا موسى وكانت من آسِ الجنة، طولها عشرة أذرع مع طول موسى، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء: السندان والكَلْبَتَانِ والمِيقعة، وهي المِطرقة، ذكره الماوردي^(٤).

وقال الثعلبي: قال ابن عباس: نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين: السندان، والكَلْبَتَانِ، والمِيقعة، والمِطرقة، والإبرة. وحكاه القشيري قال: والمِيقعة: ما يحدُّ به؛ يقال: وَقَعْتُ الْحَدِيدَةَ أَقْعُهَا، أي: حَدَدْتُهَا^(٥). وفي «الصحيح»^(٦): والمِيقعة: الموضع الذي يألفه البازي^(٧) فيقع عليه، وخشبة القَصَّار التي يَدُقُّ عليها، والمِطرقة والمِسْنُ الطويل.

(١) زاد المسير ١٧٤/٨.

(٢) سلف ٢٩١/١.

(٣) أورده الواحدي في الوسيط ٢٥٣/٤، والديلمي في الفردوس ١٧٥/١، والبغوي في التفسير ٢٩٩/٤، والطبرسي في مجمع البيان ١٥٧/٢٧، وابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٤ ولكن عن ابن عمر رضي الله عنهما، وعزاء - أي ابن حجر - للثعلبي، وقال: وفي إسناده من لا أعرفه.

(٤) في النكت والعيون ٤٨٣/٥، وفيه: مثل طول موسى، بدل: مع طول موسى.

(٥) تهذيب اللغة ٣٧/٣.

(٦) مادة: (وقع).

(٧) البازي: واحد البزاة التي تعبيد، ضَرَبَ من الصقور. اللسان (بزا).

وروي أنَّ الحديد أنزل في يوم الثلاثاء. «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» أي: لإهراق الدماء. ولذلك نُهي عن القُصْد والحِجَامَة في يوم الثلاثاء؛ لأنَّه يوم جرى فيه الدم. وروي عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم»^(١). وقيل: «أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ» أي: أنشأناه وخلقناه، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةً زَوْجَ﴾^(٢) [الزمر: ٦] وهذا قول الحسن. فيكون من الأرض غير منزل من السماء^(٣). وقال أهل المعاني: أي: أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه^(٤). «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» يعني: السلاح والكُرَاع والجُنَّة^(٥). وقيل: أي: فيه من خشية القتل خوف شديد^(٦). ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ قال مجاهد: يعني: جُنَّة^(٧). وقيل: يعني انتفاع الناس بالماعون من الحديد، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه^(٨).

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي: أنزل الحديد؛ ليعلم من ينصره. وقيل: هو عطف على قوله تعالى: «لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» أي: أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب، وهذه الأشياء؛ ليتعامل الناس بالحق، «وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ» وليرى الله من ينصر دينه^(٩) ﴿و﴾ ينصر ﴿رُسُلَهُ بِالْقَيْبِ﴾ قال ابن عباس: ينصرونهم: لا يكذبونهم،

(١) أخرجه أبو داود (٣٨٦٢) عن أبي بكرة نفيح الحارث الثقفي ؓ، والراوية عنه ابنته كَيْسَة، ولا يُعرف حالها. كذا قال ابن حجر في لسان الميزان ٥٢٩/٧. وقال المنذري في مختصر سنن أبي داود ٣٤٩/٥: في إسناده: أبو بكرة بَكَّار بن عبد العزيز بن أبي بكرة. قال يحيى بن معين: ليس حديثه بشيء. وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به. اهـ. وعنده ابن الجوزي في الموضوعات (١٦٢٤).

ومعنى يرقأ: ينقطع. اللسان (رقا).

(٢) زاد المسير ١٧٤/٨.

(٣) النكت والعيون ٤٨٣/٥.

(٤) تفسير البغوي ٣٠٠/٤.

(٥) الكراع: السلاح، وقيل: اسم يجمع الخيل والسلاح. والجُنَّة: ما وارك من السلاح واستترت به منه. اللسان (كرع) و(جن).

(٦) النكت والعيون ٤٨٣/٥.

(٧) تفسير مجاهد ٦٥٨/٢، وأخرجه عنه الطبري ٤٢٦/٢٢.

(٨) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٤.

(٩) تفسير البغوي ٣٠٠/٤.

ويؤمنون بهم ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي: وهم لا يرونهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿قَوِيٌّ﴾ في أخذه ﴿عَزِيزٌ﴾ أي: منيع غالب. وقد تقدّم^(١). وقيل: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ بالإخلاص.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾ فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب، وأخبر أنه أرسل نوحًا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما^(٢) ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ أي: جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء، وبعضهم أمماً يتلون الكتب المنزلة من السماء: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان^(٣). وقال ابن عباس: الكتاب: الخط بالقلم^(٤) ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي: من اتهم بإبراهيم ونوح ﴿مُتَّهَدٌ﴾. وقيل: ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ﴾ أي: من ذريتهما مهتدون. ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَيَقُوتُوا﴾ كافرون خارجون عن الطاعة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا﴾ أي: أتبعنا ﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ أي: على آثار الذرية. وقيل: على آثار نوح وإبراهيم^(٥) ﴿بِرُسُلِنَا﴾ موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ﴿وَهَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ﴾ وهو الكتاب المنزل عليه. وقد تقدّم اشتقاقه في أول سورة «آل عمران»^(٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ على دينه، يعني الحوارين

(١) ٤١٢/١٤ - ٤١٣.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٣٣٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٦٩.

(٤) الكشاف ٤/٦٧.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٦٧.

(٦) ١١/٥.

وأتباعهم^(١) ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ أي: مَوَدَّةً، فكان يوادُّ بعضهم بعضاً^(٢). وقيل: هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترْك إيذاء الناس، وألأنَّ الله قلوبهم لذلك، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرَّفوا الكَلِمَ عن مواضعه. والرأفة: اللين، والرحمة: الشفقة. وقيل: الرأفة: تخفيف الكلِّ. والرحمة: تحمُّل الثقل^(٣). وقيل: الرأفة: أشدُّ الرحمة. وتمَّ الكلام. ثم قال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ أي: من قِبَلِ أنفسهم. والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبةً بإضمار فعل^(٤)، قال أبو علي: وابتدعوها رهبانيةً ابتدعوها. وقال الزجاج^(٥): أي: ابتدعوها رهبانيةً، كما تقول: رأيت زيداً وعمراً كلمتُ. وقيل: إنَّه معطوف على الرأفة والرحمة^(٦)، والمعنى على هذا أنَّ الله تعالى أعطاهم إياها فغيَّروا وابتدعوها فيها.

قال الماوردي^(٧): وفيها قراءتان؛ إحداهما: بفتح الراء، وهي الخوف من الرَّهب. الثانية: بضمِّ الراء^(٨)، وهي منسوبة إلى الرُّهبان، كالرُّضوانِيَّة من الرُّضوان؛ وذلك لأنَّهم حَمَلُوا أنفسهم على المشقَّات في الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلُّق بالكهوف والصوامع^(٩)، وذلك أنَّ ملوكهم غيَّروا وبَدَّلُوا، وبقي نفر قليل فترهَّبوا وتبتَّلوا. قال الضَّحَّاك: إنَّ ملوكاً بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلاث مئة سنة، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى فقتلوه، فقال قوم بقوا بعدهم: نحن إذا نهيناكم قتلونا، فليس يَسْعُنَا المقام بينهم، فاعتزَّلوا الناس واتَّخذوا

(١) زاد الميسر ١٧٦/٨ .

(٢) تفسير البغوي ٣٠٠/٤ .

(٣) النكت والعيون ٤٨٤/٥ ، والكلِّ: المصيبة تحدث. اللسان (كلل).

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤ .

(٥) في معاني القرآن له ١٣٠/٥ .

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٨/٤ .

(٧) في النكت والعيون ٤٨٤/٥ .

(٨) الكشف ٦٧/٤ ، والبحر المحيط ٢٢٨/٨ .

(٩) تفسير البغوي ٣٠٠/٤ .

الصوامع^(١). وقال قتادة: الرهبانية التي ابتدعوها رَفَضُ النساءِ واتَّخَذَ الصوامع. وفي خبر مرفوع: هي لحوقهم بالبراري والجبال^(٢).

﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها، قاله ابن زيد^(٣). وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ أي: ما أمرناهم إلا بما يُرْضِي الله، قاله ابن مسلم. وقال الزجاج^(٤): «مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ» معناه: لم نكتب عليهم شيئاً أَلْبَتَهُ. ويكون «ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ» بدلاً من الهاء والألف في «كَتَبْنَاهَا»، والمعنى: ما كتبناها عليهم، إلا ابتغاء رضوان الله. وقيل: «إِلَّا ابْتِغَاءَ» الاستثناء منقطع^(٥)، والتقدير: ما كتبناها عليهم، لكن ابتدعوها؛ ابتغاء رضوان الله.

﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ أي: فما قاموا بها حقَّ القيام. وهذا خصوص؛ لأنَّ الذين لم يَرَعَوْهَا بعض القوم، وإنَّما تَسَبَّبُوا بالترهُّب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم، كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ يُؤْذُونَكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤] وهذا في قوم أذاهم الترهُّب إلى طلب الرياسة في آخر الأمر.

وروى سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله تعالى: «وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا» قال: كانت ملوك بعد عيسى بدَّلوا التوراة والإنجيل، وكان فيهم مؤمنون يقرؤون التوراة والإنجيل، ويَدْعُونَ إلى دين الله تعالى، فقال أناس لملكهم: لو قتلْتَ هذه الطائفة. فقال المؤمنون: نحن نكفيكم أنفسنا. فطائفة قالت: ابنوا لنا اسطوانةً ارفعونا فيها، وأعطونا شيئاً نرفعُ به طعامنا

(١) النكت والعيون ٤٨٤/٥، وفيه: فاعتزلوا النساء، بدل: فاعتزلوا الناس.

(٢) النكت والعيون ٤٨٤/٥ والقرول الثاني فيه هكذا: أنها لحوقهم بالجبال، ولزومهم البراري، وروى فيه خبر مرفوع. اهـ. وقول قتادة أخرجه الطبري ٤٢٨/٢٢، والحديث المرفوع سيأتي ص ٢٧٤-٢٧٥ من هذا الجزء عن ابن مسعود ؓ، وثمة تخريجه هناك.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٦/٢، والطبري ٤٢٨/٢٢.

(٤) في معاني القرآن له ١٣٠/٣.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧/٤ - ٣٦٨، وما بعده منه أيضاً.

وشرابنا ولا نردُّ عليكم. وقالت طائفة: دعونا نهيم في الأرض ونسيح، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية، فإذا قَدَرْتُم علينا فاقتلونا. وطائفة قالت: ابنوا لنا دُوراً في الفيافي، ونحتفر الآبار، ونَحْتَرِثَ البقول، فلا ترونا - وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم - ففعلوا، فمضى أولئك على منهاج عيسى، وخَلَفَ قوم من بعدهم ممن قد غيَّر الكتاب فقالوا: نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك، وهم على شركهم لا عِلْمَ لهم بإيمانٍ مَنْ تقدَّم من الذين افْتَدَوْا بِهِمْ، فذلك قوله تعالى: «ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ» الآية^(١). يقول: ابتدعها هؤلاء الصالحون «فَمَا رَعَوْهَا» المتأخرون «حَقَّ رِعَايَتِهَا» ﴿فَتَأْتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ يعني الذين ابتدعوها أولاً وَرَعَوْهَا ﴿كَكَيْفٍ مِنْهُمْ فَيَقُوتُوا﴾ يعني المتأخرين، فلما بعث الله محمداً ﷺ ولم يبقَ منهم إلا قليل، جاؤوا من الكهوف والصَّوامع والغيران فأمنوا بمحمد ﷺ^(٢).

الثالثة: وهذه الآية دالة على أَنَّ كُلَّ مُحَدِّثَةٍ بدعة، فينبغي لمن ابتدَعَ خيراً أن يدوم عليه، ولا يعدل عنه إلى ضده؛ فيدخل في الآية^(٣). وعن أبي أمامة الباهلي - واسمه: صُدِيُّ بن عَجْلان - قال: أحدثتم قيامَ رمضان ولم يُكْتَبَ عليكم، إنَّما كُتِبَ عليكم الصيام، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه، فإنَّ ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا بدعاً لم يكتبها الله عليهم، ابتغوا بها رضوان الله فما رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا، فعاتبهم الله بتركها فقال: «ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا»^(٤).

(١) تفسير البغوي ٣٠١/٤، والأثر أخرجه النسائي في المجتبى ٢٣١-٢٣٣/٨، وفي الكبرى (٥٩٠٨) و(١١٥٠٣) من طريق الفضل بن موسى، عن سفيان، به. والأسطوانة: السارية. المعجم الوسيط (أسطوانة).

(٢) تفسير البغوي ٣٠١/٤.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٤١٦/٣ - ٤١٧.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣/٣، والخبر أخرجه الطبري ٤٣٣/٢٢ عن أبي أمامة موقوفاً. وأخرجه عنه مرفوعاً الطبراني في الأوسط (٧٤٤٦)، وقال: لا يروى هذا الحديث عن أبي أمامة إلا بهذا الإسناد، تفرد به إسماعيل بن عمرو. اهـ. وهو إسماعيل بن عمرو بن نجيح البجلي الكوفي ثم =

الرابعة: وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغيّر الأصدقاء والإخوان. وقد مضى بيان هذا في سورة «الكهف»^(١) مستوفى، والحمد لله.

وفي «مسند أحمد بن حنبل» من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في سريّة من سراياه قال: فمرّ رجلٌ بغارٍ فيه شيءٌ من ماء، فحدّث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار، فيَقْوَتَه ما كان فيه من ماء، ويُصِيب ما حوله من البَقْل، ويتخلّى عن الدنيا. قال: لو أنّي أتيت النبي ﷺ فذكرتُ ذلك له، فإن أذن لي، فعَلْتُ، وإلا لم أفعل، فاتاه فقال: يا نبيّ الله! إنّني مررتُ بغارٍ فيه ما يَقْوَتني من الماء والبقل، فحدّثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلّى من الدنيا. قال: فقال النبي ﷺ: «إنّي لم أبعث باليهوديّة ولا بالنصرانيّة، ولكنّي بُعثتُ بالحنيفيّة السّميّة، والذي نفسُ محمّد بيده لَعْدُوهُ أو رَوْحُهُ في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، ولَمَقَام أحديكم في الصّف الأوّل خيرٌ من صلاته ستّين سنة»^(٢).

وروى الكوفيون عن ابن مسعود، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «هل تدري أيّ الناس أعلم؟» قال: قلتُ: الله ورسوله أعلم. قال: «أعلم الناس أبصرهم بالحقّ إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصّراً في العمل، وإن كان يزحف على استيّه، هل تدري من أين اتخذ بنو إسرائيل الرهبانيّة؟ ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله، فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم، فهزم أهل الإيمان ثلاث مرّات، فلم يَبْقَ منهم إلا القليل فقالوا: إن أفنونا فلم يَبْقَ للدين أحدٌ يدعو إليه، فتعالوا نفترق في

= الأصبهاني، قال ابن عدي: حدّث بأحاديث لا يتابع عليها. وقال أبو حاتم والدارقطني: ضعيف. ميزان الاعتدال ٢٣٩/١.

(١) ٢١٧/١٣.

(٢) أحمد (٢٢٢٩١)، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (٧٨٦٨). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٧٩/٥: رواه أحمد والطبراني، وفيه: علي بن يزيد الألهاني، وهو ضعيف. اهـ. وفي الباب عن أبي هريرة رضي الله عنه بنحو هذه القصة أخرجه عنه الترمذي (١٦٥٠)، وأحمد (٩٧٦٢). قال الترمذي: حديث حسن.

الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنون محمداً ﷺ - فنفرقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية، فمنهم من تمسك بدينه، ومنهم من كفر - وتلا: «وَرَهْبَانِيَّةً» الآية - أتدري ما رهبانية أمّتي: الهجرة: والجهاد، والصوم، والصلاة، والحج، والعمرة، والتكبير على التلاع، يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة، فنجا منهم ثلاثة، وهلك سائرهما^(١)، فرقة أزلت^(٢) الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قُتِلوا، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة^(٣) الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم، فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك، ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعونهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم، فساحوا في الجبال وترهبوا فيها، وهي التي قال الله تعالى فيها: «وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا» - الآية - فمن آمن بي واتبعني وصدّقني، فقد رعاها حق رعايتها، ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون^(٤). يعني الذين تهودوا وتنصّروا. وقيل:

(١) في (ظ): سائرهم. وكذا في الموضع الآتي.

(٢) في (ظ) و(ق): وارت. وفي (م): وازت. والمثبت من مصادر التخريج، ومن النهاية (أزي) حيث قال: وفي الحديث: «فرقة آزت الملوك» أي: قاومتهم. يقال: فلان إزاء فلان: إذا كان مقاملاً له.

(٣) في (ظ): بمواراة. وفي (م): بموازاة. وكذا في الموضع الآتي.

(٤) من قوله: وروى الكوفيون... إلى قوله: وإن كان يزحف على استه. فمن أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٢/٤. ومن قوله: هل تدري من أين اتخذ بنو إسرائيل الرهبانية... إلى نهاية الحديث، فمن تفسير البغوي ٣٠٠/٤ - ٣٠١، والحديث أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٢٩/٨، والطبراني في الكبير (١٠٣٥٧) من طريق بكير بن معروف، عن مقاتل بن حيان، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود بنحوه مقطّعا. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٠/٧ - ٢٦١: رواه الطبراني بإسنادين، ورجال أحدهما رجال الصحيح غير بكير بن معروف، وثقه أجمد وغيره، وفيه ضعف.

وأخرجه أيضاً المروزي في السنة (٥٤)، والطبري ٢٢/٤٣٠ - ٤٣١، والطبراني في الكبير (١٠٥٣١)، والحاكم في المستدرک ٢/٤٨٠ من طريق الصّيق بن حزن، عن عقيل، عن أبي إسحاق الهمداني، عن سويد بن غفلة، عن ابن مسعود بنحوه مقطّعا. قال الحاكم: هذا صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: ليس بصحيح، فإن الصّيق بن حزن، وإن كان موثقاً، فإن شيخه منكر الحديث، قاله البخاري. اهـ.

هؤلاء الذين أدركوا محمداً ﷺ فلم يؤمنوا به، فأولئك هم الفاسقون^(١). وفي الآية تسلية للنبي ﷺ؛ أي: إِنَّ الْأَوَّلِينَ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ أَيْضًا، فلا تَعَجَبْ من أهل عصرك إن أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْزِكُمْ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَجَعَلَ لَكُم نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّمَا يَعْزَّزُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَتَذَكَّرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: آمنوا بموسى وعيسى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ﴾ بمحمد ﷺ ﴿يُؤْزِكُمْ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أي: منلين من الأجر على إيمانكم بعيسى ومحمد صلى الله^(٢) عليهما وسلم، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْزِنُ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ يَٰمَا صَبْرًا﴾ [القصاص: ٥٤] وقد تقدّم القول فيه^(٣). والكِفْل: الحِطُّ والنصيب، وقد مضى في «النساء»^(٤)، وهو في الأصل كِسَاءٌ يكتفل به الراكب، فيحفظه من السقوط، قاله ابن جريج^(٥). ونحوه قال الأزهري^(٦)، قال^(٧): اشتقاقه من الكِسَاء الذي يُحَوِّيه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه، لثلا يسقط. فتأويله: يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي، كما يحفظ الكِفْلُ الراكب^(٨). وقال أبو موسى الأشعري: «كِفْلَيْنِ»: ضعفين، بلسان الحبشة^(٩). وعن ابن زيد: «كِفْلَيْنِ» أجر الدنيا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٦٨.

(٢) تكررت هذه العبارة في (ظ) مرة ثانية، والكلام من النكت والعيون ٥/٤٨٥.

(٣) ٢٩٥/١٦.

(٤) ٤٨٥/٦.

(٥) معاني القرآن للفراء ٣/١٣٧ دون نسبة.

(٦) في تهذيب اللغة ١٠/٢٥٠.

(٧) ليست في (ظ).

(٨) معاني القرآن للزجاج ٥/١٣١.

(٩) المحرر الوجيز ٥/٢٧١، وأخرجه عنه ابن أبي شيبه ١٠/٤١٧، ومجاهد في التفسير ٢/٦٥٨، والطبري ٢٢/٤٣٨.

والآخرة^(١). وقيل: لما نزلت: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ [القصص: ٥٤] افتخر مؤمنو أهل الكتاب على أصحاب النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية^(٢).

وقد استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أنَّ الحسنة إنَّما لها من الأجر مثل واحد، فقال: الحسنة اسم عامٌ ينطلق على كلِّ نوع من الإيمان، وينطلق على عمومها، فإذا انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد. وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين، كان الثواب عليها مثلين؛ بدليل هذه الآية فإنه قال: «كَفَّلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» والكفل: النصيب، كالمثل، فجعل لمن اتقى الله وآمن برسوله نصيبين؛ نصيباً لتقوى الله، ونصيباً لإيمانه برسوله، فدلَّ على أنَّ الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] الآية بكمالها. فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها، فيكون لكلِّ نوع منها مثل، وهذا تأويل فاسد؛ لخروجه عن عموم الظاهر في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] بما لا يحتمله تخصيص العموم؛ لأنَّ ما جمع عشر حسنات فليس يُجْزَى عن كلِّ حسنة إلا بمثلها. وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها، والأخبار دالةٌ عليه. وقد تقدَّم ذكرها^(٣). ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرقان.

﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا﴾ أي: بياناً وهدي، عن مجاهد. وقال ابن عباس: هو القرآن^(٤). وقيل: ضياء ﴿تَمْشُونَ بِهِ﴾ في الآخرة على الصراط، وفي القيامة إلى الجنة. وقيل: تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام، فتكونون رؤساء في دين

(١) النكت والعيون ٤٨٥/٥، وأخرجه عنه الطبري ٤٣٨/٢٢.

(٢) الكشاف ٦٨/٤، وتفسير الرازي ٢٩/٢٤٧.

(٣) ١٣٦/٩، ٢٢٣.

(٤) النكت والعيون ٤٨٦/٥، وتفسير البغوي ٣٠٢/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٤٤٢/٢٢، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥٨/٢.

الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها، وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام. وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله، لا الرياسة الحقيقية في الدين. ﴿وَيَقَرُّ لَكُمْ﴾ ذنوبكم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ أي: ليعلم، و«أن لا» صلة زائدة مؤكدة؛ قاله الأخفش. وقال الفراء: معناه: لأن يعلم، و«لا» صلة زائدة في كل كلام دخل عليه جحد^(١). قال قتادة: حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾^(٢). أي: لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾. وقال مجاهد: قالت اليهود: يؤشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل. فلما خرج من العرب كفروا، فنزلت: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ﴾ أي: ليعلم أهل الكتاب «أن لا يقدرُونَ» أي: أنهم لا يقدرُونَ^(٣)، كقوله تعالى: ﴿أَلَا يَرْجِعُ لِنَبِيِّهِمْ قَوْلًا﴾ [طه: ٨٩].

وعن الحسن: «لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ» وروى ذلك عن ابن مجاهد. وروى قُطْرُبُ: بكسر اللام وإسكان الياء^(٤). وفتح لام الجر لغة معروفة. ووجه إسكان الياء أن همزة «أن» حذفت فصارت «لن» فأدغمت النون في اللام، فصار «للأ» فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء، كما قالوا في أمّا: أيما. وكذلك القول في قراءة من قرأ: «لَيْلًا» بكسر اللام، إلا أنه أبقى اللام على اللغة المشهورة فيها، فهو أقوى من هذه الجهة.

وعن ابن مسعود: «لِكَيْلًا يَعْلَمُ»^(٥)، وعن حِطَّان بن عبد الله: «لأن يَعْلَمُ»^(٦)،

(١) النكت والعيون ٤٨٦/٥ ، وكلام الأخفش في معاني القرآن له ٧٠٥/٢ ، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١٣٧/٣ .

(٢) أخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٦/٢ ، والطبري ٢٢/٤٤٣ - ٤٤٤ .

(٣) تفسير البغوي ٣٠٢/٤ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٣ ، والمحتسب ٣١٤/٢ ، وما بعده منه أيضًا .

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن عبد الله بن أبي سلمة ، والكشاف ٦٨/٤ ولم ينسبها .

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٣ .

وعن عكرمة «لَيَعْلَمَ»^(١)، وهو خلاف المرسوم.

﴿مَنْ فَضَّلَ اللَّهَ﴾ قيل: الإسلام. وقيل: الثواب. وقال الكلبي: من رزق الله. وقيل: نعم الله التي لا تحصى^(٢). «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد ﷺ إلى من يحبون. وقيل: «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ أي: هو له ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾.

وفي «البخاري»: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمَنْبَرِ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيَمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ، كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ، فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ، ثُمَّ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ، فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا، فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ، فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأُعْطِيتُمُ قِيرَاطِينَ قِيرَاطِينَ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ: رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقْلُ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا؟ قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا. فَقَالَ: فَضَّلِي أَوْتِيهِ مِنْ أَشَاءَ». وفي رواية: «فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، وَقَالُوا: رَبَّنَا الْحَدِيثُ»^(٣). ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

تم تفسير سورة الحديد، والحمد لله

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن عبد الله ، والكشاف ٦٨/٤ ولم ينسبها .

(٢) النكت والعيون ٤٨٦/٥ دون ذكر قوله : وقيل : الثواب .

(٣) البخاري (٧٤٦٧)، وهو عند أحمد (٦٠٢٩)، والرواية الأخرى برقم (٢٢٦٨) و(٢٢٦٩)، وهي عند أحمد (٤٥٠٨).

تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع، إلا رواية عن عطاء: أنَّ العشر الأول منها مدني وباقها مكِّي، وقال الكلبي: نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ [الآية: ٧] نزلت بمكة^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿١﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ التي اشتكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة. وقيل: بنت حكيم. وقيل: اسمها جميلة. وخولة أصح، وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت، وقد مرّ بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته - والناس معه - على حمار، فاستوقفته طويلاً ووعظته وقالت: يا عمر قد كنت تدعى عُميراً، ثم قيل لك: عمر، ثم قيل لك: أمير المؤمنين، فاتّق الله يا عمر؛ فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب. وهو واقف يسمع كلامها، فقيل له: يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال: والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة، أتدرون من هذه العجوز؟ هي خولة بنت ثعلبة، سمع الله قولها من فوق سبع سماوات، أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر^(٢)؟!

(١) التكت والعيون ٤٨٧/٥ .

(٢) التعريف والإعلام للسهيلى ص ١٦٤ - ١٦٥ ، والخبر أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية ص ٢١ ، =

وقالت عائشة رضي الله عنها: تبارك الذي وَسَّعَ سمعه كلَّ شيء، إني لأسمع كلامَ خَوْلَةَ بِنْتِ ثعلبة ويخفى عليَّ بعضه، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ، وهي تقول: يا رسول الله! أَكَلَّ شبابي، ونثرتُ له بطني، حتى إذا كبرت سني، وانقطع ولدي، ظاهرَ منِّي، اللهمَّ إني أشكو إليك! فما بَرَحْتُ حتى نزل جبريلُ بهذه الآية: «قد سَمِعَ اللَّهُ قولَ التي تجادلُك في زوجها وتشتكي إلى الله» خرَّجه ابن ماجه في «السنن»^(١).

والذي في البخاريّ من هذا عن عائشة قالت: الحمد لله الذي وَسَّعَ سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلةُ تشكو إلى رسول الله ﷺ، وأنا في ناحية البيت ما أسمعُ ما تقول، فأنزل الله عزَّ وجلَّ: «قد سَمِعَ اللَّهُ قولَ التي تجادلُك في زوجها»^(٢). وقال الماوردي^(٣): هي خَوْلَةُ بِنْتُ ثعلبة. وقيل: بنت خويلد. وليس هذا بمختلف؛ لأنَّ أحدهما أبوها، والآخر جدُّها، فُسِّبَتْ إلى كلِّ واحد منهما، وزوجها أوس بن الصَّامِتِ^(٤).

وقال الثعلبيُّ: قال ابن عباس: هي خَوْلَةُ بِنْتُ خويلد المخزرجية، كانت تحت

= وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٤٢ (١٨٨٤١) من طريق جرير بن حازم، عن أبي يزيد المدني قال: لقيت امرأةً عمرَ، يقال لها: خولة بنت ثعلبة... الخبر بنحوه، وذكره ابن العربي في أحكام القرآن له ٤/١٧٣٤ - ١٧٣٥.

(١) برقم (٢٠٦٣)، وأخرجه أيضاً أبو يعلى (٤٧٨٠)، والطبري ٢٢/٤٥٤، والحاكم في المستدرک ٢/٤٨١، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٣٣.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. اهـ. ومعنى: نثرت له بطني: أرادت أنها كانت شابة تلد الأولاد عنده. وامرأة ثور: كثيرة الولد. النهاية (نثر).

(٢) البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾، قبل حديث (٧٣٨٦) معلقاً بصيغة الجزم، ووصله أحمد (٢٤١٩٥) واللفظ له، وابن ماجه (١٨٨)، والنسائي في المجتبى ٦/١٦٨، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٣٤.

(٣) في النكت والعيون ٥/٤٨٧.

(٤) بعدها في (م): أخو عبادة بن الصامت.

أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصامت، وكانت حسنة الجسم، فرأها زوجها ساجدة، فنظر عجيزتها فأعجبه أمرها، فلما انصرفت أرادها، فأبث، فغضب عليها، قال غروة: وكان امرأ به لَمَم، فأصابه بعضُ لَمَمِه فقال لها: أنت عليّ كظهر أمي - وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية - فسألت النبي ﷺ فقال لها: «حَرُمْتَ عليه» فقالت: واللّه ما ذَكَرَ طلاقاً. ثم قالت: أشكو إلى الله فاقتي ووحدي ووحشتي وفراق زوجي وابن عمي، وقد نفضتُ له بطني^(١). فقال: «حَرُمْتَ عليه» فما زالت تراجعها ويراجعها حتى نزلت عليه الآية.

وروى الحسن: أنّها قالت: يا رسول الله! قد نسخ الله سنن الجاهلية، وإنّ زوجي ظاهر منّي. فقال رسول الله ﷺ: «ما أوحى إليّ في هذا شيء» فقالت: يا رسول الله، أوحى إليك في كلّ شيء وطويّ عنك هذا؟! فقال: «هو ما قلتُ لك» فقالت: إلى الله أشكو لا إلى رسوله. فأنزل الله: «قد سمعَ الله قولَ التي تجادُلُك في زوجها وتشتكي إلى الله» الآية^(٢).

وروى الدارقطني من حديث قتادة أنّ أنس بن مالك حدّثه قال: إنّ أوس بن الصّامت ظاهر من امرأته حُوَيْلَةَ بنتِ ثعلبة، فشكت ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقالت: ظاهرني حين كبرْتُ سنِّي ورقَّ عظمي. فأنزل الله تعالى آية الظهار، فقال رسول الله ﷺ لأوس: «أعتق رقبة» قال: مالي بذلك يدان. قال: «فصم شهرين متتابعين» قال: أما إنني إذا أخطأني أن أكل في اليوم^(٣) يكلُّ بصري. قال: «فأطعم ستين مسكيناً» قال: ما

(١) تَفَضَّتْ المرأةُ كَرَشَها، فهي نفوض: كثيرة الولد. اللسان (نفض)، والخبر أورده العيني في عمدة القاري ٢٨١/٢٠ بنحوه.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٨٧ - ٤٨٨، ولم تقف عليه عند غيره.

(٣) بعدها في (د) و(ز) و(ق) و(م): ثلاث مرات، والمثبت من (ط)، والدارقطني (٣٨٥٣) طبعة مؤسسة الرسالة، وأخرجه أيضاً من طريقه الواحد في أسباب النزول ص ٤٣٤ - ٤٣٥، وورد في مطبوع الدارقطني (بتحقيق عبد الله هاشم اليماني) ٣/٣١٦ زيادة كلمة: مرّتين. بعد قوله: أن أكل في اليوم. وكذا أضافها محقق أسباب النزول، ولعله اعتمد على مطبوع الدارقطني الآنف الذكر. وفي إسناد الحديث: سعيد بن بشير الدمشقي، الراوي عن قتادة، وهو ضعيف. تقريب التهذيب، والجرح والتعديل للرازي ٤/٦٧ - ٧، والمغني في الضعفاء للذهبي ١/٢٥٦. وأخرجه الطبري ٢٢/٤٤٧ - ٤٤٨ عن قتادة من قوله بنحوه.

أَجِدْ إِلَّا أَنْ تَعِيتَنِي مِنْكَ بَعْوَنٌ وَصِلَّةٌ. قَالَ: فَأَعَانَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسَةِ عَشْرَ صَاعًا حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ لَهُ، وَاللَّهُ رَحِيمٌ^(١)، قَالَ: فَكَانُوا يَرُونَ أَنَّ عِنْدَهُ مِثْلَهَا، وَذَلِكَ لِسِتِّينَ مَسْكِينًا. وَفِي التِّرْمِذِيِّ وَ«سَنَنِ ابْنِ مَاجَهَ»: أَنَّ سَلْمَةَ بِنَ صَخْرَ الْبِيضِيِّ ظَاهَرَ مِنْ أَمْرَاتِهِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «أَعْتَقَ رَقَبَةً» قَالَ: فَضَرَبْتُ صَفْحَةَ عُنُقِي بِيَدِي، فَقُلْتُ: لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَصْبَحْتُ أَمْلِكُ غَيْرَهَا. قَالَ: «فَصَمَّ شَهْرَيْنِ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَهَلْ أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي إِلَّا فِي الصَّيَامِ. قَالَ: «فَأَطْعَمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا» الْحَدِيثُ^(٢). وَذَكَرَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «أَحْكَامِهِ»^(٣): رَوَى أَنَّ خَوْلَةَ بِنْتَ دُلَيْجٍ ظَاهَرَ مِنْهَا زَوْجَهَا، فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَسَأَلَتْهُ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَدْ حَرُمَتْ عَلَيْهِ» فَقَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ حَاجَتِي. [ثُمَّ عَادَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَرُمَتْ عَلَيْهِ» فَقَالَتْ: إِلَى اللَّهِ أَشْكُو حَاجَتِي إِلَيْهِ] وَعَاشَتْ تَغْسِلُ شَقَّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ تَحَوَّلَتْ إِلَى الشَّقِّ الْآخَرِ، وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، فَذَهَبَتْ أَنْ تَعِيدَ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: اسْكُتِي؛ فَإِنَّهُ قَدْ نَزَلَ الْوَحْيُ. فَلَمَّا نَزَلَ الْقُرْآنُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَزَوْجَهَا: «أَعْتَقَ رَقَبَةً» قَالَ: لَا أَجِدُ. قَالَ: «صَمَّ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ» قَالَ: إِنْ لَمْ أَكَلْ فِي الْيَوْمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ خَفْتُ أَنْ يَعْشُو^(٤) بَصْرِي. قَالَ: «فَأَطْعَمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا». قَالَ: فَأَعْتَنِي. قَالَ: فَأَعَانَهُ بِشَيْءٍ.

قال أبو جعفر النحاس: أهل التفسير على أنها خولة وزوجها أوس بن الصامت، واختلفوا في نسبها، فقال بعضهم: هي أنصاريّة وهي بنت ثعلبة، وقال بعضهم: هي بنت دُلَيْجٍ، وقيل: هي بنت خُوَيْلِدٍ، وقال بعضهم: هي بنت الصامت^(٥)، وقال

(١) بعدها في (م): ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾.

(٢) الترمذي (٣٢٩٩)، وابن ماجه (٢٠٦٦)، واللفظ للترمذي، وأخرجه أيضاً أبو داود (٢٢١٣)، وأحمد (١٦٤٢١). قال الترمذي: هذا حديث حسن، وسليمان بن يسار لم يسمع عندي من سلمة بن صخر، ويقال: سلمة بن صخر، وسليمان بن صخر. اهـ.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٣٦/٤، وما بين حاصرتين منه، والحديث أخرجه الطبري في التفسير ٤٤٦/٢٢ - ٤٤٧، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٨٤/٧ - ٣٨٥ عن أبي العالية مرسلاً بنحوه، وأورده الزمخشري في الكشاف ٦٩/٤ مختصراً.

(٤) في (د) و(ظ): يغشو.

(٥) المحرر الوجيز ٢٧٢/٥ بنحوه.

بعضهم: هي أمة كانت لعبد الله بن أبي، وهي التي أنزل الله فيها: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا فَيَنْتَكِمَ عَلَى آلَيْهِ إِنَّ أَرْدَنَ نَحْصًا﴾ [النور: ٣٣] لأنه كان يكرهها على الرزني^(١). وقيل: هي بنت حكيم. قال النحاس: وهذا ليس بمتناقض، يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها، ومرة إلى أمها، ومرة إلى جدّها، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي، فقليل لها: أنصارية بالولاء؛ لأنه كان في عداد الأنصار، وإن كان من المنافقين.

الثانية: قرئ: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالإدغام، و«قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالإظهار^(٢). والأصل في السماع إدراك المسموعات، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن. وقال ابن فورك: الصحيح أنه إدراك المسموع. وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع: إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه، وإن كان غير موصوف بالحس المرغّب في الأذن، كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت. والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة، والحياة والإرادة، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما^(٣).

وشكى واشتكى بمعنى واحد. وقرئ: «تُحَاوِرُكَ»^(٤) أي: تراجعك الكلام. و«تُجَادِلُكَ» أي: تسائلك.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن سَائِبِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝١﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة:

(١) أورد الواحدي في أسباب النزول ص ٣٣٩-٣٤٠ عن مقاتل أن قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا فَيَنْتَكِمَ عَلَى آلَيْهِ...﴾ الآية، نزلت في ست جوار لعبد الله بن أبي، كان يكرههن ويأخذ أجورهن، وهن: معاذة، ومسيكة، وأمينة، وعمرة، وأروى، وقتيبة... الخبر.

(٢) النشر ٣/ ٢ - ٤، والإدغام عن أبي عمرو وحزمة والكسائي وخلف وهشام.

(٣) الأسنى ص ٢٧٨، وكلام الحاكم أبي عبد الله - وهو الحليمي - في كتابه شعب الإيمان ١/ ١٩٩.

(٤) وهي قراءة ابن مسعود، القراءات الشاذة ص ١٥٣.

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ﴾^(١) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف: «يُظَاهَرُونَ» بفتح الياء وتشديد الظاء وألف. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «يَظَاهَرُونَ» بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء. وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حُبَيْش: «يُظَاهَرُونَ» بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء^(٢). وقد تقدّم هذا في «الأحزاب»^(٣). وفي قراءة أُبَيٍّ: «يَتَظَاهَرُونَ»^(٤) وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة.

وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب، والآدمية إنما يُركَب بطنها، ولكن كُنِيَ عنه بالظهر؛ لأنَّ ما يُركَب من غير الآدميات فإنَّما يركب ظهره، فكُنِيَ بالظهر عن الركوب^(٥). ويقال: نزل عن امرأته، أي: طَلَّقَهَا، كأنَّه نزل عن مركوب. ومعنى: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي: أي: أَنْتِ عَلَيَّ مُحَرَّمَةٌ لَا يَحِلُّ لِي رُكُوبُكَ.

الثانية: حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر، والموجب للحكم منه تشبيه ظهرٍ محلَّل بظهرٍ محرَّم^(٦)، ولهذا أجمع الفقهاء على أنَّ من قال لزوجته: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي. أَنَّهُ مَظَاهِرٌ^(٧). وأكثرهم على أَنَّهُ إِنْ قَالَ لَهَا: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ ابْنَتِي أَوْ أُخْتِي أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ ذَوَاتِ الْمُحَارَمِ، أَنَّهُ مَظَاهِرٌ، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما. واختلف فيه عن الشافعي رحمته الله، فروي عنه نحو قول مالك؛ لَأَنَّهُ شَبَّهَ امْرَأَتَهُ بِظْهَرِ مُحَرَّمٍ

(١) كذا في النسخ، وهي قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب، وكذا استرد في كل المواضع الآتية من هذه السورة.

(٢) السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٦-٢٠٧، والنشر ٢/٣٨٥.

(٣) لم تقف عليه هناك، بل أحال الكلام هناك على هذه السورة.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٣.

(٥) تهذيب اللغة ٦/٢٤٨ - ٢٤٩.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٦، ومسألة الظهار وأحكامه في المدونة ٣/٤٩-٨٤، وبدائع الصنائع ٥/٣-٢٤، والأم ٥/٢٦١-٢٧٢، والمغني ١١/٥٤-١١٩، فلتراجع لمن أراد التوسع فيها.

(٧) الإجماع لابن المنذر ص ٩٢.

عليه مؤيد كالأم. وروى عنه أبو ثور: أنَّ الظهار لا يكون إلا بالأمَّ وحدها. وهو مذهب قتادة والشعبي. والأوَّل قول الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري^(١).

الثالثة: أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنتِ عليّ كظهر أمي. وإنَّما ذكر الله الظهر كنايةً عن البطن وسترًا. فإن قال: أنتِ عليّ كأُمِّي، ولم يذكر الظهر، أو قال: أنتِ عليّ مثل أمي؛ فإن أراد الظهار، فله نيته، وإن أراد الطلاق، كان مطلقاً ألبتَّة عند مالك، وإن لم يكن له نية في طلاق ولا في ظهار، كان مظاهراً. ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق، كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار، وكناية الظهار خاصَّة تنصرف بالنية إلى الطلاق ألبتَّة^(٢).

الرابعة: ألفاظ الظهار ضربان: صريح وكناية؛ فالصريح: أنتِ عليّ كظهر أمي، وأنتِ عندي، وأنتِ منِّي، وأنتِ معي، كظهر أمي. وكذلك: أنتِ عليّ كبطن أمي، أو: كراسها، أو: فرجها، أو نحوه، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك عليّ كظهر أمي، فهو مظاهر، مثل قوله: يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق، تطلق عليه. وقال الشافعي في أحد قوليهِ: لا يكون ظهاراً. وهذا ضعيف منه؛ لأنَّه قد وافقنا على أنَّه يصحُّ إضافة الطلاق إليه خاصَّة حقيقة، خلافاً لأبي حنيفة، فصَحَّ إضافة الظهار إليه. ومتى شَبَّهها بأمِّه أو بإحدى جدَّاته من قِبَلِ أبيه أو أمه، فهو ظهار بلا خلاف. وإن شَبَّهها بغيرهنَّ من ذوات المحارم التي لا تحلُّ له بحال، كالبنات والأخت والعمة والخالة، كان مظاهراً عند أكثر الفقهاء، وعند الإمام الشافعي رحمته الله على الصحيح من المذهب، على ما ذكرنا^(٣).

والكناية أن يقول: أنتِ عليّ كأُمِّي، أو: مثل أمي، فإنَّه يعتبر فيه النية. فإن أراد الظهار، كان ظهاراً، وإن لم يرد الظهار، لم يكن مظاهراً عند الشافعي وأبي حنيفة.

(١) المغني لابن قدامة ٥٨/١١.

(٢) الكافي لابن عبد البر ٦٠٣/٢ - ٦٠٤.

(٣) المغني ٦٠/١١ وما بعدها.

وقد تقدّم مذهب مالك رحمه الله في ذلك، والدليل عليه أنّه أطلق تشبيه امرأته بأمّه، فكان ظهاراً. أصله إذا ذكر الظهر، وهذا قويٌّ؛ فإنّ معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه، وإنّما ألزّمه بمعناه وهو التحريم، قاله ابن العربي^(١).

الخامسة: إذا شبّه جملة أهله بعضٍ من أعضاء أمّه، كان مظاهراً، خلافاً لأبي حنيفة في قوله: إنّ إن شبّهها بعضٍ يحلُّ له النظر إليه، لم يكن مظاهراً. وهذا لا يصحُّ؛ لأنّ النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحلُّ له، وفيه وقع التشبيه، وإيّاه قصد المظاهر، وقد قال الإمام الشافعيّ في قول: إنّ لا يكون ظهاراً إلا في الظهر وحده. وهذا فاسد؛ لأنّ كلّ عضو منها محرّم، فكان التشبيه به ظهاراً كالظهر؛ ولأنّ المظاهر إنّما يقصد تشبيه المحلّل بالمحرّم؛ فلزم على المعنى.

السادسة: إن شبّه امرأته بأجنبيّة، فإن ذكر الظهر، كان ظهاراً؛ حملاً على الأوّل، وإن لم يذكر الظهر، فاختلف فيه علماؤنا؛ فمنهم من قال: يكون ظهاراً. ومنهم من قال: يكون طلاقاً. وقال أبو حنيفة والشافعيّ: لا يكون شيئاً. قال ابن العربي^(٢): وهذا فاسد؛ لأنّه شبّه محللاً من المرأة بمحرّم، فكان مقيّداً بحكمه كالظهر، والأسماء بمعانيها عندنا، وعندهم بالفاظها، وهذا نقض للأصل منهم.

قلت: الخلاف في الظهار بالأجنبية قويٌّ عند مالك، وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصّة، ولا يرى الظهار بغيرهنّ. ومنهم من لا يجعله شيئاً. ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً. وهو عند مالك إذا قال: كظهر ابني أو غلامي، أو كظهر زيد أو كظهر أجنبيّة، ظهار لا يحلُّ له وطؤها في حين يمينه. وقد روي عنه أيضاً: أنّ الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء^(٣)، كما قال الكوفيّ والشافعيّ. وقال الأوزاعيّ: لو قال لها: أنت عليّ كظهر فلان - رجل - فهو يمين يكفرها. والله أعلم.

(١) في أحكام القرآن له ١٧٣٧/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٣٧/٤، وما قبله منه أيضاً.

(٣) الكافي ٦٠٤/٢.

السابعة: إذا قال: أنت عليّ حرام كظهر أمي، كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً؛ لأنّ قوله: أنت حرام عليّ، يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلّقة، ويحتمل التحريم بالظهار، فلما صرّح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه^(١).

الثامنة: الظهار لازم في كلّ زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها، على أيّ الأحوال كانت، من زوج يجوز طلاقه. وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمامه، إذا ظاهر منهنّ، لزمه الظهار فيهنّ. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يلزم. قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٢): وهي مسألة عسيرة جدّاً علينا؛ لأنّ مالكا يقول: إذا قال لامته: أنت عليّ حرام. لا يلزم. فكيف يبطل فيها صريح التحريم، وتصحّ كنيته، ولكن تدخل الأمة في عموم قوله: ﴿مِنْ نِسَائِهِمْ﴾^(٣) [النساء: ٢٣] لأنّه أراد من محللاتكم^(٤). والمعنى فيه أنّه لفظ يتعلّق بالبضع دون رفع العقد، فصحّ في الأمة، أصله الحلف بالله تعالى.

التاسعة: ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك. ولا يلزم عند الشافعيّ وأبي حنيفة؛ لقوله تعالى: «مِنْ نِسَائِهِمْ» وهذه ليست من نسائه^(٥). وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة «براءة»^(٦) عند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ [الآية: ٧٥].

العاشرة: الذمّي لا يلزم ظهاره. وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعيّ: يصحّ ظهار الذمّيّ؛ ودليلنا قوله تعالى: «مِنْكُمْ» يعني: من المسلمين. وهذا يقتضي خروج الذمّيّ من الخطاب. فإن قيل: هذا استدلال بدليل الخطاب. قلنا: هو استدلال بالاشتقاق،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٣٧ .

(٢) في أحكام القرآن له ٤/ ١٧٣٩ ، وما قبله منه أيضاً.

(٣) في (م) : «مِنْ نِسَائِهِمْ» .

(٤) في (م) : محللاتهم .

(٥) المغني ١١/ ٧٥ .

(٦) ٣٠٩/ ١٠ .

والمعنى: فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ، فلا يتعلّق بها حكم طلاق ولا ظهار، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢] وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصّحة فهي فاسدة، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال^(١).

الحادية عشرة: قوله تعالى: «مِنْكُمْ» يقتضي صحّة ظهار العبد، خلافاً لمن منعه. وحكاة الثعلبي عن مالك؛ لأنّه من جملة المسلمين، وأحكام النكاح في حقّه ثابتة، وإن تعذّر عليه العتق والإطعام، فإنّه قادر على الصيام.

الثانية عشرة: وقال مالك رحمته الله: ليس على النساء تظاهر، إنّما قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ» ولم يقل: واللاتي يَظْهَرْنَ مِنْكُمْ^(٢) من أزواجهنّ، إنّما الظهار على الرجال. قال ابن العربي^(٣): هكذا روي عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعه وأبي الزناد. وهو صحيح معنًى؛ لأنّ الحلّ والعقد والتحليل والتحرّيم في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء، وهذا إجماع.

قال أبو عمر^(٤): ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء. وقال الحسن بن زياد: هي مظاهرة. وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد: ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء، قبل النكاح كان أو بعده. وقال الشافعي: لا ظهار للمرأة من الرجل. وقال الأوزاعي: إذا قالت المرأة لزوجها: أنت عليّ كظهر أمّي فلانة، فهي يمين تكفّرها. وكذلك قال إسحاق، قال: لا تكون امرأة متظاهرة من رجل، ولكن عليها يمين تكفّرها. وقال الزهري: أرى أن تكفّر كفارة الظهار، ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يُصيّبها، رواه عنه معمر. وابن جريج عن عطاء قال: حرّمت ما أحلّ الله، عليها كفارة يمين. وهو قول أبي يوسف. وقال محمد بن الحسن: لا شيء عليها^(٥).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٨/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٢) في (م): منهن.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٣٩/٤، وما بين حاصرتين استدركناه منه.

(٤) في الاستذكار ١٧/١٢٦ - ١٢٨.

(٥) الاستذكار ١٧/١٢٦ - ١٢٧، وقول الزهري وعطاء أخرجه عنهما عبد الرزاق في المصنف (١١٥٩٣) و(١١٥٩٥).

الثالثة عشرة: من به لَمَّ وانتظمت له في بعض الأوقات الكَلِم، إذا ظاهر، لزم ظهاره؛ لما روي في الحديث: أَنَّ خَوْلَةَ بنت ثعلبة، وكان زوجها أَوْس بن الصَّامت، وكان به لَمَّ، فأصابه بعض لَمِّه، فظاهر من امرأته^(١).

الرابعة عشرة: من غضب فظاهر من امرأته، أو طَلَّق، لم يُسقط عنه غضبه حكمه. وفي بعض طرق هذا الحديث: قال يوسف بن عبد الله بن سلام: حَدَّثَنِي خَوْلَةُ امرأة أَوْس بن الصَّامت، قالت: كان بيني وبينه شيء، فقال: أَنْتِ عليَّ كظهر أمِّي. ثم خرج إلى نادي قومه. فقولها: كان بيني وبينه شيء؛ دليل على منازعة أخرجته^(٢)، فظاهر منها. والغضب: لغو لا يرفع حكماً ولا يغيّر شرعاً، وكذلك السكران. وهي:

الخامسة عشرة: يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظّم كلامه^(٣)؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَمْلِكُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] على ما تقدّم في «النساء»^(٤) بيانه. والله أعلم.

السادسة عشرة: ولا يَقْرُب المظاهر امرأته، ولا يباشرها، ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر، خلافاً للشافعي في أحد قوليهِ؛ لأنَّ قوله: أَنْتِ عليَّ كظهر أمِّي، يقتضي تحريم كلِّ استمتاع^(٥) بلفظه ومعناه، فإن وطئها قبل أن يكفر، وهي:

السابعة عشرة: إِسْتَغْفَرَ الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة^(٦). وقال

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٩/٤، والحديث سلف تخريجه في أول السورة.

(٢) في النسخ الخطية: أحوجته. والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٩/٤ والكلام منه، والحديث أخرجه بهذا اللفظ ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٣٢٥٨)، والطبري في التفسير ٢٢/٤٥٥ من طريق معمر بن عبد الله، عن يوسف بن عبد الله بن سلام، به. ومعمر بن عبد الله بن حنظلة مجهول.

وأخرجه أيضاً أحمد (٢٧٣١٩)، وأبو داود (٢٢١٤) و(٢٢١٥) بلفظ: فراجعت به شيء. بدل: كان بيني وبينه شيء. وحسنه الحافظ في الفتح ٤٣٣/٩.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٩/٤.

(٤) ٣٣٥/٦.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٠/٤.

(٦) الكافي لابن عبد البر ٦٠٦/٢.

مجاهد وغيره: عليه كفارتان^(١). روى سعيد عن قتادة ومطر^(٢)، عن رجاء بن حيوة، عن قبيصة بن ذؤيب، عن عمرو بن العاص في المظاهر: إذا وطئ قبل أن يكفر، عليه كفارتان. ومعمر عن قتادة قال: قال قبيصة بن ذؤيب: عليه كفارتان^(٣).

وروى جماعة من الأئمة - منهم ابن ماجه والنسائي عن ابن عباس: أن رجلاً ظاهر من امرأته، فغشيها قبل أن يكفر، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال: «ما حملك على ذلك؟» فقال: يا رسول الله! رأيتُ بياض خلخالها في ضوء القمر، فلم أملك نفسي أن وقعت عليها. فضحك النبي ﷺ، وأمره ألا يقربها حتى يكفر^(٤). وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار، عن سلمة بن صخر أنه ظاهر في زمان النبي ﷺ، ثم وقع بامرأته قبل أن يكفر، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأمره أن يكفر تكفيراً واحداً^(٥).

الثامنة عشرة: إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة، كقوله: أنتن عليّ كظهر أمي، كان مظاهراً من كل واحدة منهن، ولم يجز له وطاء إحداهن، وأجزأته كفارة واحدة. وقال الشافعي: تلزمه أربع كفارات. وليس في الآية دليل على شيء من ذلك؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين، والمعول على المعنى^(٦). وقد روى الدارقطني^(٧) عن ابن عباس قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: إذا كان تحت الرجل أربع نسوة، فظاهر منهن، يجزيه كفارة واحدة. فإن ظاهر من واحدة بعد

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٤٢.

(٢) في (د) و(ظ) و(م): مطرف. والمثبت من (ق) وسنن الدارقطني (٣٨٥٧) والكلام منه، وهو الصواب. قال في التعليق المغني على الدارقطني: قال أحمد بن حنبل والدارقطني والبيهقي: إن قبيصة بن ذؤيب لم يسمع من عمرو بن العاص.

(٣) الدارقطني (٣٨٥٨).

(٤) النسائي في المجتبى ٦/ ١٦٧، وابن ماجه (٢٠٦٥)، وأخرجه أيضاً أبو داود (٢٢٢٥)، والترمذي (١١٩٩) وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح.

(٥) ابن ماجه (٢٠٦٤)، والدارقطني (٣٨٥٩) واللفظ له، وأخرجه أيضاً الترمذي (١١٩٨) وقال: هذا حديث حسن غريب.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٤٠.

(٧) في سننه (٣٨٦٥).

أخرى، لزمه في كل واحدة منهم كفارة^(١). وهذا إجماع.

التاسعة عشرة: فإن قال لأربع نسوة: إن تزوجتك فأنتن علي كظهر أمي، فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن. وقد قيل: لا يطأ البواقي منهم حتى يكفر. والأول هو المذهب^(٢).

الموفية عشرين: وإن قال لامرأته: أنت علي كظهر أمي، وأنت طالق البتة. لزمه الطلاق والظهار معاً، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج^(٣)، ولا يطأها إذا نكحها حتى يكفر، فإن قال لها: أنت طالق البتة، وأنت علي كظهر أمي، لزمه الطلاق، ولم يلزمه الظهار؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق.

الحادية والعشرون: قال بعض العلماء: لا يصح ظهار غير المدخول بها. وقال المزني: لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية. وهذا ليس بشيء؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار؛ قياساً ونظراً. والله أعلم.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي: ما نساؤهم بأُمَّهَاتِهِمْ. وقراءة العامة: «أُمَّهَاتِهِمْ» بخفض التاء على لغة أهل الحجاز، كقوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]. وقرأ أبو معمر والسلمي وغيرهما: «أُمَّهَاتُهُمْ» بالرفع^(٤) على لغة تميم. قال الفراء^(٥): أهل نجد وبنو تميم يقولون: «مَا هَذَا بَشَرًا»، و«مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ» بالرفع. «إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا آلِي وَلَدْنَهُمْ» أي: ما أُمَّهَاتُهُمْ إلا الوالدات. وفي المثل: «وَلَدُكَ مِنْ دَمِي عَقِيْبِكَ»^(٦). وقد تقدّم القول في اللاتي في «الأحزاب»^(٧).

(١) الإقناع لابن المنذر ١/ ٣٢٠.

(٢) الكافي لابن عبد البر ٢/ ٦٠٥، وما بعده منه أيضاً.

(٣) بعدها في (م): آخر. والمثبت من النسخ الخطية، والكافي لابن عبد البر ٢/ ٦٠٥.

(٤) السبعة ص ٦٢٨ عن عاصم في رواية المفضل عنه.

(٥) في معاني القرآن له ٣/ ١٣٩.

(٦) أي: مَنْ نَقِسَتْ بِهِ. مجمع الأمثال للميداني ١/ ٣٩.

(٧) لم نقف عليه هناك.

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْكُفْرُ إِنَّ الْكُفْرَ أَكْبَرُ مِنْ ذَٰلِكَ﴾ أي: فظيماً من القول لا يُعرَف في الشرع. والزور: الكذب^(١) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ ذُو بَاطِنٍ﴾ جعل الكفارة عليهم مخلصاً لهم من هذا القول المنكر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٢) ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً ذَٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣)

فيه اثنتا عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ﴾ هذا ابتداء، والخبر: «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وحذف: عليهم؛ لدلالة الكلام عليه^(٢)، أي: فعليهم تحرير رقبة. وقيل: أي: فكفارتهم عتق رقبة. والمجمع عليه عند العلماء في الظهار قول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي^(٣). وهو قول المنكر والزور الذي عنى الله بقوله: «وإنهم ليقولون مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا» فمن قال هذا القول، حرم عليه وطء امرأته. فمن عاد لِمَا قَالَ، لزمته كفارة الظهار؛ لقوله عز وجل: «وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وهذا يدلُّ على أَنَّ كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضمَّ إليها العود^(٤)، وهذا حرف مُشْكِل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة^(٥):

الأول: أَنَّهُ العزم على الوطء، وهو مشهور قول العراقيين أبي حنيفة وأصحابه^(٦).

(١) تفسير البغوي ٣٠٤/٤.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٣٤/٥.

(٣) الإجماع ص ٩٢.

(٤) الكافي لابن عبد البر ٦٠٤/٢.

(٥) الأقوال السبعة في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٠ - ١٧٤١، والاستذكار ١٢٩/١٧ وما بعدها، والمغني ٧٣/١١ وما بعدها.

(٦) بدائع الصنائع ٢٢/٥.

وروي عن مالك: فإن عزم على وطئها، كان عَوْذاً، وإن لم يعزم، لم يكن عَوْذاً.

الثاني: العزم على الإمساك بعد التظاهر منها، قاله مالك.

الثالث: العزم عليهما. وهو قول مالك في «موطئه»^(١)، قال مالك في قول الله عزَّ وجلَّ: «والذين يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» قال: سمعت أن تفسير ذلك أن يظهر الرجل من امرأته، ثم يجمع على إصابتها وإمساكها؛ فإن أجمع على ذلك، فقد وجبت عليه الكفارة، وإن طَلَّقَهَا ولم يُجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها، فلا كفارة عليه. قال مالك: وإن تزَوَّجَهَا بعد ذلك لم يمَسَّهَا حتى يكفِّر كفارة التظاهر.

القول الرابع: أنه الوطء نفسه، فإن لم يطأ لم يكن عَوْذاً، قاله الحسن ومالك أيضاً^(٢).

الخامس: وقال الإمام الشافعي^(٣) رحمه الله: هو أن يُمسكها زوجةً بعد الظهار مع القدرة على الطلاق؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم، فإن وصل به الطلاق، فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحريم، ولا كفارة عليه. وإن أمسك عن الطلاق، فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة.

السادس: أن الظهار يوجب تحريمًا لا يرفعه إلا الكفارة. ومعنى العود عند القائلين بهذا: أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يُقدِّمها، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد^(٤).

السابع: هو تكرير الظهار بلفظه. وهذا قول أهل الظاهر النافين للمقياس^(٥)،

(١) ٥٦٠/٢.

(٢) المتقى للباقي ٤٩/٤.

(٣) في الأم ٢٦٥/٨.

(٤) الاستذكار ١٧/١٣٢.

(٥) المحلى ٥٢/١٠.

قالوا: إذا كرّر اللفظ بالظهار، فهو العَوْد، وإن لم يكرّر، فليس بِعَوْد. ويسند ذلك إلى بكير بن الأشج^(١) وأبي العالية وأبي حنيفة^(٢) أيضًا، وهو قول الفراء^(٣). وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له؛ لأنه قال: «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» أي: إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: «والذين يَظْهَرُونَ من نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» هو أن يقول لها: أنتِ عليّ كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك، فليست تحلُّ له حتى يكفر كفارة الظهار^(٤).

قال ابن العربي^(٥): فأما القول بأنّه العَوْد إلى لفظ الظهار، فهو باطل قطعًا لا يصحُّ عن بكير، وإنّما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذِكْر الكفّارة عليهم ذِكْر لِعَوْد القول منهم، وأيضًا فإنّ المعنى ينقضه؛ لأنّ الله تعالى وصفه بأنّه مُنْكَر من القول وزور، فكيف يقال له: إذا أَعَدْتَ القول المحرّم والسبب المحذور، وجبت عليك الكفّارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أنّ كلّ سبب يوجب الكفّارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله: يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه. حملٌ منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم.

وأما قول الشافعيّ: بأنّه ترك الطلاق مع القدرة عليه، فينقضه ثلاثة أمور أمهات:

(١) الاستذكار ١٧/١٣٤، وبكير هو: ابن عبد الله بن الأشج، أبو عبد الله، ويقال: أبو يوسف القرشي، مولى بني مخزوم، معدود في صغار التابعين (ت ١٢٧ هـ). الكاشف ١/١٠٩، وسير أعلام النبلاء للذهبي ٦/١٧٠.

(٢) لم نقف على قوله فيما بين أيدينا من مصادر، ولعلّ المصنّف اشتبه عليه بما عند ابن حزم في المحلى ١٠/٥١، حيث ذكر ابن حزم تحليل قول أبي حنيفة - السالف الذكر في القول السادس أنفأ - بما نصه: والظهار قول كانوا يقولونه في الجاهلية، فنهوا عنه، فكل من قاله فقد عاد لما قال. اهـ. وينظر لزأماً الاستذكار ١٧/١٣٢، وتفسير ابن كثير ٨/٣٩.

(٣) في معاني القرآن له ٣/١٣٩.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢/٤٦٠ - ٤٦١ من طريق معاوية، عن علي بن أبي طلحة، به.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٤١.

الأول: أَنَّهُ قَالَ: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضي التراخي.

الثاني: أَنَّ قوله تعالى: «ثُمَّ يَعُودُونَ» يقتضي وجود فعل من جهة، ومرور الزمان ليس بفعل منه.

الثالث: أَنَّ الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك، فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم، لم يمسكها؛ إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا^(١): إذا عزم على خلاف ما قال، ورآها خلاف الأم، كَفَر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أَنَّ العزم قولٌ نفسي، وهذا رجل قال قولاً اقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً اقتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد؛ لأنَّ العقد باقٍ، فلم يَبَيَّنْ إلا أَنَّهُ قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله: أَنْتِ عَلَيَّ كظهر أمي، وإذا كان ذلك، كَفَر وعاد إلى أهله؛ لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا». وهذا تفسير بالغ [في فنه].

الثانية: قال بعض أهل التأويل: الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى: «والذين يَظْهَرُونَ من نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ» لما قالوا، أي: فعليهم تحرير رقة من أجل ما قالوا، فالجار في قوله: «لِإِذَا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذي هو خبر الابتداء، وهو: عليهم، قاله الأخفش^(٢). وقال الزجاج^(٣): المعنى: ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا. وقيل: المعنى الذين كانوا يَظْهَرُونَ من نِسَائِهِمْ في الجاهلية، ثم يعودون لما كانوا قالوه في الجاهلية في

(١) القائل ابن العربي في أحكام القرآن له ٤/ ١٧٤٠ - ١٧٤١، وما بين حاصرتين منه، وما قبله منه أيضاً.

(٢) ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن له ٤/ ٣٧٣، وينظر معاني القرآن للأخفش ٢/ ٧٠٥ - ٧٠٦.

(٣) في معاني القرآن له ٥/ ١٣٥.

الإسلام، فكفارة من عاد أن يحرّر رقبة^(١). الفراء^(٢): اللام بمعنى «عن» والمعنى: ثم يرجعون عمّا قالوا ويريدون الوطاء. وقال الأخفش: لما قالوا، وإلى ما قالوا، واحد، واللام و«إلى» يتعاقبان، قال: ﴿لَتَحْسُدَ لِيُ الْآلِي هَدَنَّا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] وقال: ﴿فَأَمْلَأُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣]، وقال: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهُمَا﴾ [الزلزلة: ٥] وقال: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ﴾ [هود: ٣٦].

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: فعلية إعتاق رقبة، يقال: حرّرته، أي: جعلته حراً. ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب، ومن كمالها إسلامها عند مالك والشافعي، كالرقبة في كفارة القتل. وعند أبي حنيفة وأصحابه تُجزئ الكافرة ومن فيها شائبة رِقٍّ، كالمكاتبه وغيرها^(٣).

الرابعة: فإن أعتق نصفين عبيدين، فلا يجزيه عندنا ولا عند أبي حنيفة. وقال الشافعي: يجزئ؛ لأنّ نصف العبدین في معنى العبد الواحد^(٤)؛ ولأنّ الكفارة بالعتق طريقها المال، فجاز أن يدخلها التبعض والتجزّي، كالإطعام، ودليلنا قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد، وبعض الرقبة ليس برقبة، وليس ذلك مما يدخله التلفيق؛ لأنّ العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها؛ أصله إذا اشترك رجلان في أضحيتين؛ ولأنّه لو أمر رجلين أن يحجّبا عنه حجة، لم يجز أن يحجّ عنه واحد منهما نصفها، كذلك هذا، ولأنّه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه، لم يجز أن يعتق عنه نصف عبيدين، كذلك في مسألتنا، وبهذا يبطل دليلهم. والإطعام وغيره لا يَتَجَزَّى في الكفارة عندنا.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَبْلَ أَنْ يَمْسَأَ﴾ أي: يجامعها، فلا يجوز للمظاهر

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٦ - ٤٥٧ .

(٢) في معاني القرآن له ١٣٩/٣ .

(٣) المسألة في أحكام القرآن للجصاص ٤٢٥/٣ ، والمغني ٨١/١١ ، والكافي ٦٠٦/٢ ، والأم ٢٦٦/٥ ، والمبسوط ٢/٧ .

(٤) بداية المجتهد ١٥٨/٣ .

الوطء قبل التكفير^(١)، فإن جامعها قبل التكفير، أُنِمْ وعصى، ولا يسقط عنه التكفير. وحكي عن مجاهد: أنه إذا وُطئ قبل أن يُشرع في التكفير، لزمته كفارة أخرى^(٢). وعن غيره: أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه، ولا يلزمه شيء أصلاً؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس، فإذا أخرها حتى مس، فقد فات وقتها. والصحيح ثبوت الكفارة؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً، فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة، ويأتي بها قضاء، كما لو أخر الصلاة عن وقتها^(٣). وفي حديث أوُس بن الصامت لما أخبر النبي ﷺ بأنه وطئ امرأته، أمره بالكفارة^(٤). وهذا نص، وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام. وقال أبو حنيفة: إن كانت كفارته بالإطعام، جاز أن يطأ، ثم يطعم^(٥).

فأما غير الوطء من القُبلة والمباشرة والتلذذ، فلا يحرم في قول أكثر العلماء. وقاله الحسن وسفيان، وهو الصحيح من مذهب الشافعي^(٦). وقيل: وكل ذلك محرّم وكل معاني المسيس، وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي^(٧). وقد تقدّم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ تَعْظُونَ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ من التكفير وغيره.

السابعة: من لم يجد الرقبة ولا ثمنها، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة

(١) تفسير البغوي ٤/ ٣٠٥.

(٢) سلف تخريجه قريباً.

(٣) الاستذكار ١٧/ ١٢٣، وأحكام القرآن للجصاص ٣/ ٤٢٠.

(٤) لم يرد في حديث أوُس المتقدم أنه وطئ امرأته، بل ورد في حديث سلمة بن صخر، كما مرّ في أول السورة، عند المسألة السابعة عشرة.

(٥) المحرر الوجيز ٥/ ٢٧٥، ولم نقف عليه في المظان من كتبه، وذكره الكاساني في بدائع الصنائع ٥/ ٣٧ وعزاه لمالك.

(٦) تفسير البغوي ٤/ ٣٠٥، والاستذكار ١٧/ ١٢٣، وأخرجه الطبري ٢٢/ ٤٦١ عن الحسن وسفيان.

(٧) المغني ١١/ ٦٧.

إليها لخدمته، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقتة، أو كان له مسكن ليس له غيره، ولا يجد شيئا سواه، فله أن يصوم عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يصوم وعليه عتق، ولو كان محتاجا إلى ذلك. وقال مالك: إذا كان له دار وخادم، لزمه العتق^(١)، فإن عجز عن الرقبة، وهي:

الثامنة: فعليه صوم شهرين متتابعين. فإن أفطر في اثناهما بغير عذر، استأنفهما، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض، فقليل: ييني، قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي. وهو أحد قولي الشافعي، وهو الصحيح من مذهبه^(٢). وقال مالك: إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار، بنى إذا صح. ومذهب أبي حنيفة عليه السلام أنه يتدئ. وهو أحد قولي الشافعي^(٣).

التاسعة: إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة، أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعي؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه. ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه^(٤)؛ قياسا على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل انقضائها، فإنها تستأنف الحيض إجماعا من العلماء. وإذا ابتدأ سفرا في صيامه فأفطر، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله: «مُتَّابِعَيْنِ». وييني في قول الحسن البصري^(٥)؛ لأنه عُذر [وقياسا على رمضان، فإن تخللها زمان لا يحل صومه في الكفارة، كالعيدين وشهر رمضان، انقطع]^(٦).

العاشرة: إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهائيا، بطل التتابع في قول الشافعي، وليلا، فلا يبطل؛ لأنه ليس محلا للصوم. وقال مالك وأبو حنيفة: يبطل

(١) المسألة في الإشراف لابن المنذر ٤/ ٢٥٠ - ٢٥١، والمغني ١١/ ٨٥ - ٨٦، والأم ٥/ ٢٦٩.

(٢) المغني ١١/ ٨٨ بنحوه، وأخرجه عنهم الطبري ٢٢/ ٤٦٢ - ٤٦٤.

(٣) المسألة في الإشراف لابن المنذر ٤/ ٢٤٩، والكافي لابن عبد البر ٢/ ٦٠٧، والمبسوط ٧/ ١٢.

(٤) المسألة في الإشراف ٤/ ٢٥٠، والمدونة ٣/ ٦٤، والأم ٥/ ٢٧٠، والمبسوط ٧/ ١٢.

(٥) المسألة في الإشراف ٤/ ٢٤٩، والمتقى للباي ٤/ ٤٤، والأم ٥/ ٢٧٠، والمبسوط ٧/ ١٢.

(٦) ما بين حاصرتين لم يرد في (ظ).

بكلِّ حال، ووجب عليه ابتداء الكفارة^(١)؛ لقوله تعالى: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا» وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين، وإلى أبعاضهما، فإذا وطئ قبل انقضائهما، فليس هو الصيام المأمور به، فلزمه استثنافه، كما لو قال: صلِّ قبل أن تُكَلِّمَ زيدًا. فكُلِّمَ زيدًا في الصلاة، أو قال: صلِّ قبل أن تبصر زيدًا. فأبصره في الصلاة، لزمه استثنافها؛ لأنَّ هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها، كذلك هذا، والله أعلم.

الحادية عشرة: ومن تطاول مرضه طولاً لا يُرجى برؤه، كان بمنزلة العاجز من كِبَر، وجاز له العدول عن الصيام إلى الإطعام. ولو كان مرضه مما يُرجى برؤه واشتدَّت حاجته إلى وطء امرأته، كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام. ولو كُفِّر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام، أجزأه^(٢).

الثانية عشرة: ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر، لم يجزه الصوم. ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفِّر، صام. وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفِّر. ولو جامعها في عدمه وعسره، فلم يصم حتى أيسر، لزمه العتق. ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر، فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها، تمادى. وإن كان اليوم واليومين ونحوهما، ترك الصوم وعاد إلى العتق، وليس ذلك بواجب عليه. ألا ترى أنَّه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة، أن يقطع ويبتدئ الطهارة عند مالك.

الثالثة عشرة: ولو أعتق رقتين عن كفارتَي ظهار وقتل أو فطر في رمضان، وأشرك بينهما في كلِّ واحدة منهما، لم يجزه. وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة من كفَّارتين. وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كلِّ واحدة منهما شهرين. وقد قيل: إنَّ ذلك يجزيه^(٣).

ولو ظاهر من امرأتين له، فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينها، لم يجز له وطء

(١) المسألة في المغني ٩١/١١ - ٩٢، والأم ٢٦٥/٥، والمدينة ٦٦/٣، والمبسوط ١٤/٧.

(٢) الكافي ٦٠٨/٢، وما بعده منه أيضًا.

(٣) الكافي ٦٠٨/٢ - ٦٠٩، وما بعده منه أيضًا.

واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى. ولو عيّن الكفارة عن إحداهما، جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى.

ولو ظاهر من أربع نسوة، فاعتق عنهنّ ثلاث رقاب، وصام شهرين، لم يجزه العتق ولا الصيام؛ لأنه إنّما صام عن كلّ واحدة خمسة عشر يوماً، فإن كفر عنهنّ بالإطعام، جاز أن يطعم عنهنّ متي مسكين [وأربعين مسكيناً]، وإن لم يقدر، فرق، بخلاف العتق والصيام؛ لأنّ صيام الشهرين لا يفرق، والإطعام يفرق^(١).

فصل وفيه ست مسائل:

الأولى: ذكر الله عزّ وجلّ الكفارة هنا مرتبةً، فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام، فمن لم يطق الصيام، وجب عليه إطعام ستين مسكيناً، لكلّ مسكين مدّان بمدّ النبي ﷺ. وإن أطعم مدّاً بمدّ هشام، وهو مدّان إلا ثلثاً، أو أطعم مدّاً ونصفاً بمدّ النبي ﷺ، أجزأه. قال أبو عمر بن عبد البر^(٢): وأفضل ذلك مدّان بمدّ النبي ﷺ؛ لأنّ الله عزّ وجلّ لم يقل في كفارة الظهار: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾ [المائدة: ٨٩] فوجب قصد الشيع.

قال ابن العربي^(٣): وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم: مدّ بمدّ هشام، وهو الشيع ها هنا؛ لأنّ الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط. وقال في رواية أشهب: مدّان بمدّ النبي ﷺ: [قيل له: ألم تكن قلت: مدّ هشام؟ قال: بلى، ومدّان بمدّ النبي ﷺ]^(٤) أحبّ إليّ. وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً.

قلت: وهي رواية ابن وهب ومطرّف عن مالك: أنّه يُعطي مدّين لكلّ مسكين،

(١) الكافي ٦٠٨/٢ - ٦٠٩، وما بين حاصرتين لم يرد في النسخ، واستدركناه منه، وكذلك كلمة: فرق. لم ترد في النسخ الخطية ولا الكافي، وهي من (م)، ولا بدّ منها.

(٢) في الكافي ٦٠٧/٢، وما قبله منه أيضاً.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٤٤/٤، وكلام مالك - الآتي - في المدونة ٦٨/٣ - ٦٩.

(٤) ما بين حاصرتين لم يرد في (د).

بِمَدِّ النَّبِيِّ ﷺ^(١). وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه^(٢). ومذهب الشافعي^(٣) وغيره: مَدٌّ واحد لكل مسكين، لا يلزمه أكثر من ذلك؛ لأنَّه يكفَّر بالإطعام، ولم يلزمه صرف زيادة على المدِّ، أصله كَفَّارة الإفطار واليمين. ودليلنا قوله تعالى: «فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا» وإطلاق الإطعام يتناول الشَّع، وذلك لا يحصل بالعادة بمدِّ واحد إلا بزيادة عليه.

وكذلك قال أشهب: قلت لمالك: أيختلف الشَّع عندنا وعندكم؟ قال: نعم، الشَّع عندنا مَدٌّ بمدِّ النبي ﷺ، والشَّع عندكم أكثر؛ لأنَّ النبي ﷺ دعا لنا بالبركة دونكم، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن^(٤).

وقال أبو الحسن القاسبي: إنَّما أخذ أهل المدينة بمدِّ هشام في كَفَّارة الظهار؛ تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنَّهم يقولون منكرًا من القول وزورًا.

قال ابنُ العربي^(٥): وقع الكلام ها هنا في مدِّ هشام كما ترون، وَوَدِدْتُ أَنْ يهشم الزمانُ ذِكْرَه، ويمحو من الكتب رَسْمَه؛ فَإِنَّ المدينة التي نزل الوحي بها، واستقرَّ الرسول بها، ووقع عندهم الظهار، وقيل لهم فيه: «فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا» فهموه وعرفوا المراد به وأنَّه الشَّع. وقدره معروف عندهم، متقرَّر لديهم، وقد ورد ذلك الشَّع في الأخبار كثيرًا، واستمرَّت الحال على ذلك أَيَّام الخلفاء الراشدين المهديين، حتى نفخ الشيطانُ في أذن هشام، فرأى أَنَّ مدَّ النبي ﷺ لا يُشبعه، ولا مثله من حواشيه ونظرائه، فسوَّل له أَنْ يتخذ مدًّا يكون فيه شبعه، فجعله رِطْلين، وحمل الناس عليه، فإذا ابتلَّ عاد نحو الثلاثة أرطال؛ فغيَّر السُّنَّة، وأذهب محلَّ البركة. قال

(١) النواذر والزيادات لابن أبي زيد القيرواني ٣٠٧/٥، والبيان والتحصيل لابن رشد ١٧٠/٥.

(٢) المبسوط ١٦/٧.

(٣) الأم ٢٧٢/٥.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٤/٤، ودعاؤه ﷺ لأهل المدينة بالبركة، سيأتي قريباً.

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٤٤/٤ - ١٧٤٥، وهشام هو: ابن عبد الملك الخليفة الأموي، كما صرح بذلك أبو داود في سننه (٣٢٨٠) عن محمد بن محمد بن خالد.

النبي ﷺ حين دعا ربّه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدّهم وصاعهم، مثل ما بارك لإبراهيم بمكّة^(١)، فكانت البركة تجري بدعوة النبي ﷺ في مدّه، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام، فكان من حقّ العلماء أن يُلغوا ذكره، ويمحوا رسمه، إذا لم يُغيروا أمره، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام، ويجعلوه تفسيراً لما ذكره الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم، فخطب جسيم، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمدّ النبي ﷺ في كفارة الظهار أحبّ إلينا من الرواية بأنّها بمدّ هشام. ألا ترى كيف نبّه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب: الشّع عندنا بمدّ النبي ﷺ، والشّع عندكم أكثر؛ لأنّ النبي ﷺ دعا لنا بالبركة. وبهذا أقول، فإنّ العبادة إذا أديت بالسنة، فإن كانت بالبدن، كانت أسرع إلى القبول، وإن كانت في المال، كان قليلها أثقل في الميزان، وأبرك في يد الآخذ، وأطيب في شذقه، وأقلّ آفة في بطنه، وأكثر إقامة لصلبه. والله أعلم.

الثانية: ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقلّ من ستين مسكيناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن أطعم مسكيناً واحداً كلّ يوم نصف صاع حتى يكمل العدد، أجزأه^(٢).

الثالثة: قال القاضي أبو بكر العربي^(٣): من غريب الأمر أنّ أبا حنيفة قال: إنّ الحَجَرَ على الحرّ باطل. واحتجّ بقوله تعالى: «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» ولم يفرّق بين الرشيد والسفيه؛ وهذا فقه ضعیف لا يناسب قدره، فإنّ هذه الآية عامّة، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله ﷺ فاشياً، والنظر يقتضيه، ومن كان عليه حجر لصغر أو لولاية، وبلغ سفيهاً، قد نهى عن دُفع المال إليه، فكيف ينفذ فعله فيه، والخاصّ يقضي على العامّ.

(١) أخرجه مسلم (١٣٦٠): (٤٥٥) عن عبد الله بن زيد ؓ.

(٢) المسألة في الإشراف ٢٥٣/٤، والمدونة ٦٨/٣، والأم ٢٧٢/٥، والمبسوط ١٧/٧.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٤٦/٤.

الرابعة: وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً، وقد روي معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابه وغيرهما^(١).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيُثْبِتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: ذلك الذي وصفنا من التغليب في الكفارة «لِيُثْبِتُوا» أي: لتصدّقوا أنَّ الله أمر به^(٢). وقد استدلَّ بعض العلماء على أنَّ هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى؛ لما ذكرها وأوجبها قال: «ذَلِكَ لِيُثْبِتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى، واقفين عند حدوده لا تتعدّوها، فسُمِّي التكفير - لأنَّه طاعة ومراعاة للحدِّ - إيماناً، فثبت أنَّ كلَّ ما أشبهه فهو إيمان. فإن قيل: معنى قوله: «ذَلِكَ لِيُثْبِتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: لثلاث تعودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور. قيل له: قد يجوز أن يكون هذا مقصوداً، والأول مقصوداً، فيكون المعنى: ذلك لثلاث تعودوا للقول المنكر والزور، بل تدعونهما؛ طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرَّمهما، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا، إذ كان الله منع من مسيئها، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمرً بالكفارة وألزم إخراجها منكم، فتكونوا بهذا كلّهم مؤمنين بالله ورسوله؛ لأنَّها حدود تحفظونها، وطاعات تؤدّونها، والطاعة لله ولرسوله ﷺ إيمان. وبالله التوفيق.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: بيّن معصيته وطاعته، فمعصيته الظهار، وطاعته الكفارة. ﴿وَاللَّكَفِيرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: لمن لم يصدّق بأحكام الله تعالى عذاب جهنّم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوتًا كَمَا كَتَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَفَدَّ أَرْزَاقًا يُبَيِّنُ يَنْتَبِئُ وَاللَّكَفِيرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده،

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/ ٥٢ - ٥٣، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٢٢/ ٤٥٥، وقول أبي قلابه أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١١٥٧٨)، والطبري ٢٢/ ٤٥٦.

(٢) الوسيط ٤/ ٢٦١.

ذكر المحاذين المخالفين لها. والمحاذة: المعادة والمخالفة في الحدود، وهو مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأنفال: ١٣]. وقيل: «يُحَادُّونَ اللَّهَ» أي: أولياء الله^(١)، كما في الخبر: «من أهان لي ولياً، فقد بارزني بالمحاربة»^(٢). وقال الزجاج^(٣): المحاذة أن تكون في حدٍّ يخالف حدَّ صاحبك. وأصلها الممانعة، ومنه: الحديد، ومنه: الحداد للبواب^(٤).

﴿كُتِبُوا﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: أهلكوا. وقال قتادة: اخزوا كما أخزي الذين من قبلهم. وقال ابن زيد: عذبوا. وقال السدي: لعنوا^(٥). وقال الفراء^(٦): غيظوا يوم الخندق. وقيل: يوم بدر. والمراد المشركون^(٧). وقيل: المنافقون. ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾. وقيل: «كُتِبُوا» أي: سَيُكْتَبُونَ، وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي؛ تقريباً للمخبر عنه. وقيل: هي بلغة مذحج^(٨). ﴿وَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا يَبَيِّنَاتٍ فِيمَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فِيمَا فَعَلْنَا بِهِمْ. وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ﴾ نصب بـ«عَذَابٍ مُهِينٍ» أو بفعل مضمر، تقديره: واذكر تعظيماً لليوم^(٩). ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم في

(١) تفسير أبي الليث ٣/ ٣٣٥.

(٢) سلف ١٨/ ٤٧٥.

(٣) ونقله عنه الماوردي في النكت والعيون ٥/ ٤٨٩.

(٤) الصحاح (حدد).

(٥) النكت والعيون ٥/ ٤٨٩ دون قول ابن زيد، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢/ ٢٥٥، وقول قتادة أخرجه الطبري ٢٢/ ٤٦٦.

(٦) في معاني القرآن له ٣/ ١٣٩.

(٧) الوسيط ٤/ ٢٦٣.

(٨) النكت والعيون ٥/ ٤٨٩.

(٩) الكشف ٤/ ٧٣.

حالة واحدة^(١) ﴿فَيُنْشِئُهُمْ﴾ أي: يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا ﴿أَحْصَنَهُ اللَّهُ﴾ عليهم في صحائف أعمالهم ﴿وَسَوَّاهُمْ﴾ هم حتى ذكّرهم به في صحائفهم؛ ليكون أبلغ في الحجة عليهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع وناظر لا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنْشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه سر ولا علانية. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ قراءة العامة بالياء؛ لأجل الحائل بينهما. وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى: «مَا تَكُونُ» بالتاء^(٢)؛ لتأنيث الفعل. والنَجْوَى: السَّرَار^(٣)، وهو مصدر، والمصدر قد يوصف به، يقال: قوم نجوى، أي: ذوو نجوى، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُ لَهُمْ نَجْوَى﴾^(٤) [الإسراء: ٤٧].

وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٍ﴾ خفض بإضافة «نَجْوَى» إليها^(٥). قال الفراء^(٦): «ثَلَاثَةٌ» نعت للنجوى فانخفضت، وإن شئت أضفت «نَجْوَى» إليها. ولو نصبت على إضمار فعل، جاز. وهي قراءة ابن أبي عتبة: «ثَلَاثَةٌ» و«خَمْسَةٌ» بالنصب على الحال، بإضمار يتناجون؛ لأن نجوى يدلُّ عليه، قاله الزمخشري^(٧). ويجوز رفع «ثلاثة» على البدل من موضع «نَجْوَى»^(٨). ثم قيل: كلُّ سِرَار نجوى. وقيل: النجوى: ما يكون من خلوة

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٤/٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحتسب ٣١٥/٢، والنشر ٣٨٥/٢.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٧.

(٤) المحرر الوجيز ٢٧٦/٥.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٥/٤.

(٦) في معاني القرآن له ١٤٠/٣.

(٧) في الكشاف ٧٣/٤، وينظر البحر المحيط ٢٣٥/٨.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٥/٤.

ثلاثة يُسْرُونَ شيئاً ويتناجون به. والسّرار: ما كان بين اثنين^(١).

﴿إِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ﴾ يعلم ويسمع نجواهم؛ يدلُّ عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم. وقيل: النجوى: من النَّجْوَةِ: وهي ما ارتفع من الأرض^(٢)، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرَّهما، كخلو المرتفع من الأرض عمّا يتصل به، والمعنى: أنَّ سَمِعَ الله محيطٌ بكلِّ كلام، وقد سمع الله مجادلة المرأة التي ظاهر منها زوجها.

﴿وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ قرأ سَلَامٌ ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع^(٣) على موضع «مِنْ نَجْوَى» قبل دخول «مِنْ» لأنَّ تقديره: ما يكون نجوى، و«ثَلَاثَةٌ» يجوز أن يكون مرفوعاً على محلِّ «لَا» مع «أَدْنَىٰ» كقولك: لا حول ولا قوَّةٌ إلا بالله، بفتح الحول ورَفْعُ القوَّة. ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء، كقولك: لا حول ولا قوَّةٌ إلا بالله^(٤). وقد مضى في «البقرة»^(٥) بيان هذا مستوفى.

وقرأ الزهري وعكرمة: «أكبر» بالباء^(٦). والعامة بالشاء وفتح الراء على اللفظ، وموضعها جرٌّ. وقال الفراء^(٧) في قوله: «مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ» قال: المعنى غير مصمود^(٨)، والعدد غير مقصود؛ لأنَّ تعالى إنَّما قصد - وهو أعلم - أنه مع كلِّ عدد، قلَّ أو كثر، يعلم ما يقولون سرّاً وجهراً، ولا تخفى عليه خافية، فمن أجل ذلك اكتفى بذِكْرِ بعض العدد دون بعض. وقيل: معنى ذلك أنَّ الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال.

(١) النكت والعيون ٤٩٠/٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٣٧/٥.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والنشر ٣٨٥/٢.

(٤) الكشف ٧٤/٤.

(٥) ٢٦٠/٤ - ٢٦١.

(٦) الكشف ٧٤/٤، والبحر المحيط ٢٣٥/٨.

(٧) في معاني القرآن له ١٤٠/٣، وما قبله منه أيضاً.

(٨) في (ظ): مضمّر. وفي (د): مضمور. وكذا هي في معاني القرآن للفراء ١٤٠/٣. ولعلَّ الصواب ما أثبتته من (ق)، و(ز)، و(م)، يقال: صَمَدٌ صَمَدٌ الأَمْر: قصد قصده واعتمده. اللسان (قصد).

ونزل ذلك في قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سراً، فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك، قاله ابن عباس^(١). وقال قتادة ومجاهد: نزلت في اليهود. ﴿ثُمَّ يَنْتَهُمُ﴾ يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ من حسن وسيئ ﴿يَوْمَ الْيَعْتَذِرُونَ﴾ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوُوا عَنْهُ وَيَنْتَجُونَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَتَّكَ بِمَا لَزَّ بِحُكِّكَ يَدُ اللَّهِ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٢) فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ قيل: إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه. وقيل: في المسلمين^(٣). قال ابن عباس: نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فيقول المؤمنون: لعلهم بلغهم عن إخواننا وقربائنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة، ويسوءهم ذلك، فكثرت شكواهم إلى النبي ﷺ، فنهاهم عن النجوى، فلم ينتهوا، فنزلت^(٤). وقال مقاتل: كان بين النبي ﷺ وبين اليهود مودة، فإذا مرَّ بهم رجل من المؤمنين، تناجوا بينهم حتى يظنَّ المؤمن سراً، فيعرج عن طريقه، فنهاهم رسول الله ﷺ^(٥). فلم ينتهوا، فنزلت. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة، ويناجيه، والأرض يومئذٍ حرب، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب، أو بليّة، أو أمر مهم، فيفزعون لذلك، فنزلت^(٥).

(١) تفسير الرازي ٢٩/٢٦٥ بنحوه.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٩٠.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٦، وتفسير البغوي ٤/٣٠٨.

(٤) في النسخ الخطية: فنهاهم الله. والمثبت من (م)، وتفسير ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٤٣ (١٨٨٤٢)،

وزاد المسير ٨/١٨٨ - ١٨٩.

(٥) أخرجه الطبري ٢٢/٤٧٤ - ٤٧٥ بنحوه.

الثانية: روى أبو سعيد الخدري قال: كُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَحَدَّثُ، إِذْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «مَا هَذِهِ النَجْوَى، أَلَمْ تُنْهَوِا عَنِ النَجْوَى؟» فَقُلْنَا: تَبْنَا إِلَى اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ إِنَّا كُنَّا فِي ذِكْرِ الْمَسِيحِ - يَعْنِي الدِّجَالِ - فَرَقًّا مِنْهُ. فَقَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عِنْدِي مِنْهُ؟» قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «الشَّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ لِمَكَانٍ رَجُلٌ» ذَكَرَهُ الْمَاورِدي^(١).

وقرأ حمزة وخلف ورؤيس عن يعقوب: «وَيَنْتَجُونَ»^(٢) في وزن يفتعلون، وهي قراءة عبد الله وأصحابه^(٣). وقرأ الباقر: «وَيَنْتَاجُونَ» في وزن يتفاعلون، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى: «إِذَا تَنَاجَيْتُمْ» و«تَنَاجَوْا». النحاس: وحكى سيبويه أَنَّ تَفَاعَلُوا وَافْتَعَلُوا يَأْتِيَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، نَحْوُ تَخَاصَمُوا وَافْتَخَمُوا، وَتَقَاتَلُوا وَاقْتَتَلُوا، فَعَلَى هَذَا «يَنْتَاجُونَ» وَ«يَنْتَجُونَ» وَاحِدٌ^(٤).

ومعنى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: الكذب والظلم. ﴿وَمَعَصِيَتِ الرَّسُولِ﴾ أي: مخالفته. وقرأ الضحاك ومجاهد وحמיד: «وَمَعَصِيَاتِ الرَّسُولِ»^(٥) بالجمع.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ لا خلاف بين النقلة أنَّ المراد بها اليهود، كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السَّامُ عليك. يريدون بذلك السلام ظاهراً، وهم يعنون الموت باطناً، فيقول النبي ﷺ: «عليكم» في رواية، وفي رواية أخرى: «وعليكم»^(٦). قال ابن العربي^(٧): وهي مُشْكَلَةٌ. وكانوا يقولون: لو كان

(١) في النكت والعيون ٥/٤٩٠ - ٤٩١، والحديث أخرجه أحمد (١١٢٥٢)، وابن ماجه (٤٢٠٤). قال البوصيري في الزوائد ٢/٢٣٧: إسناده حسن. اهـ. وورد في المصادر: المسيح، بدل: المسيح.

(٢) السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٩، والنشر ٢/٣٨٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٧٦.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٧٦.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٧٧، والبحر المحيط ٨/٢٣٦.

(٦) سيأتي تخريجهما قريباً.

(٧) في أحكام القرآن له ٤/١٧٤٦ - ١٧٤٧، وما قبله منه أيضاً.

محمد نبياً لما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به، وجعلوا أن البارئ تعالى حليم لا يعاجل من سبه، فكيف من سب نبيه. وقد ثبت أن النبي ﷺ قال: «لا أحد أصبر على الأذى من الله، يدعون له الصاحبة والولد، وهو يعافيههم ويرزقهم»^(١) فأنزل الله تعالى هذا؛ كشفاً لسرائرهم، وفضحاً لبواطنهم، ومعجزة لرسوله ﷺ.

وقد ثبت عن قتادة، عن أنس: أن يهودياً أتى على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي ﷺ وقال: «أندرون ما قال هذا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال كذا، ردوه علي»، فردوه، قال: «قلت: السام عليكم؟» قال: نعم. فقال النبي ﷺ عند ذلك: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: عليك ما قلت» فأنزل الله تعالى: «وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ»^(٢). قلت: خرجه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وثبت عن عائشة أنها قالت: جاء أناس من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. فقلت: السام عليكم، وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: «مه يا عائشة، فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش» فقلت: يا رسول الله، ألسنت ترى ما يقولون؟! فقال: «ألسنت ترى أرد عليهم ما يقولون، أقول: وعليكم فنزلت هذه الآية: «بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» أي: إن الله سلم عليك، وهم يقولون: السام عليك. والسام: الموت»^(٣). خرجه البخاري ومسلم بمعناه^(٤).

وفي «الصحيحين» من حديث أنس بن مالك ؓ قال: قال النبي ﷺ: «إذا سلم

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٦/٤ وما بعده منه أيضاً، ولم تقف على الحديث عند غيره.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٦/٤ - ١٧٤٧، والحديث أخرجه الترمذي (٣٣٠١)، والواحد في أسباب النزول ص ٤٣٦ - ٤٣٧.

(٣) الوسيط ٢٦٤/٤.

(٤) البخاري (٦٢٥٦)، ومسلم (٢١٦٥)، والحديث بلفظه عند الطبري ٤٧٠/٢٢ - ٤٧١، ومن طريقه الواحد في أسباب النزول ص ٤٣٦.

عليكم أهل الكتاب، فقولوا: «عليكم» كذا الرواية: «و عليكم»^(١) بالواو، وتكلم عليها العلماء؛ لأنَّ الواو العاطفة تقتضي التشريك، فيلزم منه أن نَدْخُلَ معهم فيما دَعَوَا به علينا من الموت، أو من سَامة ديننا، وهو الملal^(٢). يقال: ستم يسأم سَامةً وسَامةً. فقال بعضهم: الواو زائدة، كما زيدت في قول الشاعر:

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى^(٣)

أي: لما أجزنا، انتحى، فزاد الواو. وقال بعضهم: هي للاستئناف، كأنه قال: والسأم عليكم. وقال بعضهم: هي على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك؛ لأنَّ نجاب عليهم، ولا يجابون علينا، كما قال النبي ﷺ، روى [أبو] الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سلَّم ناس من يهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السأم عليك يا أبا القاسم، فقال: «و عليكم» فقالت عائشة وغضبت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «بلى، قد سمعتُ فَرَدَدْتُ عليهم، وإنَّا نجاب عليهم، ولا يجابون علينا» خرَّجه مسلم^(٤). ورواية الواو أحسن معنًى، وإثباتها أصحُّ روايةً وأشهر^(٥).

وقد اختلف في ردِّ السلام على أهل الذمة، هل هو واجب كالردِّ على المسلمين، وإليه ذهب ابن عباس والشَّعْبِيُّ وقتادة؛ للأمرِ بذلك. وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أنَّ ذلك ليس بواجب، فإن رَدَدْتُ، فقل: عليك. وقد اختار

(١) البخاري (٦٢٥٨)، ومسلم (٢١٦٣) (٧)، وهو عند أحمد (١١٩٤٨)، ورواية: «عليكم» بدون الواو عند مسلم (٢١٦٥): (...). عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) هذا تأويل قتادة، كما في المفهم ٤٩٠/٥، وسلف ٤٩٩/٦.

(٣) المفهم ٤٩٠/٥ - ٤٩١، وما بعده منه أيضاً، وصدر البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٥، وعجزه:

بنا بطن حقف ذي ركام عغنقل

(٤) في صحيحه برقم (٢١٦٦)، وما بين حاصرتين منه، ولم ترد في النسخ، وسلف ٤٩٩/٦.

(٥) المفهم ٤٩١/٥، وسلف الكلام في سورة النساء ٥٠٠/٦.

ابن طاوس أن يقول في الردّ عليهم: علاك السلام، أي: ارتفع عنك. واختار بعض أصحابنا: السّلام - بكسر السين - يعني: الحجارة. وما قاله مالك أولى، اتباعاً للسنة، والله أعلم^(١).

وروى مسروق عن عائشة قالت: أتى النبي ﷺ ناسٌ من اليهود، فقالوا: السّام عليك يا أبا القاسم. قال: «وعليكم». قالت عائشة: قلت: بل عليكم السّام والذّام. فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة لا تكوني فاحشة» فقالت: ما سمعتُ ما قالوا! فقال: «أوليس قد ردّدتُ عليهم الذي قالوا، قلتُ: وعليكم». وفي رواية قال: ففطنت بهم عائشة، فسبّتهم، فقال رسول الله ﷺ: «مه يا عائشة، فإنّ الله لا يحبُّ الفُحش والتفحُّش» وزاد: فأنزل الله تبارك وتعالى: «وَإِذَا جَاءَكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» إلى آخر الآية^(٢). الذّام بتخفيف الميم، هو: العيب، وفي المثل: لا تَعْدَم الحسنة ذاماً. أي: عيباً، ويهمز ولا يهمز، يقال: ذَامَهُ يَذَامُهُ، مثل ذاب عليه يداب^(٣)، والمفعول مذوم مهموزاً، ومنه: ﴿مَذْمُومًا مَذْحُورًا﴾ [الأعراف: ١٨] ويقال: ذَامَهُ يَذُمُّهُ محققاً، كَرَامَهُ يَرُومُهُ.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ قالوا: لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول، فهلاً يعذبنا الله^(٤). وقيل: قالوا: إنّه يرُدُّ علينا، ويقول: وعليكم السّام، والسّام: الموت، فلو كان نبياً لاستجيب له فينا ومتنا^(٥). وهذا موضع تعجب منهم؛ فإنّهم كانوا أهل الكتاب، وكانوا يعلمون أنّ الأنبياء قد يُغضبون، فلا

(١) المفهم ٤٩٢/٥، وكلام مالك في المتقى للباقي ٢٨٠/٧ - ٢٨١، وقول ابن طاوس أخرجه ابن أبي شيبة ٦٣٢/٨، وسلفا ٥٠٠/٦.

(٢) أخرجهما مسلم (٢١٦٥) : (١١) و (...) على الترتيب.

(٣) في (م): ذاب يذاب. والمثبت من النسخ الخطية والمفهم ٤٩٣/٥، والكلام - وما بعده - منه أيضاً. والمثل في جمهرة الأمثال للعسكري ٣٩٨/٢ ومعناه: لا يخلو أحدٌ من شيء يُعاب به.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٣٧/٥.

(٥) معاني القرآن للفراء ١٤١/٣.

يُعَاجِلُ مَنْ يُغَضِبُهُم بِالْعَذَابِ ﴿حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي: كافيهم جهنم، عقابًا غدًا ﴿فَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: المرجع.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تَنَجِّيْتُمْ فَلَا تَتَّخِجُوا بِالْإِثْرِ وَالْعُدُونِ وَمَعَصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَتَّخِجُوا بِالْبِرِّ وَالْقَوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تَنَجِّيْتُمْ﴾ نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ» أي: تساررتم. ﴿فَلَا تَتَّخِجُوا﴾ هذه قراءة العامة. وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب: «فَلَا تَتَّخِجُوا»^(١) من الانتجاع ﴿بِالْإِثْرِ وَالْعُدُونِ وَمَعَصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَتَّخِجُوا بِالْبِرِّ﴾ أي: بالطاعة ﴿وَالْقَوَىٰ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه. وقيل: الخطاب للمنافقين، أي: يا أيُّها الذين آمنوا بزعمهم^(٢). وقيل: أي يا أيُّها الذين آمنوا بموسى. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي: تجمعون في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّجَوَّىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّجَوَّىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: من تزيين الشياطين ﴿لِيَحْزُونَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إذا توهّموا أنَّ المسلمين أصيبوا في السرايا، أو إذ رأوا^(٣) اجتماعهم على مكايده المسلمين، وربما كانوا يناجون النبي ﷺ فيظنُّ المسلمون أنَّهم ينتقصونهم عند النبي ﷺ ﴿وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ﴾ أي: التناجي ﴿شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بمشيئته^(٤) وقيل: بعلمه. وعن ابن عباس: بأمره. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي:

(١) النشر ٢/ ٣٨٥.

(٢) زاد المسير ٨/ ١٩٠ وعزاه لعطاء ومقاتل.

(٣) في (م): إذا أجروا.

(٤) الكشف ٤/ ٧٥.

يكلون أمرهم إليه^(١)، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه، ويستعيذون به من الشيطان ومن كل شر، فهو الذي سَلَطَ الشيطان بالسواوس؛ ابتلاءً للعبد، وامتحاناً، ولو شاء لَصَرَفَهُ عنه.

الثانية: في «الصحيحين»^(٢) عن ابن عمر: أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «إذا كان ثلاثة، فلا يتناجى اثنان دون الواحد». وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة، فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس، من أجل أن يُحْزِنَهُ»^(٣). فبيّن في هذا الحديث غاية المنع، وهي أن يَجِدَ الثالث من يتحدث معه، كما فعل ابن عمر، وذلك أنه كان يتحدث مع رجل، فجاء آخر يريد أن يناجيه، فلم يناجيه حتى دعا رابعاً، فقال له وللأول: تأخّرا، وناجى الرجل الطالب للمناجاة. خرّجه «الموطأ»^(٤).

وفيه أيضاً التنبيه على التعليل بقوله: «من أجل أن يحزنه» أي: يقع في نفسه ما يحزن لأجله. وذلك بأن يقدر في نفسه أنَّ الحديث عنه بما يكره، أو أنه لم يَرَوْهُ أهلاً ليشركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من أَلْقِيَات الشيطان وأحاديث النفس. وحصل ذلك كله من بقائه وحده، فإذا كان معه غيره، أَمِنَ ذلك، وعلى هذا يستوي في ذلك كل الأعداد، فلا يتناجى أربعة دون واحد، ولا عشرة، ولا ألف، مثلاً؛ لوجود ذلك المعنى في حقّه؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع، فيكون بالمنع أولى. وإنّما خصّ الثلاثة بالذكر؛ لأنّه أوّل عددٍ يتأتّى ذلك المعنى فيه. وظاهر الحديث يعمُّ جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور. وسواء أكان التناجي في

(١) الوسيط ٤/ ٢٦٥.

(٢) البخاري (٦٢٨٨)، ومسلم (٢١٨٣) واللفظ له.

(٣) أخرجه البخاري (٦٢٩٠)، ومسلم (٢١٨٤) واللفظ له.

(٤) ٩٨٨/٢، والمصنف نقله عنه بواسطة القرطبي في المفهم ٥٢٤/٥ - ٥٢٥، والكلام - وما بعده - منه أيضاً.

مندوبٍ أو مباح أو واجب، فإنَّ الحزن يقع به. وقد ذهب بعض الناس إلى أنَّ ذلك كان في أوَّل الإسلام؛ لأنَّ ذلك كان في حال المنافقين، فيتناجى المنافقون دون المؤمنين، فلمَّا فشا الإسلام، سقط ذلك. وقال بعضهم: ذلك خاصٌّ بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه، فأما في الحَضَر وبين العمارة، فلا^(١)؛ فإنه يَجِدُ من يعينه، بخلافِ السفر فإنه مظنةُ الاغتيال وعدم المغيث. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْقَشُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَةً وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ لما بيَّن أنَّ اليهود يحيونه بما لم يحيه به الله، وذمَّهم على ذلك، وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله ﷺ، حتى لا يضيّقوا عليه المجلس، وأمر المسلمين بالتعاطف والتألف حتى يفسح بعضهم لبعض، حتى يتمكّنوا من الاستماع من رسول الله ﷺ والنظر إليه.

قال قتادة ومجاهد: كانوا يتنافسون في مجلس النبي ﷺ، فأُمرُوا أن يفسح بعضهم لبعض^(٢). وقاله الضحاك^(٣).

وقال ابن عباس: المراد بذلك مجالس القتال إذا اصطفوا للحرب^(٤).

قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب: كان النبي ﷺ إذا قاتل المشركين تشأخ أصحابه

(١) المفهم ٥/٥٢٥ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٧٨، وأخرجه عنهما الطبري ٢٢/٤٧٦ - ٤٧٧، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٠/٢ .

(٣) أخرجه الطبري ٢٢/٤٧٧ .

(٤) زاد المسير ٨/١٩١ - ١٩٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٤٧٨ .

على الصف الأول، فلا يُوسع بعضهم لبعض؛ رغبةً في القتال والشهادة، فنزلت^(١).
فيكون كقوله: ﴿مَقْلُوعًا لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١].

وقال مقاتل: كان النبي ﷺ في الصُّفَّة، وكان في المكان ضيقٌ يومَ الجمعة، وكان النبي ﷺ يُكرِّم أهلَ بدر من المهاجرين والأنصار، فجاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت ابن قيس بن شماس، وقد سبقوا في المجلس، فقاموا حيالَ النبي ﷺ على أرجلهم، ينتظرون أن يُوسَّعَ لهم، فلم يفسحوا لهم، فشقَّ ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من [غير] أهل بدر: «قم يا فلان، وأنت يا فلان» بعدد القائمين من أهل بدر، فشقَّ ذلك على من أقيم، وعرف النبي ﷺ الكراهيةَ في وجوههم، فغمز المنافقون وتكلموا بأن قالوا: ما أنصف هؤلاء وقد أحبُّوا القربَ من نبيهم فسبقوا إلى المكان؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ هذه الآية^(٢).

«تَفْسَحُوا»: أي: توسَّعوا. وَفَسَحَ فلان لأخيه في مجلسه، يَفْسَحُ فَسْحًا، أي: وسَّعَ له؛ ومنه قولهم: بلدٌ فسيح، ولك في كذا فُسْحَة، وَفَسَحَ يَفْسَحُ - مثل منع يَمْنَعُ - أي: وسَّعَ في المجلس، وَفَسَحَ يَفْسَحُ فَسَاحَةً مثل كَرُمَ يَكْرُمُ كرامةً أي: صار واسعاً؛ ومنه: مكانٌ فسيح^(٣).

الثانية: قرأ السُّلَمِيُّ وزُّرُّ بن حُبَيْشٍ وعاصم: «في الْمَجَالِسِ»^(٤). وقرأ قتادة وداود ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه: «إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَاسَّحُوا»^(٥)، الباقون: «تَفَسَّحُوا» في الْمَجَالِسِ فمن جمع؛ فلأنَّ قوله: «تَفَسَّحُوا في الْمَجَالِسِ» يُنبِئُ أنَّ لكل واحد مجلساً. وكذلك إن أُريدَ به الحرب. وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي ﷺ، وجمع؛

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤ بنحو مختصراً، وتفسير البغوي ٣٠٩/٤ بنحوه.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٧ دون ذكر: ثابت بن قيس، وما بين حاصرتين منه ومن (م)، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٣/١٠ - ٣٣٤٤ (١٨٨٤٦).

(٣) الصحاح (فسح)، وتهذيب اللغة ٣٢٧/٤، ولسان العرب (فسح).

(٤) السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٩ عن عاصم.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحاسب ٣١٥/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤.

لأنَّ لكلَّ جالسٍ مجلسًا. وكذلك يجوز إن أُريدَ بالمجلس المفرد مجلس النبي ﷺ، ويجوز أن يراد به الجمع على مذهب الجنس، كقولهم: كثر الدينار والدرهم^(١).

قلت: الصحيح في الآية أنَّها عامَّة في كلِّ مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر، سواء كان مجلس حربٍ أو ذُكر أو مجلس يوم الجمعة؛ فإنَّ كلَّ واحدٍ أحقُّ بمكانه الذي سبق إليه، ولكن يُوسَّع لأخيه ما لم يتأذَّ بذلك، فيخرجه الضيق عن موضعه^(٢). روى البخاريُّ ومسلم عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه»^(٣). وعنه عن النبي ﷺ أنَّه نهى أن يُقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسَّحوا وتوسَّعوا. وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه. لفظ البخاريُّ^(٤).

الثالثة: إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال: «لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة، ثم يخالف إلى مقعده، فيقعد فيه، ولكن يقول: افسحوا»^(٥).

فرع: القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه، نُظِر؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأوَّل في سماع كلام الإمام، لم يكره له ذلك، وإن كان أبعد من الإمام، كره له ذلك؛ لأنَّ فيه تفويت حظِّه.

الرابعة: إذا أمر إنسان إنساناً أن يكرَّ إلى الجامع، فيأخذ له مكاناً يقعد فيه، لا يكره، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع؛ لما روي: أنَّ ابنَ سيرين كان يُرسل غلامه

(١) الحجة للفارسي ٦/ ٢٨٠.

(٢) المفهم ٥/ ٥١٠ - ٥١١ بنحوه.

(٣) البخاري (٦٢٦٩)، ومسلم (٢١٧٧)، واللفظ للبخاري.

(٤) في صحيحه (٦٢٧٠)، وأخرجه أيضاً مسلم (٢١٧٧): (٢٨) و(٢٩)، وهو عند أحمد (٤٦٥٩).

(٥) مسلم (٢١٧٨).

إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه، فإذا جاء قام له منه^(١).

فزع: وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فُتِسط له في موضع من المسجد^(٢)...

الخامسة: روى مسلم^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة: من قام - من مجلسه، ثم رجع إليه، فهو أحقُّ به». قال علماؤنا: هذا يدلُّ على صحَّة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه؛ لأنَّه إذا كان أولى به بعد قيامه، فقبَّله أولى به وأحرى. وقد قيل: إنَّ ذلك على الندب؛ لأنَّه موضِع غير متملِّك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده. وهذا فيه نظر؛ وهو أن يقال: سلَّمنا أنَّه غير متملِّك، لكنه يختصُّ به إلى أن يفرَّغ عَرَضُه منه، فصار كأنَّه يملك منفعتَه؛ إذ قد مُنِع غيره من أن يزاحمه عليه^(٤). والله أعلم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿يَسَّحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: في قبوركم. وقيل: في قلوبكم. وقيل: يوسِّع عليكم في الدنيا والآخرة^(٥). ﴿وَإِذَا قِيلَ اأَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا﴾ قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضمِّ الشين فيهما^(٦). وكسر الباقون، وهما لغتان مثل: ﴿يَعْكُفُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] و﴿يَعْرِشُونَ﴾^(٧) [الأعراف: ١٣٧] والمعنى: انهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير، قاله أكثر المفسرين^(٨). وقال مجاهد والضحاك: إذا نودي للصلاة

(١) أورده ابن قدامة في المغني ٢٣٣/٣.

(٢) بعدها في النسخ الخطية بياض، وعبر عنه بعض النُّسَخ بقوله: بياض في الأم. اهـ. وأورد المسألة العجيلي - الشهير بالجمل - في الفتحاح الإلهية ٣٠٥/٤ وجاءت تنمُّتها هكذا: حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلا فائدة، وقيل: مكروه. والأول هو المعتمد كما في حواشي المنهج. اهـ.

(٣) في صحيحه (٢١٧٩)، وهو عند أحمد (٧٥٦٨).

(٤) المفهم ٥١١/٥.

(٥) الكشف ٧٥/٤ بنحوه.

(٦) السبعة ص ٦٢٩، والتيسير ص ٢٠٩.

(٧) معاني القرآن للفراء ١٤١/٣، وسلفت القراءة فيهما ٣١٧/٩.

(٨) تفسير البغوي ٣٠٩/٤.

فقوموا إليها. وذلك أنَّ رجالاً تناقلوا عن الصلاة، فنزلت^(١). وقال الحسن ومجاهد أيضاً: أي: انهضوا إلى الحرب^(٢). وقال ابن زيد: هذا في بيت النبي ﷺ، كان كلُّ رجل منهم يحبُّ أن يكون آخر عهده بالنبي ﷺ، فقال الله تعالى: «وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا» عن النبي ﷺ «فَانْشُرُوا» فَإِنَّ لَهُ حَوَائِجَ، فلا تمكثوا^(٣). وقال قتادة: المعنى: أجبوا إذا دعيتم إلى أمرٍ معروف. وهذا هو الصحيح^(٤)؛ لأنَّه يعمُّ.

والنشز: الارتفاع، مأخوذ من نشز الأرض، وهو ارتفاعها، يقال: نَشَزَ يَنْشُزُ وَيَنْشِزُ إذا انتحى من موضعه، أي: ارتفع منه. وامرأة ناشز: منتحية عن زوجها. وأصل هذا من النَّشَزِ، والنَّشَزُ: هو ما ارتفع من الأرض وتنحَّى^(٥)، ذكره النحاس.

السابعة: قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ أي: في الثواب في الآخرة، وفي الكرامة في الدنيا، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن، والعالم على من ليس بعالم^(٦). وقال ابن مسعود: مدح الله العلماء في هذه الآية، والمعنى: أنَّه يرفع الله الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم «دَرَجَاتٍ»^(٧) أي: درجات في دينهم إذا فعلوا ما أمروا به^(٨). وقيل: كان أهل الغنى يكرهون أن يُزاحمهم من يلبس الصوف، فيستيقون إلى مجلس النبي ﷺ فالخطاب لهم. ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال: «يا فلان خشيت أن يتعدى غناكُ إليه أو فقره إليك»^(٩). وبين

(١) تفسير البغوي ٤/٣٠٩ عن عكرمة والضحاك، وأخرجه الطبري ٢٢/٤٧٩ عن الضحاك.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٩٢، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٦٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٤٧٩.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٩٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٤٨٠.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٤٨.

(٥) تهذيب اللغة ١١/٣٠٤ - ٣٠٥، والصحاح واللسان (نشز) بنحوه.

(٦) زاد المسير ٨/١٩٣.

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٣٣٧.

(٨) أخرجه الطبري ٢٢/٤٨١ عن ابن زيد.

(٩) لم تقف عليه.

في هذه الآية أنَّ الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس. وقيل: أراد بالذين أوتوا العلم: الذين قرؤوا القرآن.

وقال يحيى بن يحيى عن مالك: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» الصحابة «وَالَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ» يرفع الله بها العالم والطالب للحق.

قلت: والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية، فيرفع المؤمن بإيمانه أوّلاً، ثم بعلمه ثانياً^(١).

وفي «الصحيح» أنَّ عمر بن الخطاب ؓ كان يقدّم عبد الله بن عباس على الصحابة، فكلموه في ذلك، فدعاهم ودعاه، وسألهم عن تفسير: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] فسكتوا، فقال ابن عباس: هو أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أعلمه الله إيّاه. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم^(٢).

وفي «البخاري» عن عبد الله بن عباس، قال: قدم عُيَيْنَةُ بن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحُرّ بن قيس بن حصن، وكان من النفر الذين يُدنيههم عمر، وكان القُرَاءُ أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كُهوّلَا كانوا أو شبّانًا. الحديث وقد مضى في آخر «الأعراف»^(٣).

وفي «صحيح مسلم» أن نافع بن عبد الحارث لقيَ عمر بعُثفان، وكان عمر يستعمله على مكّة، فقال: من استعملته على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبزى. فقال: ومن ابن أبزى؟ قال: مَوْلَى من موالينا. قال: فاستخلفت عليهم مولى! قال: إِنَّهُ قَارِئُ لكتاب الله، وإنّه عالم بالفرائض. قال عمر: أما إِنَّ نَبِيَّكُمْ ﷺ قد قال: «إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا، وَيُضَعُّ بِهِ آخَرِينَ»^(٤) وقد مضى أول الكتاب، ومضى القول في

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٩/٤ .

(٢) البخاري (٣٦٢٧) .

(٣) ٤٢١/٩ - ٤٢٢ .

(٤) سلف ٢٢٤/١٧ .

فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب^(١)، والحمد لله.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «بين العالم والعابد مئة درجة، بين كل درجتين حُضِرُ الجواد المُضَمَّر سبعين سنة»^(٢). وعنه ﷺ: «فُضِّل العالم على العابد، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»^(٣). وعنه عليه الصلاة والسلام: «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء»^(٤) فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة، بشهادة رسول الله ﷺ. وعن ابن عباس: خَيْر سليمان بين العلم والمال والملك، فاختار العلم، فأعطى المال والملك معه^(٥).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صِدْقَةً﴾
ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ﴾ «اناجيتم» ساررتم. قال ابن عباس: نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرُونَ المسائلَ على رسول الله ﷺ حتى شقُّوا عليه، فأراد الله عزَّ وجلَّ أن يُخَفِّفَ عن نبيه ﷺ، فلمَّا قال ذلك، كفَّ كثير من

(١) ٤٣٠/١ و ٦٣/٥ - ٦٤ ، وغيرها .

(٢) الكشف ٧٦/٤ ، والحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ١٤٥٣/٤ من طريق عبد الله بن محرز ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ؓ ، وقال : وهذا بهذا الإسناد منكر ، لا أعلم يرويه عن الزهري إلا ابن محرز ومحمد بن عبد الملك ، وجميعاً ضعيفان . اهـ .

وذكر ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٢٩) أن ابن عون رواه عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة مرفوعاً ، وقال : ومن دون ابن عون لا يحتج به . اهـ . وسلف ٦٠/٧ من قول ابن محيريز . (٣) سلف ٤٣١/١٠ .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤٣١٣) عن عثمان بن عفان ؓ ، قال البوصيري في الزوائد : هذا إسناد ضعيف ؛ لضعف علائق بن أبي مسلم . وقال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٥ : رواه ابن ماجه وأبو يعلى والعقيلي والبيهقي في الشعب من حديث عثمان ، وفيه : عتبة بن عبد الرحمن ، وهو متروك .

(٥) الكشف ٧٦/٤ ، وقول ابن عباس ذكره الديلمي في الفردوس ١٩٢/٢ ، وأخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢٧٥/٢٢ عن ابن عباس مرفوعاً .

الناس، ثم وسَّع الله عليهم بالآية التي بعدها. وقال الحسن: نزلت بسبب أنَّ قومًا من المسلمين كانوا يستخلون النبي ﷺ ويناجونه، فظنَّ بهم قوم من المسلمين أنَّهم ينتقصونهم في النجوى، فشقَّ عليهم ذلك، فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى؛ ليقطعهم عن استخلائه^(١).

وقال زيد بن أسلم: نزلت بسبب أنَّ المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي ﷺ ويقولون: إِنَّهُ أَذُنٌ، يسمع كلَّ ما قيل له، وكان لا يمنع أحدًا مناجاته. فكان ذلك يشقُّ على المسلمين؛ لأنَّ الشيطان كان يُلقِي في أنفسهم أنَّهم ناجوه بأنَّ جموعًا اجتمعت لقتاله. قال: فأنزل الله تبارك وتعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ» الآية [٩]، فلم ينتهوا، فأنزل الله هذه الآية، فانتهى أهل الباطل عن النجوى؛ لأنَّهم لم يُقدِّموا بين يدي نجواهم صدقة، وشقَّ ذلك على أهل الإيمان، وامتنعوا من النجوى؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة، فحقَّق الله عنهم بما بعد الآية.

الثانية: قال ابنُ العربي^(٢): وفي هذا الخبر عن زيد ما يدلُّ على أنَّ الأحكام لا تترتب بحسب المصالح، فإنَّ الله تعالى قال: «ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ» ثم نسَّخه، مع كونه خيرًا وأظهر. وهذا ردُّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوي الحديث عن زيد ابنه عبد الرحمن، وقد ضَعَفَه العلماء. والأمر في قوله تعالى: «ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ» نصُّ متواتر في الردِّ على المعتزلة. والله أعلم.

الثالثة: روى الترمذي^(٣) عن عليِّ بن علقمة الأنماري، عن عليِّ بن أبي طالب عليه السلام قال: لما نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جَهَنَّمَ صَدَقَةٌ﴾

(١) النكت والعيون ٤٩٣/٥، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٤٨٤/٢٢، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٤/١٠ (١٨٨٤٨).

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٥٠/٤، وما قبله منه أيضًا.

(٣) في سننه (٣٣٠٠).

سألته^(١)، قال لي النبي ﷺ: «ما ترى ديناراً؟ قلت: لا يطبقونه. قال: «فنصف دينار؟ قلت: لا يطبقونه.. قال: «فكم». قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهيد». قال: فنزلت: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ» الآية. قال: فَبِي خَفَّفَ الله عن هذه الأئمة. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه، ومعنى قوله: شَعِيرَة. يعني: وزن شعيرة من ذهب. قال ابن العربي^(٢): وهذا يدل على مسألتين حسنتين أصوليتين: الأولى: نَسْخُ العبادة قبل فعلها. والثانية: النظر في المقدرات بالقياس، خلافاً لأبي حنيفة.

قلت: الظاهر أَنَّ النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة. وقد روي عن مجاهد: أَنَّ أَوَّلَ مَنْ تَصَدَّقَ فِي ذَلِكَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؓ، وناجى النبي ﷺ. روي أَنَّهُ تَصَدَّقَ بِخَاتَمٍ^(٣). وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أَنَّهُ قَالَ: فِي كِتَابِ اللَّهِ آيَة، مَا عَمِلَ بِهَا أَحَدٌ قَبْلِي، وَلَا يَعْمَلُ بِهَا أَحَدٌ بَعْدِي، وَهِيَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً» كَانَ لِي دِينَارٌ فَبَعْتُهُ، فَكَنتُ إِذَا نَاجَيْتُ الرَّسُولَ، تَصَدَّقْتُ بِدَرْهَمٍ حَتَّى نَفَذَ؛ فَنَسَخْتُ بِالْآيَةِ الْآخَرَى: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ»^(٤). وكذلك قال ابن عباس: نسخها الله بالآية التي بعدها^(٥).

(١) لم ترد هذه اللفظة في مطبوع الترمذي .

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٤٩/٤ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٩/٤ - ١٧٥٠ ، وقال عقبها : وهذا كله لا يصح . اهـ . وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٠/٢ - ٦٦١ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٠ ، والطبري ٢٢/٤٨٢ - ٤٨٣ ، وفيه أنه تصدق بدينار .

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٨ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبه ١٢/٨١ ، والطبري ٢٢/٤٨٣ ، والحاكم في المستدرک ٢/٤٨١ - ٤٨٢ ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي . اهـ . إلا أنه وقع في مطبوع المستدرک - وهي طبعة مكتب المطبوعات الإسلامية ، وكذا ورد في طبعة دار الكتب العلمية - مرفوعاً ، وهو خطأ ، لأن سياق الحديث يدل على أَنَّ قائله هو علي ، وهو الذي كان يتصدق عندما كان يناجي النبي ﷺ ، ولأنه لم يرد ذكر رسول الله ﷺ في تلخيص المستدرک للذهبي ، ولا في إتحاف المهرة لابن حجر (١٤٥٨٥) عند ذكره لإسناد هذا الحديث وعزوه للحاكم .

(٥) الكشف ٤/٧٦ ، وما بعده منه أيضاً ، وأخرجه عنه ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٢٣٥ - ٢٣٦ .

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: نسخ الله ذلك الحكم. وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به ﴿فَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة^(١). وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل، وما روي عن علي عليه السلام ضعيف^(٢)؛ لأن الله تعالى قال: ﴿إِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ وهذا يدل على أن أحداً لم يتصدق بشيء. والله أعلم. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في فرائضه ﴿وَرَسُولَهُ﴾ في سننه ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ١٣ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٤ ﴿أَتَخَذُوا آيَاتِهِمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ١٥

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال قتادة: هم المنافقون تولوا اليهود^(٣) ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ يقول: ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين، بل هم ﴿مُذَبِّدِينَ﴾^(٤). بَيِّنْ ذَلِكَ [النساء: ١٤٣] وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم.

قال السُّدِّيُّ ومقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي وعبد الله بن نُبَيْلِ المنافقين؛ كان أحدهما يجالس النبي ﷺ ثم يرفع حديثه إلى اليهود، فبينما النبي ﷺ في حُجْرَةٍ من حُجَرَاتِهِ إِذْ قَالَ: «يَدْخُلُ عَلَيْكُمُ الْآنَ رَجُلٌ قَلْبُهُ قَلْبُ جَبَّارٍ، وَيَنْظُرُ بَعَيْنِي شَيْطَانٌ» فدخل عبد الله بن نُبَيْلٍ - وكان أزرَقَ أَسْمَرَ قَصِيرًا خَفِيفَ اللَّحْيَةِ - فقال له عليه الصلاة والسلام: «عَلَامَ تَشْتُمْنِي أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ؟» فحلف بالله ما فعلَ ذلك. فقال له

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٣٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٥٠، كما مرَّ قريباً.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٠، والطبري ٢٢/٤٨٧.

(٤) في (م): مذبذبون. والمثبت من النسخ الخطية وتفسير البغوي ٤/٣١١، والكلام منه.

النبي ﷺ: «فعلت» فأنطلق، فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه؛ فنزلت هذه الآية^(١). وقال معناه ابن عباس، روى عكرمة عنه، قال: كان النبي ﷺ جالساً في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال: «يجيئكم الساعة رجل أزرق، ينظر إليكم نظر شيطان فنحن على ذلك، إذ أقبل رجل أزرق، فدعا به النبي ﷺ فقال: «علام تشمتني أنت وأصحابك» قال: دعني أجيئك بهم. فمرّ فجاء بهم، فحلفوا جميعاً أنه ما كان من ذلك شيء؛ فأنزل الله عز وجل: «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً» إلى قوله: «هُمْ الْخَاسِرُونَ»^(٢) واليهود مذكورون في القرآن بـ «غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ».

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي: لهؤلاء المنافقين ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في جهنم، وهو الدرك الأسفل. ﴿لَهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بشئ الأعمال أعمالهم ﴿اتَّخَذُوا آيَاتِهِمْ جُنَّةً﴾ يستجئون بها من القتل^(٣).

وقرأ الحسن وأبو العالية: «إِيمَانُهُمْ» بكسر الهمزة هنا، وفي «المُتَأَفِقُونَ»^(٤). أي: إقرارهم اتَّخَذُوهُ جُنَّةً، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل، وكفرت قلوبهم ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالنار. والصَّدُّ: المنع «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أي: عن الإسلام. وقيل: في قتلهم بالكفر؛ لِمَا أَظْهَرُوهُ مِنَ النِّفَاقِ. وقيل: أي: بلقاء الأراجيف، وتثييط المسلمين عن الجهاد، وتخويفهم^(٥).

(١) أسباب النزول للواحي ص ٤٣٨ - ٤٣٩ ، وتفسير البغوي ٤/ ٣١١ .

(٢) أسباب النزول للواحي ص ٤٣٩ بإسناده عن ابن عباس ، وأخرجه عنه أيضاً أحمد (٢٤٠٧) ، والبخاري (٢٢٧٠) كشف الأستار، والطبري ٢٢/ ٤٨٩ ، والطبراني في الكبير (١٢٣٠٩) ، والحاكم ٢/ ٨٢ من طرق، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، به. ولم نقف على رواية عكرمة. وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. اهـ. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٢٢ : رواه أحمد والبخاري ، ورجال الجميع رجال الصحيح .

(٣) الوسيط ٤/ ٢٦٧ .

(٤) المحتسب ٢/ ٣١٥ .

(٥) النكت والعيون ٥/ ٤٩٤ ، وزاد المسير ٨/ ١٩٧ بنحوه .

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَنْفَى عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَقْلُفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَاذْنَبْتُمْ زَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَّا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْمُتَّخِذُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَنْفَى عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: من عذابه شيئاً. وقال مقاتل: قال المنافقون: إِنَّ محمداً يزعم أَنَّهُ يُنْصَرُّ يوم القيامة، لقد شقينا إذا! فوالله لئنْصَرَنَّ يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة. فنزلت: ﴿يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾^(١) أي: لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ﴿يَقْلُفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ اليوم، وهذا أمر عجيب وهو مغالطتهم باليمين غذا. وقد صارت المعارف ضرورية. وقال ابن عباس: هو قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾^(٢) [الأنعام: ٢٣]. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ بإنكارهم وحلفهم. قال ابن زيد: ظنوا أَنَّهُمْ ينفعهم في الآخرة. وقيل: ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ في الدنيا «أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ» لأنَّهم في الآخرة يعلمون الحق باضطرار. والأول أظهر. وعن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «يُنَادِي مَنَادٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ خَصْمَاءُ اللَّهِ، فتقوم القَدَرِيَّةُ مسوِّدةً وجوههم، مزرقة أعينهم، مائل شديهم، يسيل لعابهم، فيقولون: والله ما عَبَدْنَا مِن دُونِكَ شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً، ولا اتخذنا من دُونِكَ إِلَهًا». قال ابن عباس: صدقوا والله! أتاهاهم الشُّرْكُ من حيث لا يعلمون؛ ثم تلا: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ هم والله القَدَرِيَّةُ. ثلاثاً^(٣). قوله تعالى: ﴿اسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ﴾ أي: غلب واستعلى^(٤)، أي: بوسوسته في الدنيا. وقيل: قَوِي عليهم. وقال المفضل: أحاط بهم^(٥). ويحتمل رابعاً، أي:

(١) الكشاف ٧٧/٤، والمحمر الوجيز ٢٨١/٥ بنحوه ودون عزو.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٣٨/٣ دون عزو.

(٣) المحمر الوجيز ٢٨١/٥ وعزاه للتعليق، وأخرجه عنه ابن مردويه كما في الدر المنثور ١٣٨/٦ - ١٣٩.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٨.

(٥) النكت والعيون ٤٩٤/٥.

جَمَعَهُمْ^(١) وَضَمَّهُمْ. يقال: أحوذ الشيء، أي: جمعه وضمَّ بعضه إلى بعض، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوي عليهم وأحاط بهم. ﴿فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي: أوامره في العمل بطاعته. وقيل: زواجه في النهي عن معصيته. والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة، ويكون بمعنى الترك^(٢)، والوجهان محتملان هنا. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ طائفته ورهطه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ في بيعهم؛ لأنهم باعوا الجنة بجهنم، وباعوا الهدى بالضلالة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ ﴿١٩﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدم أول السورة. ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ أي: من جملة الأذلاء، لا أذلَّ منهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا﴾ أي: قضى الله ذلك^(٣). وقيل: كتب في اللوح المحفوظ، عن قتادة^(٤). الفراء: كتب بمعنى «قال». ﴿أَنَا﴾ تأكيد^(٥) ﴿وَرُسُلِي﴾ من بُعث منهم بالحرب؛ فإنه غالب بالحرب، ومن بُعث منهم بالحيجة، فإنه غالب بالحيجة^(٦). قال مقاتل: قال المؤمنون: لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهنَّ رجونا أن يظهرنا الله على فارس والروم. فقال عبد الله ابن أبي ابن سلول: أتظنون الروم وفارس مثل القرى التي غلبتم عليها؟! والله إنهم لأكثر عدداً، وأشدُّ بطشاً من أن تظنوا فيهم ذلك؛ فنزلت: ﴿لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي﴾. نظيره: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُرْسِيُّنَا لِيَآدَاكَ الْفَرَسَيْنِ﴾. إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَّصِرُونَ. وَلَنْ جُنْدَنَا هُمُ الْقَالِيُونَ [الصفات: ١٧١-١٧٣].

(١) معاني القرآن للزجاج ١٤٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٩٥/٥، ووقع في مطبوعه: الشرك، بدل: الترك. وهو خطأ.

(٣) تفسير أبي الليث ٣٣٩/٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤، ولم ينسب القول الأول لقتادة، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١٤٢/٣.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤.

(٦) تفسير أبي الليث ٣٣٩/٣.

قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَتَدَّبَهُمْ رُوحٌ مِنْهُ وَيَدْلُغُهُمْ جَهَنَّمُ نَجْرًا مِنْ تَحْتِهَا الْأَنتَهُرُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ﴾ أي: يحبُّون ويؤايدون ﴿مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدَّم ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ قال السُّدِّيُّ: نزلت في [عبد الله بن] عبد الله بن أبي، جلس إلى النبي ﷺ فشرَّب النبي ﷺ ماءً، فقال له: بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلةً أسقيها أبي؛ لعلَّ الله يطهر بها قلبه. فأفْضَلَ له، فأتاه بها، فقال له عبد الله: ما هذا؟ فقال: هي فضلة من شراب النبي ﷺ جنتك بها تشربها، لعلَّ الله يطهر قلبك بها. فقال له أبوه: فهلاً جئتني ببول أمك، فإنه أطهر منها. فغضب، وجاء إلى النبي ﷺ، وقال: يا رسول الله! أما أذنت لي في قتل أبي؟ فقال النبي ﷺ: «بل ترفق به، وتحسن إليه»^(١).

وقال ابن جريج: حَدَّثَتْ أَنَّ أَبَا قُحَافَةَ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ فَصَكَّهُ أَبُو بَكْرٍ - ابْنُهُ - صَكَّةً سَقَطَ مِنْهَا عَلَى وَجْهِهِ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «أَوْفَعَلْتَهُ! لَا تُعَذِّبْ إِلَيْهِ» فقال: والذي بعثك بالحقُّ نبياً، لو كان السيف مَنِيَّ قَرِيباً لَقَتَلْتَهُ^(٢). وقال ابن مسعود: نزلت في أبي عبيدة بن الجراح، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد^(٣)، وقيل: يوم بدر. وكان الجراح يتصدَّى لأبي عبيدة، وأبو عبيدة يحيد عنه، فلما أكثر، قصد إليه أبو عبيدة فقتله؛ فأنزل الله حين قتل أباه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

(١) زاد المسير ١٩٩/٨، وما بين حاصرتين منه.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٤٠، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٨٦/٦ لابن المنذر.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٤٤٠، وأورده الزجاج في معاني القرآن له ١٤١/٥، والبغوي ٣١٢/٤.

الآية^(١). قال الواقدي: كذلك يقول أهل الشام. ولقد سألت رجلاً من بني الحارث ابن فهر فقالوا: تُؤفّي أبوه من قبل الإسلام.

﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ يعني: أبا بكر دعى ابنه عبد الله إلى البراز يوم بدر، فقال النبي ﷺ: «مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ»^(٢).

﴿أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أُحُد^(٣). ﴿أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر، وعلياً وحزمة قتلا عُتْبَةَ وشيبة والوليد يوم بدر^(٤). وقيل: إن الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي ﷺ عام الفتح^(٥)، على ما يأتي بيانه أول سورة «الممتحنة» إن شاء الله تعالى، بين أن الإيمان يفسد بموالة الكفار، وإن كانوا أقارب.

الثانية: استدلل مالك - رحمه الله - من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم. قال أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله؛ لقوله تعالى:

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٥١، وأخرجه الطبراني في الكبير (٣٦٠)، والحاكم في المستدرک ٣/ ٢٦٤ - ٢٦٥، وأبو نعيم في الحلية ١/ ١٠١ عن عبد الله بن شاذب مرسلاً. قال الحافظ في التلخيص الحبير ٤/ ١٠٢: وهذا معضل، وكان الواقدي ينكره....

(٢) أسباب النزول للواحد ص ٤٤٠، وأخرجه الواقدي في المغازي ١/ ٢٥٧، وذكره عنه البيهقي في السنن الكبرى ٨/ ١٨٦، وورد عند الواقدي أن ابن أبي بكر اسمه: عبد الرحمن، ولم يصح باسمه الواحد في أسباب النزول، ولعل الصواب ما ذكره الواقدي؛ لأن ابن الجوزي ذكر في كتابه تليق فهوم أهل الأثر ص ١٠٧-١٠٨ أولاد أبي بكر، وعد منهم عبد الله وعبد الرحمن...، وبين أن عبد الرحمن هو الذي شهد يوم بدر مع المشركين، ثم أسلم، وأما عبد الله فإنه شهد مع النبي ﷺ الطائف ففرج وبقي إلى خلافة أبيه....

(٣) في (م) بدر، والمثبت من النسخ الخطية، وأسباب النزول للواحد ص ٤٤٠، والكلام منه.

(٤) أسباب النزول للواحد ص ٤٤٠، والمغازي للواقدي ١/ ٦٩.

(٥) تفسير البغوي ٤/ ٣١٢، وما بعده منه أيضاً.

«لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١).

قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان. وعن الثوري أنه قال: كانوا يَرَوْنَ أنها نزلت في مَنْ كان يصحب السلطان. وعن عبد العزيز بن أبي رواد^(٢) أنه لقي المنصور في الطواف، فلما عرفه هرب منه وتلاها. وعن النبي ﷺ أنه كان يقول: «اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة، فإني وجدت فيما أوحيت: «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» إلى قوله: «أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ»^(٣) أي: خلق في قلوبهم التصديق^(٤)، يعني من لم يُوالِ من حادَّ الله^(٥). وقيل: كتب: أثبت، قاله الربيع بن أنس. وقيل: جعل^(٦)، كقوله تعالى: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٥٣] أي: اجعلنا. وقوله: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٦] وقيل: «كَتَبَ» أي: جمع، ومنه: الكتيبة، أي: لم يكونوا ممن يقول: نؤمن ببعض ونكفر ببعض^(٧).

وقراءة العامة: بفتح الكاف من «كَتَبَ»، ونصب النون من «الإيمان» بمعنى: كَتَبَ الله، وهو الأجود؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾. وقرأ أبو العالية وزر بن حُبَيْش والمفضل عن عاصم: «كُتِبَ» على ما لم يُسم فاعله، «الإيمان» برفع النون^(٨).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٥١، إلا أنه وقع فيه: ابن وهب، بدل: أشهب. وقد وردت في إحدى نسخه الخطية، كما أشار لذلك محققه.

(٢) في (د) و(م): داود.

(٣) الكشف ٤/ ٧٨ - ٧٩، والحديث أورده الديلمي في الفردوس (٢٠١١)، وابن مردويه كما في الكافي الشاف لابن حجر ص ١٦٦.

(٤) الوسيط ٤/ ٢٦٨.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/ ١٤٢.

(٦) زاد المسير ٨/ ١٩٩.

(٧) تفسير الرازي ٢٩/ ٢٧٧.

(٨) السبعة ص ٦٣٠.

وقرأ زَرَّ بن حُيش: «وَعَشِيرَاتِهِمْ» بألف وكسر التاء على الجمع، ورواها الأعمش عن أبي بكر عن عاصم^(١). وقيل: «كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ» أي: على قلوبهم، كما في قوله: ﴿فِي جُدُوعِ اللَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] وخصَّ القلوب بالذكر؛ لأنها موضع الإيمان. «وَأَيَّدَهُمْ» قَوَّاهم ونصرهم بروح منه، قال الحسن: وبنصر منه. وقال الربيع بن أنس: بالقرآن وحُججه. وقال ابن جريج: بنور وإيمان وبرهان وهدي. وقيل: برحمة من الله. وقال بعضهم: أيدهم بجبريل عليه السلام^(٢). ﴿وَيَدْخُلُهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي: قَبِلَ أَعْمَالَهُمْ ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ فرحوا بما أعطاهم ﴿أُولَئِكَ يَرْزُبُ اللَّهُ آلًا إِنَّ يَرْزُبَ اللَّهُ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني، عن بعض مشايخه، قال داود عليه السلام: إلهي! مَنْ جَزَبُكَ وَحَوْلَ عَرْشِكَ؟ فأوحى الله إليه: «يا داود الغاصَّةُ أبصارهم، النقيَّةُ قلوبهم، السليمة أكفُّهم، أولئك حزبي وحول عرشي»^(٣).

ختمت السورة والحمد لله.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن علي عليه السلام، والبحر المحيط ٢٣٩/٨.

(٢) تفسير البغوي ٣١٣/٤، دون ذكر قول ابن جريج، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٢/٥ دون نسبه إليه.

(٣) لم تقف عليه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحشر

مدنية في قول الجميع. وهي أربع وعشرون آية^(١)، روى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحشر، لم يَبْقَ شيء من الجنة والنار والعرش والكرسي والسموات والأرض والهوام والريح والسحاب والطير والدواب والشجر والجمال والشمس والقمر والملائكة إلا صَلَّوْا عليه، واستغفروا له. فإن مات من يومه أو ليلته مات شهيداً». خرَّجه الثعلبي^(٢). وخرَّج الثعالبي عن يزيد الرقاشي، عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «من قرأ آخر سورة الحشر: «لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» - إلى آخرها - فمات من ليلته مات شهيداً»^(٣).

وروى الترمذي عن مَعْقِل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يُصبح ثلاثَ مرَّات: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، وقرأ ثلاثَ آيات من آخر سورة الحشر، وكَلَّ اللَّهُ به سبعين ألفَ مَلَكٍ يُصَلُّون عليه حتى يُمسي، وإن مات في يومه مات شهيداً، ومن قرأها حين يُمسي فكذلك». قال: حديث غريب^(٤).

قوله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١﴾

تقدّم.

(١) تفسير البغوي ٣١٣/٤.

(٢) لم تقف عليه عند غيره.

(٣) أورده بنحوه السيوطي في الدر المنثور ٢٠٢/٦ وعزاه إلى ابن مردويه.

(٤) وقعت العبارة في بعض النسخ الخطية (م): حسن غريب، ولم ترد عند الترمذي (٢٩٢٢)، وهو عند أحمد (٢٠٣٠٦) وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ١/٦٣١، وقال: لم يحسنه الترمذي، وهو حديث غريب جداً.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَلْنَاهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يٰأُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ قال سعيد بن جبير: قلت لابن عباس: سورة الحشر؟ قال: قل سورة النضير. وهم رهط من اليهود من ذُرِّيَّةِ هارون عليه السلام، نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل؛ انتظاراً لمحمد ﷺ، وكان من أمرهم ما نصَّ الله عليه^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ الحشر: الجمع^(٢)؛ وهو على أربعة أوجه: حشران في الدنيا، وحشران في الآخرة؛ أمّا الذي في الدنيا فقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ قال الزهري: كانوا من سببط لم يصبهم جلاء، وكان الله عزَّ وجلَّ قد كتب عليهم الجلاء؛ فلولا ذلك لعذبهم في الدنيا^(٣). وكان أوَّل حشر حُشِرُوا في الدنيا إلى الشام^(٤). قال ابن عباس وعكرمة: من شكَّ أنَّ المحشر في الشام فليقرأ هذه الآية، وأنَّ النبيَّ ﷺ قال لهم: «اخرجوا» قالوا: إلى أين؟ قال: «إلى أرض المحشر». قال قتادة: هذا أوَّل المحشر. قال

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٥٢، والأثر أخرجه البخاري (٤٠٢٩)، ومسلم (٣٠٣١).

(٢) من هنا إلى نهاية قول قتادة الآتي من التذكرة ص ١٩٨.

(٣) تفسير البغوي ٤/ ٣١٣، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٨٢، وأبو عبيد في الأموال (٨١)، والطبري ٢٢/ ٤٩٧ - ٤٩٨.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٨٢، والطبري ٢٢/ ٤٩٨ - ٤٩٩، والبيهقي في دلائل النبوة ٣/ ١٧٦ - ١٧٧.

ابن عباس: هم أول من حُشِر من أهل الكتاب وأُخرج من دياره^(١). وقيل: إنهم أُخرجوا إلى خيبر، وأن معنى «لأول الحشر» إخراجهم من حصونهم إلى خيبر، وآخره إخراج عمر رضي الله عنه إياهم من خيبر إلى نجد وأذرعات. وقيل: تيماء وأريحاء، وذلك بكفرهم ونقض عهدهم^(٢). وأما الحشر الثاني: فحشرهم قرب القيامة. قال قتادة: تأتي نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب، تبيت معهم حيث باتوا، وتقبل معهم حيث قالوا، وتاكل منهم من تخلف^(٣). وهذا ثابت في الصحيح، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٤). ونحوه روى ابن وهب عن مالك قال: قلت لمالك: هو جلاؤهم من ديارهم؟ فقال لي: الحشر يوم القيامة حشر اليهود. قال: وإجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود إلى خيبر حين سُئلوا عن المال فكتموه، فاستحلَّهم بذلك. قال ابن العربي^(٥): للحشر أول ووسط وآخر؛ فالأول: إجلاء بني النضير، والوسط: إجلاء خيبر، والآخر: حشر يوم القيامة. وعن الحسن: هم بنو قُرَيْظَة. وخالفه بقيَّة المفسرين وقالوا: بنو قُرَيْظَة ما حُشِرُوا ولكنهم قتلوا. حكاه الثعلبي.

الثالثة: قال الكيا الطبري^(٦): ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن، وإنما كان ذلك في أول الإسلام، ثم نُسخ. والآن فلا بد من قتلهم، أو سبيهم، أو ضرب الجزية عليهم.

قوله تعالى: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ يريد: لعظم أمر اليهود ومنعتهم وقوتهم في

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٩، عدا قول قتادة فمن النكت والعيون ٤٩٩/٥، وقول ابن عباس أخرجه البزار (٣٤٢٦ كشف الأستار)، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٥/١٠ (١٨٨٥٠). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٤٣/١٠: رواه البزار، وفيه: أبو سعد البقال، والغالب عليه الضعف.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٦٥، وأذرعات وتيماء وأريحاء من بلاد الشام، كما قاله السهيلي.

(٣) النكت والعيون ٤٩٩/٥، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٢/٢، والطبري ٤٩٩/٢٢.

(٤) ص ١٩٨.

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٥٢/٤، وما قبله منه أيضاً.

(٦) في أحكام القرآن له ٤٠٥/٤.

صدور المسلمين، واجتماع كلمتهم ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا أَتَمَّهُمْ حُصُونَهُمْ﴾ قيل: هي الوطيط والنططة والسلايل والكثيبة^(١). ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ أي: من أمره، وكانوا أهل حلقه - أي: سلاح كثير - وحصون منيعة، فلم يمنعهم شيء منها. ﴿فَأَلَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمره وعذابه^(٢). ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْتَسِبُوا﴾ أي: لم يظنوا^(٣). وقيل: من حيث لم يعلموا. وقيل: ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْتَسِبُوا﴾ بقتل كعب بن الأشرف، قاله ابن جريج والسدي وأبو صالح^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ﴾ بقتل سيدهم كعب بن الأشرف، وكان الذي قتله هو محمد بن مسلمة، وأبو نائلة سيلكان بن سلامة بن وقش - وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة - وعباد بن بشر بن وقش، والحارث بن أوس بن معاذ، وأبو عبس بن جبر. وخبره مشهور في السيرة^(٥). وفي «الصحيح»: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ بَيْنَ يَدَيِ مَسِيرَةِ شَهْرٍ»^(٦) فكيف لا يُنصر به مسيرة ميل من المدينة إلى محلة بني النضير. وهذه خصيصة لمحمد ﷺ دون غيره^(٧).

قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ﴾ قراءة العامة بالتخفيف من أخرج، أي: يهدمون. وقرأ السلمي والحسن ونصر بن عاصم وأبو العالية وقتادة وأبو عمرو: «يُخْرِبُونَ» بالتشديد^(٨) من التخريب. قال أبو عمرو: إنما اخترت التشديد؛ لأنَّ الإخراب ترك الشيء خراباً بغير ساكن، وبنو النضير لم يتركوها خراباً، وإنما خربوها بالهدم، يؤيده

(١) التعريف والإعلام ص ١٦٦ .

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٣١٥ .

(٣) تفسير أبي الليث ٣/ ٣٤٢ .

(٤) النكت والعيون ٥/ ٤٩٩ عن ابن جبير والسدي.

(٥) السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٥٥ .

(٦) سلف ٤/ ٢٥٨ .

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٥٣ .

(٨) السبعة ص ٦٣٢ ، والتيسير ص ٢٠٩ ، والنشر ٢/ ٣٨٦ ، والمحرم الوجيز ٥/ ٢٨٤ .

قوله تعالى: «بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ». وقال آخرون: التخريب والإخراب بمعنى واحد، والتشديد بمعنى الكثير^(١). وحكى سيبويه: أن معنى فَعَلْتُ وأفَعَلْتُ يتعاقبان، نحو أخربته وخرَّبته، وأفرحته وفرَّحته^(٢). واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى.

قال قتادة والضحاك: كان المؤمنون يخربون من خارج ليدخلوا، واليهود يُخربون من داخل لينبئوا به ما خُرب من حصنهم^(٣). فَرُوِيَ أَنَّهُمْ صَالِحُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَلَا يَكُونُوا عَلَيْهِ وَلَا لَهُ، فَلَمَّا ظَهَرَ يَوْمَ بَدْرَ قَالُوا: هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي نُبِعْتُ فِي التَّوْرَةِ، فَلَا تُرَدُّ لَهُ رَايَةٌ. فَلَمَّا هُزِمَ الْمُسْلِمُونَ يَوْمَ أُحُدٍ ارْتَابُوا وَنَكثُوا، فَخَرَجَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فِي أَرْبَعِينَ رَاكِبًا إِلَى مَكَّةَ، فَحَالَفُوا عَلَيْهِ قَرِيشًا عِنْدَ الْكَعْبَةِ، فَأَمَرَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ الْأَنْصَارِيِّ، فَقَتَلَ كَعْبًا غِيلَةً، ثُمَّ صَبَّحَهُم بِالْكَتَائِبِ، فَقَالَ لَهُمْ: اخْرُجُوا مِنَ الْمَدِينَةِ. فَقَالُوا: الْمَوْتُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ ذَلِكَ، فَتَنَادَوْا بِالْحَرْبِ. وَقِيلَ: اسْتَمْهَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ أَيَّامٍ لِيَتَجَهَّزُوا لِلْخُرُوجِ، فَدَسَّ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُنَافِقِ وَأَصْحَابُهُ: لَا تَخْرُجُوا مِنَ الْحَصَنِ، فَإِنْ قَاتَلَكُمْ فَنَحْنُ مَعَكُمْ لَا نَخْلُكُم، وَلَنْ أُخْرِجَكُمْ لِنُخْرِجَنَّ مَعَكُمْ. فَذَرُّوْا عَلَى الْأَزْقَةِ وَحَصْنُوهَا إِحْدَى وَعَشْرِينَ لَيْلَةً، فَلَمَّا كَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِم الرُّعْبَ، وَأَيَّسُوا مِنْ نَصْرِ الْمُنَافِقِينَ، طَلَبُوا الصَّلَاحَ، فَأَبَى عَلَيْهِمْ إِلَّا الْجَلَاءَ^(٤)، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ.

وقال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير: لما صالحهم النبي ﷺ على أن لهم ما أقلت الإبل، كانوا يستحسنون الخشب والعمود فيهدمون بيوتهم، ويحملون ذلك على إيلهم، ويخرب المؤمنون باقيها^(٥). وعن ابن زيد أيضاً: كانوا يخربونها؛ لثلا يسكنها

(١) الحجة للغارسي ٢٨٣/٦ ، والنكت والعيون ٥٠٠/٥ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٨٦/٤ .

(٣) تفسير البغوي ٣١٥/٤ عن قتادة، والنكت والعيون ٥٠٠/٥ عن الضحاك، وأخرجه عنهما الطبري ٥٠٢ - ٥٠١/٢٢ .

(٤) الكشف ٧٩/٤ - ٨٠ .

(٥) النكت والعيون ٥٠٠/٥ عن ابن زيد وابن الزبير، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٢/٢ ، والطبري ٥٠١/٢٢ عن الزهري.

المسلمون بعدهم. وقال ابن عباس: كانوا كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم، هدموها ليتسع موضع القتال، وهم ينقبون دورهم من أدبارها إلى التي بعدها؛ ليتحصنوا فيها، ويرموا بالتي أخرجوا منها المسلمين^(١). وقيل: ليسدوا بها أزقتهم^(٢). وقال عكرمة: «بأيديهم» في إخراج دواخلها وما فيها؛ لئلا يأخذ المسلمون. وبـ «أيدي المؤمنين» في إخراج ظاهرها؛ ليصلوا بذلك إليهم^(٣). قال عكرمة: كانت منازلهم مزخرفة، فحسدوا المسلمين أن يسكنوها، فخربوها من داخل، وخربها المسلمون من خارج. وقيل: «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ» بنقض الموادة^(٤) «وأيدي المؤمنين» بالمقاتلة، قاله الزهري أيضاً. وقال أبو عمرو بن العلاء: «بأيديهم» في تركهم لها. وبـ «أيدي المؤمنين» في إجلائهم عنها. قال ابن العربي^(٥): التناول للإفساد إذا كان باليد كان حقيقة، وإذا كان بنقض العهد كان مجازاً؛ إلا أن قول الزهري في المجاز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء.

قوله تعالى: ﴿فَاعْتَرِضُوا يُنَادُوا الْأَبْصَرَ﴾ أي: اتعظوا يا أصحاب العقول والألباب. وقيل: يا من عاين ذلك ببصره^(٦)، فهو جمع للبصر. ومن جملة الاعتبار هنا أنهم اعتصموا بالحصون من الله فأنزله الله منها. ومن وجوه: أنه سَلَطَ عليهم من كان ينصرهم. ومن وجوه أيضاً: أنهم هدموا أموالهم بأيديهم. ومن لم يعتبر بغيره، اعتبر في نفسه. وفي الأمثال الصحيحة: السَّعِيدُ من وُعِظَ بغيره^(٧).

(١) تفسير البخوي ٣١٥/٤.

(٢) الكشاف ٨٠/٤.

(٣) النكت والعيون ٥٠٠/٥ دون نسبه إلى عكرمة، وما بعده منه أيضاً.

(٤) في النسخ: الموادة، والمثبت من النكت والعيون ٥٠٠/٥ والكلام منه، والموادة والتوابع: شبه المصالحة والتصالح. اللسان (ودع).

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٥٤/٤.

(٦) معاني القرآن للقرءاء ١٤٣/٣.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٤/٤، والمثل في مجمع الأمثال للميداني ٣٤٣/١، وورد في حديث مرفوع أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٧٨)، والقضاعي في مسند الشهاب (٧٦) عن عبد الله =

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ ۖ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ أي: لولا أنه قضى أنه سيُجلبهم عن دارهم، وأنهم يبقون مدة فيؤمن بعضهم ويولد لهم من يؤمن. ﴿لَعَذَّبُهمْ فِي الدُّنْيَا﴾ أي: بالقتل والسبي^(١)، كما فعل بني قريظة. والجلء: مفارقة الوطن^(٢)، يقال: جَلَا بنفسه جلأ، وأجلاه غيره إجلاء^(٣). والفرق بين الجلء والإخراج - وإن كان معناهما في الإبعاد واحداً - من وجهين: أحدهما: أنَّ الجلء ما كان مع الأهل والولد، والإخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد. الثاني: أنَّ الجلء لا يكون إلا لجماعة، والإخراج يكون لواحد ولجماعة، قاله الماوردي^(٤).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الجلء ﴿بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ﴾ أي: عاذوه، وخالفوا أمره^(٥). ﴿وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ﴾ قرأ طلحة بن مُصَرِّف ومحمد بن السَّمِيعُ: «وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ»^(٦) بإظهار التضعيف، كالتي في «الأنفال»^(٧)، وأدغم الباقون.

قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ نَكَتُمْهَا فَأَيْمَةٌ عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ ۖ﴾

فيه خمس مسائل:

= ابن مسعود رضي الله عنه. وفي إسناده: أبو إسحاق وهو: عمرو بن عبد الله السبيعي كان اختلط، وهو مدلس، وقد عنعنه ولم يصرح بالسماع. والمحفوظ أنه موقوف على ابن مسعود أخرجه مسلم (٢٦٤٥).

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٤٣.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٥.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٥٦.

(٤) في النكت والعيون ٥/٥٠١.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٣٤٣.

(٦) مجمع البيان للطبرسي ٢٨/٢٢، والبحر المحيط ٨/٢٤٤.

(٧) وهي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبُرَتْ الْبُغْيَاءُ﴾ [الآية: ١٣] وسلفت ٩/٤٦٩.

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ﴾ «ما» في محل نصب بـ «قَطَعْتُمْ»^(١)، كأنه قال: أي شيء قطعتم. وذلك أَنَّ النبي ﷺ لما نزل على حصون بني النضير - وهي البؤيرة - حين نقضوا العهد بمعونة قريش عليه يوم أُحد، أمر بقطع نخيلهم وإحراقها. واختلفوا في عدد ذلك، فقال قتادة والضحاك: إنهم قطعوا من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات. وقال محمد بن إسحاق: إنهم قطعوا نخلة، وأحرقوا نخلة. وكان ذلك عن إقرار رسول الله ﷺ أو بأمره؛ إما لإضعافهم بها، وإما لسعة المكان بقطعها. فشق ذلك عليهم فقالوا - وهم يهود أهل الكتاب -: يا محمد، ألسنت تزعم أنك نبي تريد الصلاح، أفمن الصلاح قطع النخل وحرق الشجر؟^(٢) وهل وجدت فيما أنزل الله عليك إباحة الفساد في الأرض؟ فشق ذلك على النبي ﷺ، ووجد المؤمنون في أنفسهم حتى اختلفوا، فقال بعضهم: لا تقطعوا مما آفأ الله علينا. وقال بعضهم: اقطعوا؛ لنغيظهم بذلك. فنزلت الآية بتصديق من نهى عن القطع، وتحليل من قطع من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله^(٣). وقال شاعرهم سماك اليهودي في ذلك:

أَلَسْنَا وَرِثْنَا الْكِتَابَ الْحَكِيمَ	على عهد موسى ولم نُضْذِفِ
وَأَنْتُمْ رِعَاءٌ لِشَاءٍ عَجَافٍ	بَسَهْلٍ تِهَامَةٍ وَالْأَخْيَفِ
تَرَوْنَ الرِّعَايَةَ مَجْدًا لَكُمْ	لَدَى كُلِّ دَهْرٍ لَكُمْ مُجْجَفٍ
فَيَا أَيُّهَا الشَّاهِدُونَ انْتَهُوا	عَنِ الظُّلْمِ وَالْمَنْطِقِ الْمُؤْذِفِ
لَعَلَّ اللَّيَالِي وَصَرَفَ الدَّهْورَ	يُذِلُّنَّ مِنَ الْعَادِلِ الْمُنْصَفِ
بِقَتْلِ النَّضِيرِ وَإِجْلَانِهَا	وَعَقْرِ النَّخِيلِ وَلَمْ تُقْطِفِ ^(٤)

فأجابه حسان بن ثابت:

(١) الكشف ٨١/٤.

(٢) النكت والعيون ٥٠١/٥، وخبر قطع نخيل بني النضير وإحراقها أخرجه البخاري (٤٠٣٢)، ومسلم (١٧٤٦): (٣٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٤٤٣.

(٤) النكت والعيون ٥٠١/٥.

تَفَاقَدَ مَعْشَرَ نَصْرُو قَرِيشًا وليس لهم ببلدتهم نصيرُ
هُمُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ فَضَيَّعُوهُ وهم عُثْيِيٌّ عَنِ التَّوْرَةِ بُورُ
كَفَرْتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أَبَيْتُمْ بتصديق الذي قال النذيرُ
وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤْيٍ حريقُ بالبُؤْرةِ مُسْتَطِيرٌ^(١)

فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

أَدَامَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ صَنِيعٍ وحرَّقَ في نواحيها السَّعِيرُ
سَتَغْلَمُ أَثْنَانَا مِنْهَا بَنُورُ وَتَغْلَمُ أَيُّ أَرْضَيْنَا تَضِيرُ
فَلَوْ كَانَ النِّخِيلُ بِهَا رِكَابًا لَقَالُوا لَا مَقَامَ لَكُمْ فَيَسِيرُوا^(٢)

الثانية: كان خروج النبي ﷺ إليهم في ربيع الأول، أوّل السنة الرابعة من الهجرة، وتحصّنوا منهم في الحصون، وأمر بقطع النخل وإحراقها، وحيثُ نزل تحريم الخمر. ودسَّ عبد الله بن أُبَيِّ ابن سَلُول ومن معه من المنافقين إلى بني النضير: إنّنا معكم، وإن قوتلتهم قاتلنا معكم، وإن أخرجتم خرجنا معكم؛ فاغترؤا بذلك. فلما جاءت الحقيقة خذلوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم، وسألوا رسول الله ﷺ أن يكفَّ عن دمائهم ويُجْلِيهم، على أنّ لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح، فاحتملوا كذلك إلى خَيْبَر، ومنهم من سار إلى الشام. وكان ممن سار منهم إلى خَيْبَر أكابرهم، كحُجَيِّ بن أخطب، وسَلَام بن أبي الحُقَيْق، وكِنانة بن الربيع. فدانت لهم خَيْبَر^(٣).

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢/ ٢٧٢، والآيات في شرح ديوان حسان لعبد الرحمن البرقوقي ص ٢٥٠، قال شارحه: وقوله: تَفَاقَدَ مَعْشَرَ: أي: فَقَدَ بعضهم بعضاً. وقوله: بُورُ: يعني ضَلَالٌ أو هلكى، من البوار وهو الهلاك. وقوله: سَرَاةِ بَنِي لُؤْيٍ: أي خيارهم. والبؤيرة: موضع بني قريظة. اهـ. والبيت الأخير سياتي ضمن خبر ابن عمر، وثمة تخريجه هناك.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٢/ ٢٧٢، وورد فيه: طرائقها، بدل: نواحيها. وأبو سفيان بن الحارث: هو ابن عبد المطلب، وهو ابن عم النبي ﷺ، وكان حيثُ لم يُسلم، وقد أسلم بعدُ في الفتح. وبنزه: ببعد. وتضير: من الضَّيْر، وهو بمعنى الضَّرِّ. فأبو سفيان يقول: تخزبت أرض بني النضير، وتخريبتها إنما يضُرُّ أرضَ من جاورها، وأرضكم [يعني أرض الأنصار] هي التي تجاورها فهي التي تتضررُ لأرضنا [يعني أرض قريش]. فتح الباري ٧/ ٣٣٣-٣٣٤. والبيتان الأول والثاني ذكرهما البخاري (٤٠٣٢) ضمن خبر ابن عمر الآتي قريباً، وكما أشرنا إليه هناك.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٢/ ١٩٠ - ١٩١، حيث ذكر أن هذه الغزوة كانت سنة أربع، وكذا ذكر =

الثالثة: ثبت في «صحيح مسلم» وغيره عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع نخل بني النضير وحرّق، ولها يقول حسان:
 وهان على سَرَاة بني لُؤيّ حريقٌ بالبُؤيرة مستطيرُ
 وفي ذلك نزلت: «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ» الآية^(١).

واختلف الناس في تخريب دار العدو وتحريقها وقطع ثمارها على قولين:
 الأول: أن ذلك جائز، قاله في «المدونة»^(٢). الثاني: إن علم المسلمون أن ذلك لهم، لم يفعلوا، وإن يشؤا، فعلوا، قاله مالك في «الواضحة». وعليه يناظر أصحاب الشافعي. ابن العربي^(٣). والصحيح الأول. وقد علم رسول الله ﷺ أن نخل بني النضير له، ولكنه قطع وحرّق؛ ليكون ذلك نكاية لهم، وهُنا فيهم، حتى يخرجوا عنها. وإتلاف بعض المال لصالح باقيه مصلحة جائزة شرعاً، مقصودة عقلاً.

الرابعة: قال الماوردي: إن في هذه الآية دليلاً على أن كل مجتهد مصيب. وقاله الكيّا الطبري^(٤) قال: وإن كان الاجتهاد يبعد في مثله مع وجود النبي ﷺ بين

= البلاذري في فتوح البلدان ص ٣١، وذكر السهيلي في الروض الأنف ٣/ ٢٥٠ أن ابن إسحاق ذكر هذه الغزوة في هذا الموضع - أي بعد غزوة أحد - وكان ينبغي أن يذكرها بعد بدر، لما روى عقيل بن خالد وغيره عن الزهري قال: كانت غزوة بني النضير بعد بدر بستة أشهر. اهـ. وخبر الزهري في مغازيه ص ٧١، وأخرجه البلاذري في فتوح البلدان ص ٣١ ولكن ورد فيه أن وقعة بني النضير من يهود كانت على ستة أشهر من يوم أحد. وعلّق البخاري قبل حديث (٤٠٢٨) عن الزهري عن عروة، ووصله عبد الرزاق في المصنف ٥/ ٣٥٧، ورده ابن القيم في زاد المعاد ٣/ ٢٢٣، وذكر الواقدي في المغازي ١/ ٣٦٣ أنها كانت في ربيع الأول على رأس سبعة وثلاثين شهراً من هجرة النبي ﷺ.

(١) مسلم (١٧٤٦): (٣٠)، وأخرجه أيضاً البخاري (٤٠٣٢)، وزاد: فأجابه أبو سفيان بن الحارث:

أدام الله ذلك من صنيع وحرق في نواحيها السعير
 ستعلم أيننا منها بنزه وتعلم أي أرضينا تضير

وسلفت قريباً.

(٢) ٧/ ٣ - ٨، والمصنف نقله عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن له ٤/ ١٧٥٦، وما بعده منه أيضاً.

(٣) في أحكام القرآن له ٤/ ١٧٥٦.

(٤) في أحكام القرآن له ٤/ ٤٠٦.

أظهرهم، ولا شك أنَّ رسول الله ﷺ رأى ذلك وسكت، فتلقَّوا الحكم من تقريره فقط. قال ابن العربي^(١): وهذا باطل؛ لأنَّ رسول الله ﷺ كان معهم، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله ﷺ، وإنَّما يدلُّ على اجتهد النبي ﷺ فيما لم ينزل عليه؛ أخذاً بعموم الأدب للكفار، ودخولاً في الإذن للكلِّ بما يقضي عليهم بالاجتياح والبوار، وذلك قوله تعالى: «وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ».

الخامسة: اختلف في اللينة ما هي، على أقوال عشرة: الأوَّل: النخل كلُّه إلا العَجْوَة، قاله الزهريُّ ومالك وسعيد بن جبَّير وعكرمة والخليل^(٢). وعن ابن عباس ومجاهد والحسن: أنَّها النخل كلُّه، ولم يستثنوا عَجْوَة ولا غيرها^(٣). وعن ابن عباس أيضاً: أنَّها لون من النخل. وعن الثوري: أنَّها كرام النخل^(٤). وعن أبي عبيدة^(٥): أنَّها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبرني. وقال جعفر بن محمد: إنَّها العجوة خاصَّة^(٦). وذكر أنَّ العتيق والعجوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة. والعتيق الفحل. وكانت العجوة أصلَ الإناث كلَّها، فلذلك شقَّ على اليهود قطعها، حكاها الماوردي^(٧). وقيل: هي ضَرْبٌ من النخل، يقال لتمره: اللُّون، تمره أجود التمر، وهو شديد الصفرة يُرى نواه من خارجه، ويغيب فيه الضُّرس؛ النخلة منها أحبُّ إليهم من وصيف^(٨). وقيل: هي النخلة القريبة من الأرض. وأنشد الأخفش:

(١) في أحكام القرآن له ١٧٥٧/٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤، دون عزوه لسعيد بن جبَّير وعزاه له النحاس في إعراب القرآن ٣٩١/٤، وأخرجه الطبري ٥٠٧/٢٢ عن عكرمة والزهري وابن عباس وآخرين.

(٣) زاد المسير ٢٠٨/٨ عن ابن عباس. وإعراب القرآن للنحاس ٣٩١/٤ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٦٣/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤ عن الحسن.

(٤) تفسير البغوي ٣١٦/٤، وأخرجه عنهما الطبري ٥٠٩/٢٢.

(٥) في مجاز القرآن له ٢٥٦/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤.

(٧) في النكت والعيون ٥٠٢/٥.

(٨) تفسير البغوي ٣١٦/٤ وعزاه لمقاتل، والوصيف: الخادم، غلاماً كان أو جارية. اللسان (وصف).

قد شجاني الحمام حين تَعَنَّى بفراق الأحباب من فوق لينة^(١)

وقيل: إِنَّ اللِّينَةَ: الفَسِيلَةُ؛ لِأَنَّهَا أَلِينُ مِنَ النَخْلَةِ. ومنه قول الشاعر:

عَرَسُوا لِينَهَا بِمَجْرَى مَعِينٍ ثُمَّ حَقَّوْا النَخِيلَ بِالْأَجَامِ^(٢)

وقيل: إِنَّ اللِّينَةَ: الأشجارُ كُلُّهَا؛ لِلِينِهَا بِالْحَيَاةِ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ:

طَرَأُ الْخَوَافِي واقِعٌ فَوْقَ لِينَةٍ نَدَى لَيْلِهِ فِي رِيَشِهِ يَتَرَقَّرُ^(٣)

والقول العاشر: أَنَّهَا الدَّقْلُ، قَالَه الْأَصْمَعِيُّ. قَالَ: وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ: لَا

تَنْتَفِخُ^(٤) الْمَوَائِدُ حَتَّى تَوْجِدَ الْأَلْوَانَ، يَعْنُونَ: الدَّقْلَ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٥): وَالصَّحِيحُ

مَا قَالَه الزَّهْرِيُّ وَمَالِكٌ؛ لَوْجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمَا أَعْرَفَ بِلِدْهُمَا وَأَشْجَارُهُمَا.

الثَّانِي: أَنَّ الْإِشْتِقَاقَ يَعْضُدُهُ، وَأَهْلُ اللُّغَةِ يَصْحَحُونَهُ؛ فَإِنَّ اللِّينَةَ وَزْنَهَا لُونَةٌ، وَاعْتَلَّتْ

عَلَى أَصُولِهِمْ، فَالَّتِ إِلَى لِينَةٍ، فِيهِ لَوْنٌ، فَإِذَا دَخَلَتِ الْهَاءُ كُسِرَ أَوَّلُهَا؛ كَبَرَكُ: الصَّدْرُ

- بَفَتْحِ الْبَاءِ - وَبِرُكَّةٍ - بِكسرها - لِأَجْلِ الْهَاءِ.

وقيل: لِينَةٌ، أَصْلُهَا لُونَةٌ، فَقَلِبْتَ الْوَاوِ يَاءً؛ لِانْكَسَارِ مَا قَبْلَهَا. وَجَمَعَ اللَّيْنَةُ: لَيْنٌ.

وقيل: لِيَانٌ، قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ يَصِفُ عُنُقَ فَرَسِهِ:

وَسَالَفَةُ كَسَحُوقِ اللَّيَا نِ أَضْرَمَ فِيهَا الْعَوِيُّ السُّعْرُ^(٦)

(١) لَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ.

(٢) النِّكَتُ وَالْعَيُونُ ٥/٥٠٢ وَلَمْ يَنْسِبْهُ، وَأَوْرَدَهُ الْحَمِيرِيُّ فِي الرُّوسِ الْمَعْطَارِ ص ٦١٧، إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ فِيهِ: الْفَسِيلُ، بَدَلُ: النَخِيلِ، وَكَمَا نَسَبَهُ لِبَعْضٍ وَلَدُ يَثْرِبَ بْنِ قَانِيَةِ أَوَّلُ مَنْ نَزَلَ مَدِينَةَ النَّبِيِّ ﷺ، وَسُمِّيَتْ بِاسْمِهِ.

(٣) النِّكَتُ وَالْعَيُونُ ٥/٥٠٢، وَالْبَيْتُ فِي دِيوَانِ ذِي الرِّمَّةِ ١/٤٨٨ إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ فِيهِ: رِيْعَةٌ، بَدَلُ: لِينَةٍ. قَالَ شَارِحُهُ: طَرَأُ: أَيُّ بَعْضِهِ عَلَى بَعْضٍ. وَالْخَوَافِي: مَا دُونَ الْقَوَادِمِ مِنْ جَنَاحِ الطَّائِرِ. وَالرِّيْعَةُ: الْمَكَانُ الْمَرْتَفِعُ. وَيَتَرَقَّرُ: يَجِيءُ وَيَذْهَبُ.

(٤) فِي (خ): لَا يَنْتَفِخُ. وَفِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٤/١٧٥٧ وَالْكَلامُ مِنْهُ: لَا نَنْحَى. وَقَوْلُ الْأَصْمَعِيِّ ذَكَرَهُ الْأَزْهَرِيُّ فِي تَهْذِيبِ اللُّغَةِ ١٥/٣٧١.

(٥) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَهُ ٤/١٧٥٧.

(٦) الصَّحَاحُ (لَوْنٌ)، وَالْبَيْتُ فِي دِيوَانِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ ص ١٦٥، إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ فِيهِ: اللَّيَّانُ، بَدَلُ: اللَّيَّانِ، قَالَ شَارِحُهُ: السَّالَفَةُ: الْمُتَّقَى. وَكَسَحُوقُ اللَّيَّانِ: كَالشَّجَرَةِ فِي الطَّوْلِ. وَاللَّيَّانُ: شَجَرَةُ اللَّيَّانِ، وَهُوَ الْكُنْدَرُ.

وقال الأخفش: إِنَّمَا سَمَّيْتُ لِينَةً؛ اشتقاقاً من اللَّوْن، لا من اللين^(١). المهدوي: واختلف في اشتقاقها، فقليل: هي من اللون، وأصلها لونة. وقيل: أصلها لينة، من لان يلين.

وقرأ عبد الله: «ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوماً على أصولها»^(٢) أي: قائمة على سوقها. وقرأ الأعمش: «ما قطعتم من لينة أو تركتموها قوماً على أصولها»^(٣) المعنى: لم تقطعوها. وقرئ: «قوماً على أصلها». وفيه وجهان: أحدهما: أنه جمع أصل، كَرَهْن ورُهْن. والثاني: اكتفي فيه بالضمّة عن الواو. وقرئ: «قائماً على أصوله» ذهاباً إلى لفظ «ما»^(٤). ﴿فَيَاذَنَّا اللَّهُ﴾ أي: بأمره ﴿وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: ليدلّ اليهود الكفّار به وبينه وكتبه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا إِلَانَكُمْ الرَّسُولُ فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾ هذه الآية والتي بعدها إلى قوله: «شديد العقاب» فيه عشر مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ﴾ يعني: ما ردّه الله تعالى ﴿عَلَى رَسُولِهِ﴾ من أموال بني النضير. ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أَوْضَعْتُمْ عليه. والإيجاب: الإيضاع في السير، وهو الإسراع^(٥)، يقال: وَجَفَ الفرسُ: إذا أسرع، وأوجفته أنا، أي: حرّكته

(١) النكت والعيون ٥٠٢/٥.

(٢) معاني القرآن للقراف ١٤٤/٣ إلا أنه ورد فيه: أصوله، بدل: أصولها.

(٣) البحر المحيط ٢٤٤/٨.

(٤) الكشف ٨١/٤.

(٥) النكت والعيون ٥٠٣/٥.

وأتعبته، ومنه قول تميم بن مقبل:

مَذَاوِيدَ بِالْبَيْضِ الْحَدِيثِ صِقَالُهَا عَنِ الرِّكْبِ أحياناً إِذَا الرِّكْبُ أَوْجَفُوا^(١)

والركاب: الإبل، واحدها: راحلة^(٢). يقول: لم تقطعوا إليها شُقَّةً، ولا لقيتم بها حرباً ولا مشقَّةً؛ وإنَّما كانت من المدينة على مِيلَيْنِ، قاله الفراء^(٣). فمَشَوْا إليها مَشْيًا، ولم يركبوا خَيْلاً ولا إِبْلاً، إلا النَّبِيَّ ﷺ فَإِنَّهُ رَكِبَ جَمَلًا، وقيل: حماراً مخطوماً بليف، فافتتحها صلحاً، وأجلاهم، وأخذ أموالهم^(٤). فسأل المسلمون النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَقْسِمَ لَهُمْ فَتَزَلَتْ: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ» الآية. فجعل أموال بني النَّضِيرِ لِلنَّبِيِّ ﷺ خَاصَّةً يَضَعُهَا حَيْثُ شَاءَ، فقسَمَهَا النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ. - قال الواقدي: ورواه ابن وهب عن مالك - ولم يُعْطِ الْأَنْصَارُ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا ثَلَاثَةَ نَفَرٍ مُحْتَاجِينَ، مِنْهُمْ أَبُو دُجَانَةَ سِمَاكُ بْنُ خَرَّشَةَ، وسهل بن حنيف، والحارث بن الصَّمَّةِ^(٥). وقيل: إِنَّمَا أُعْطِيَ رَجُلَيْنِ، سهلاً وأبَا دُجَانَةَ. ويقال: أُعْطِيَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ سَيْفَ ابْنِ أَبِي الْحَقِّيقِ، وكان سيفاً له ذُكِّرَ عَنْدهُمْ^(٦). ولم يُسَلِّمْ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ إِلَّا رَجُلَانِ: سَفِيَانُ بْنُ عَمِيرٍ، وسعد بن وهب، أسلما على أموالهما فَأَحْرَزَاهَا^(٧).

وفي «صحيح مسلم» عن عمر قال: كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١٩٣/٢ - ١٩٤، والبيت في ديوان تميم بن أبي بن مقبل ص ٣٧٢، واللُّؤْدُ: الشُّوقُ والطرد والدفع. والبيض: جمع أبيض وهو السيف. المعجم الوسيط (ذود) و(بيض).

(٢) تفسير الرازي ٢٩/٢٨٤.

(٣) في معاني القرآن له ٣/١٤٤.

(٤) تفسير الرازي ٢٩/٢٨٥، عدا قوله: وقيل: حماراً مخطوماً بليف. فمن الكشف ٤/٧٩.

(٥) تفسير البغوي ٤/٣١٦ عدا ما بين معترضتين.

(٦) المغازي للواقدي ١/٣٧٩، والقول الأول أخرجه الطبري ٢٢/٥٢٦ عن عبد الله بن أبي بكر.

(٧) الدرر لابن عبد البر ص ١٨٥، وورد فيه أنهما: يامين بن عمير، وأبو سعيد بن وهب، وكذا وردا في

السيرة النبوية لابن هشام ٢/١٩٢.

رسوله، مما لم يُوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، وكانت للنبي ﷺ خاصة، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عُدَّة في سبيل الله تعالى^(١).

وقال العباس لعمر رضي الله عنهما: اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن - يعني: علياً ﷺ، فيما أفاء الله على رسوله من أموال بني النضير - فقال عمر: أتعلمان أن النبي ﷺ قال: «لا تُورث ما تركناه صدقة» قال: نعم. قال عمر: إنَّ الله عزَّ وجلَّ كان خصَّ رسوله ﷺ بخاصة ولم يُخصَّص بها أحداً غيره. قال: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ» - ما أدري هل قرأ الآية التي قبلها أم لا - فقسم رسول الله ﷺ بينكم أموال بني النضير، فو الله ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم حتى بقي هذا المال، فكان رسول الله ﷺ يأخذ منه نفقة سنة، ثم يجعل ما بقي أسوة المال... الحديث بطوله، خرَّجه مسلم^(٢). وقيل: لما ترك بنو النضير ديارهم وأموالهم، طلب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم، فبين الله تعالى أنها فَيءٌ، وكان قد جرى ثمَّ بعض القتال؛ لأنَّهم حوصروا أياماً وقاتلوا وقتلوا، ثمَّ صالحوا على الجلاء. ولم يكن قتال على التحقيق، بل جرى مبادئ القتال وجرى الحصار، وخصَّ الله تلك الأموال برسوله ﷺ. وقال مجاهد^(٣): أعلمهم الله تعالى ودَّكرهم أنه إنما نصر رسوله ﷺ ونصرهم بغير كراع ولا عُدَّة. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْطِطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: من أعدائه. وفي هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصة لرسول الله ﷺ دون أصحابه.

الثانية: قوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ قال ابن عباس: هي قُرَيْظَةُ والنَّضِير، وهما بالمدينة، وفَدَك، وهي على ثلاثة أيام من المدينة وخيبر. وقُرَى

(١) مسلم (١٧٥٧)، وهو عند البخاري (٢٩٠٤)، وأحمد (١٧١)، والكراع: الدواب التي تصلح للحرب.

(٢) برقم (١٧٥٧): (٤٩)، وهو عند البخاري (٣٠٩٤)، وأحمد (٤٢٥).

(٣) في تفسيره ٦٦٣/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥١٤/٢٢.

عُرْيَةً^(١). وَيَتَّبِعْ جَعَلَهَا اللَّهُ لِرَسُولِهِ. وَيَبَيِّنُ أَنَّ فِي ذَلِكَ الْمَالِ الَّذِي خَصَّهُ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامِ سَهْمَانًا لِغَيْرِ الرَّسُولِ، نَظَرًا مِنْهُ لِعِبَادِهِ.

وقد تكلم العلماء في هذه الآية والتي قبلها، هل معناهما واحد أو مختلف، والآية التي في الأنفال، فقال قوم من العلماء: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» منسوخ بما في سورة الأنفال من كون الخمس لمن سُمِّيَ له، والأخماس الأربعة لمن قاتل. وكان في أوَّل الإسلام تُقسمُ الغَنِيمةُ على هذه الأصناف، ولا يكون لمن قاتل عليها شيء. وهذا قول يزيد بن رومان وقتادة وغيرهما^(٢). ونحوه عن مالك. وقال قوم: إِنَّمَا غَنِمَ بِصُلْحٍ مِنْ غَيْرِ إِيجَافٍ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ، فيكون لمن سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَيْئًا، والأولى للنبي ﷺ خاصة، إذا أخذ منه حاجته كان الباقي في مصالح المسلمين. وقال معمر: الأولى للنبي ﷺ، والثانية هي الجزية والخراج، للأصناف المذكورة فيه. والثالثة الغنيمة في سورة الأنفال للغنامين^(٣). وقال قوم منهم الشافعي: إِنَّ مَعْنَى الْآيَتَيْنِ وَاحِدٌ، أَي: مَا حَصَلَ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ بِغَيْرِ قِتَالٍ قَسَمَ عَلَى خَمْسَةِ أَصْهُمٍ؛ أَرْبَعَةٌ مِنْهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ. وكان الخمس الباقي على خمسة أصْهُمٍ: سَهْمٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْضًا، وَسَهْمٌ لِدَوِيِّ الْقُرْبَى - وَهُمْ بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ - لِأَنَّهُمْ مُنِعُوا الصَّدَقَةَ، فَجَعَلَ لَهُمْ حَقٌّ فِي الْفَيْءِ، وَسَهْمٌ لِلْيَتَامَى، وَسَهْمٌ لِلْمَسَاكِينِ، وَسَهْمٌ لِابْنِ السَّبِيلِ^(٤). وأما بعد وفاة رسول الله ﷺ، فالذي كان من الْفَيْءِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصْرَفُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فِي قَوْلِهِ إِلَى الْمُجَاهِدِينَ الْمُتَرَصِّدِينَ لِلْقِتَالِ فِي الثُّغُورِ؛ لِأَنَّهُمُ الْقَائِمُونَ بِمَقَامِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وَفِي قَوْلِ آخَرٍ لَهُ: يُصْرَفُ إِلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ سَدِّ الثُّغُورِ وَحِفْرِ الْأَنْهَارِ وَبِنَاءِ

(١) تفسير البغوي ٣١٧/٤.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٥٦/٣، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٣٧، وأخرجه الطبري ٥١٧/٢٢ - ٥١٨ عن يزيد بن رومان وقتادة.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٩/٤.

(٤) الأم ٧٧/٤، وأحكام القرآن للشافعي جمع الإمام البيهقي ١٥٣/١ وما بعدها.

القناطر، يُقَدَّم الأهمُّ فالأهمُّ، وهذا في أربعة أخماس الفيء^(١). فأما السهم الذي كان له من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته ﷺ بلا خلاف، كما قال عليه الصلاة والسلام: «ليس لي من غنائمكم إلا الخمس، والخمس مردودٌ فيكم»^(٢). وقد مضى القول فيه في سورة «الأنفال»^(٣). وكذلك ما خلفه من المال غير موروث، بل هو صدقة يُصَرَّف عنه إلى مصالح المسلمين، كما قال عليه السلام: «إنا لا نُورَث، ما تركناه صدقة»^(٤). وقيل: كان مال الفيء لنبيه ﷺ؛ لقوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ فَأَصَافَهُ إِلَيْهِ؛ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ لَا يَتَأَثَّلُ^(٥) مَالاً، إِنَّمَا كَانَ يَأْخُذُ بِقَدَرِ حَاجَةِ عِيَالِهِ، وَيَصْرِفُ الْبَاقِي فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ.

قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٦): لا إشكالَ أَنَّهَا ثلاثة معاني في ثلاث آيات؛ أما الآية الأولى فهي قوله: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» ثم قال تعالى: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» يعني من أهل الكتاب معطوفاً عليهم. ﴿فَمَا أَوْحَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ يريد كما بيَّنا؛ فلا حقَّ لكم فيه، ولذلك قال عمر: «إِنَّهَا كَانَتْ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يعني بني النضير وما كان مثلها. فهذه آية واحدة ومعنى متَّحد. الآية الثانية: قوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ» وهذا كلام مبتدأ غير الأوَّل لمستحقٍّ غير الأوَّل. وسُمِّي الآية الثالثة آية الغنيمة، ولا شكَّ في أَنَّهُ معنى آخر باستحقاق ثانٍ لمستحقٍّ آخر، يَبْدُو أَنَّ الآية الأولى والثانية، اشتركتا في أَنَّ كُلَّ واحدةٍ منهما تَضَمَّنَتْ شيئاً

(١) الأوسط لابن المنذر ٩٥/١١.

(٢) سلف ٤٤٤/٩.

(٣) ٢٤/١٠ وما بعدها.

(٤) سلف تخريجه قريباً.

(٥) أي: غير جامع، يقال: مال مؤثَّل، ومجد مؤثَّل. أي: مجموع ذو أصل، وأثلة الشيء: أصله. النهاية (أثَّل).

(٦) في أحكام القرآن له ١٧٦٠/٤ - ١٧٦١.

أفَاء الله على رسوله، واقتضت الآية الأولى أَنَّهُ حاصل بغير قتال، واقتضت آية الأنفال أَنَّهُ حاصل بقتال، وعريت الآية الثالثة وهي قوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» عن ذِكْرِ حصوله بقتال أو بغير قتال؛ فنشأ الخلاف من ها هنا، فمن طائفة قالت: هي ملحقة بالأولى، وهو مال الصلح كله ونحوه. ومن طائفة قالت: هي ملحقة بالثانية، وهي آية الأنفال. والذين قالوا: إنها ملحقة بآية الأنفال، اختلفوا؛ هل هي منسوخة - كما تقدّم - أو مُحْكَمَة؟ وإلحاقها بشهادة الله بالتالي قبلها أولى؛ لأنَّ فيه تجديد فائدة ومعنى. ومعلوم أنَّ حمل الحرف من الآية - فضلاً عن الآية - على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة معادة.

وروى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى: «فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ» هي ^(١) النضير، لم يكن فيها خمس، ولم يُوجف عليها بخيل ولا ركاب. كانت صافية لرسول الله ﷺ، فقسمها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار، حسب ما تقدّم. وقوله: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» هي قُرَيْظَة، وكانت قُرَيْظَة والخندق في يوم واحد. قال ابن العربي ^(٢): قول مالك: إِنَّ الآية الثانية في بني قُرَيْظَة، إشارة إلى أَنَّ معناها يعود إلى آية الأنفال، ويلحقها النسخ، وهذا أقوى من القول بالإحكام، ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيننا أَنَّ الآية الثانية لها معنى مجدّد حسب ما دلّلنا عليه. والله أعلم.

قلت: ما اختاره حَسَن. وقد قيل: إِنَّ سورة «الحشر» نزلت بعد الأنفال، فمن المحال أن ينسخ المتقدم المتأخّر ^(٣). وقال ابن أبي نجيج: المال ثلاثة: مَغْنَم، أَوْفَى، أو صَدَقَة، وليس منه درهم إلا وقد بيّن الله موضعه ^(٤). وهذا أشبه.

(١) في (د) و(م): بني. والمثبت من (ظ) و(خ) و(ز)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٩/٤ - ١٧٦٠، والكلام منه.

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٦١/٤.

(٣) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٣٨.

(٤) أوردته السيوطي في الدر المنثور ١٨٥/٣ وعزاه لابن المنذر.

الثالثة: الأموال التي للأئمة والوُلاة فيها مَدْخَلٌ، ثلاثة أَضْرَبُ: ما أُخِذَ من المسلمين على طريق التطهير لهم، كالصدقات والزكوات. والثاني: الغنائم، وهو ما يحصل في أيدي المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة. والثالث: الْفَيْء، وهو ما رجع للمسلمين من أموال الكفار عَفْوَاً صَفْوَاً من غير قتال ولا إيجاب، كالصلح والجزية والخراج والعشور المأخوذة من تجار الكفار. ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم، أو يموت أحد منهم في دار الإسلام ولا وارث له. فأما الصدقة فمصرفها الفقراء والمساكين والعاملين عليها، حسب ما ذكره الله تعالى، وقد مضى في «براءة»^(١). وأما الغنائم فكانت في صدر الإسلام للنبي ﷺ يصنع فيها ما شاء، كما قال في سورة «الأنفال»: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الآية: ١]، ثم نسخ بقوله تعالى: «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» الآية [٤١: من سورة الأنفال]. وقد مضى في الأنفال بيانه^(٢).

فأما الْفَيْءُ فقسَّمته وقسمة الخمس سواء. والأمر عند مالك فيهما إلى الإمام، فإن رأى حبسهما لنوازل تنزل بالمسلمين فَعَلَ، وإن رأى قسَمتهما أو قسمة أحدهما، قَسَمه كُلَّهُ بين الناس، وسَوَّى فيه بين عَرِيَّتِهِمْ وَمَوْلَاهُمْ. ويبدأ بالفقراء من رجال ونساء حتى يَغْنَوْا، ويعطوا دَوُو القربى من رسول الله ﷺ من الفَيء سهمهم على ما يراه الإمام، وليس له حَدٌّ معلوم. واختلف في إعطاء الغني منهم؛ فأكثر الناس على إعطائه، لأنَّه حقٌّ لهم. وقال مالك: لا يُعْطَى منه غير فقرائهم؛ لأنَّه جُعِلَ لهم عَوْضاً من الصدقة^(٣).

وقال الشافعي: أيما حصل من أموال الكفار من غير قتال كان يقسم في عهد النبي ﷺ على خمسة وعشرين سهماً: عشرون للنبي ﷺ يفعل فيها ما يشاء. والخمس يقسم على ما يقسم عليه خمس الغنيمة. قال أبو جعفر أحمد بن الدَّأودي: وهذا قول

(١) ٢٤٤/١٠ وما بعدها.

(٢) ١٩/١٠ وما بعدها.

(٣) الكافي لابن عبد البر ٤٧٨/١.

ما سبقه به أحد علمناه، بل كان ذلك خالصاً له، كما ثبت في الصحيح عن عمر^(١) مبيناً للآية. ولو كان هذا لكان قوله: ﴿خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٠] يدلُّ على أنه يجوز الموهوبة لغيره، وأنَّ قوله: ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الأعراف: ٣٢] يجوز أن يشركهم فيها غيرهم. وقد مضى قول الشافعي مستوعباً في ذلك، والحمد لله. ومذهب الشافعي^(٢): أنَّ سبيل خمس الفَيء سبيل خمس الغنيمة، وأنَّ أربعة أخماسه كانت للنبي^(٣)، وهي بعده لمصالح المسلمين. وله قول آخر: أنَّها بعده للمرصدين أنفسهم للقتال بعده خاصة، كما تقدَّم.

الرابعة: قال علماؤنا: ويُقسم كلُّ مال في البلد الذي جُبي فيه، ولا يُنقل عن ذلك البلد الذي جُبي فيه حتى يَغنوا، ثم يُنقل إلى الأقرب من غيرهم، إلا أن ينزل بغير البلد الذي جُبي فيه فاقَّةً شديدة، فينتقل ذلك إلى أهل الفاقة حيث كانوا، كما فعل عمر بن الخطاب^(٤) في أعوام الرَّمادة، وكانت خمسة أعوام أو ستَّة. وقد قيل: عامين. وقيل: عامٌ فيه اشتدَّ الطاعون مع الجوع. وإن لم يكن ما وصفنا، ورأى الإمام إيقاف الفَيء، أوقفه لنوائب المسلمين، ويعطي منه المنفوس، ويبدأ بمن أبوه فقير. والفَيء حلال للأغنياء. ويسوي بين الناس فيه إلا أنَّه يؤثِّر أهل الحاجة والفاقة. والتفضيل فيه إنَّما يكون على قدر الحاجة. ويُعطى منه الغرماء ما يؤدُّون به ديونهم. ويُعطى منه الجائزة والصلة إن كان ذلك أهلاً، ويرزق القضاة والحكام ومن فيه منفعة للمسلمين. وأولاهم بتوفر الحظِّ منهم أعظمهم للمسلمين نفعاً. ومن أخذ من الفَيء شيئاً في الديوان، كان عليه أن يغزو إذا غزى^(٥).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَى لَا يَكُونَ دُولَةً﴾ قراءة العامة: «يَكُونَ» بالياء. «دُولَةً» بالنصب، أي: كي لا يكون الفَيء دُولَةً^(٦). وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام - عن ابن

(١) سلف تخريجه عند الآية السادسة من هذه السورة.

(٢) الكافي لابن عبد البر ٤/٧٨٨، وأعوام الرمادة كانت سنة ثمان عشرة للهجرة، وخبرها في تاريخ الطبري ٤/٩٦-١٠١. والمنفوس: المولود. معجم متن اللغة (نفس).

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧٢/٧٢٥.

عامر - وأبو حيو: «تكون» بقاء، «دولة» بالرفع^(١)، أي: كي لا تقع دولة. فكان تامة. و«دولة» رفع على اسم كان، ولا خبر له. ويجوز أن تكون ناقصة، وخبرها: «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ». وإذا كانت تامة فقوله: «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» متعلق بـ «الدولة» على معنى: تداول بين الأغنياء منكم. ويجوز أن يكون «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» وصفاً لـ «الدولة». وقراءة العامة: «دولة» بضم الدال. وقرأها السلمي وأبو حيو بالنصب^(٢). قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي: هما لغتان بمعنى واحد^(٣). وقال أبو عمرو بن العلاء: الدُّوْلَةُ - بالفتح - الظَّفَرُ في الحرب وغيره، وهي المصدر. وبالضم: اسم الشيء الذي يتداول من الأموال^(٤). وكذا قال أبو عبيدة: الدُّوْلَةُ: اسم الشيء الذي يُتداول. والدُّوْلَةُ: الفعل. ومعنى الآية: فعلنا ذلك في هذا الفَيء؛ كي لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء؛ لأن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا، أخذ الرئيس رُبْعها لنفسه، وهو المِرْبَاع، ثم يصطفي منها أيضاً بعد المِرْبَاع ما شاء^(٥)، وفيها قال شاعرهم:

لك المِرْبَاع منها والصَّفَايا^(٦)

يقول: كي لا يُعَمَل فيه كما كان يُعَمَل في الجاهلية. فجعل الله هذا لرسوله ﷺ، يقسمه في المواضع التي أمر بها ليس فيها خمس، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعاً.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ أي: ما

(١) التيسير ص ٢٠٩ عن هشام، والنشر ٣٨٦/٢، والمحاسب ١٥٤/٢ عن أبي جعفر، وما بعده منه، ومن الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٣١٦/٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن السلمي.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥ عن عيسى بن عمر، والنكت والعيون ٥٠٣/٥ عن يونس والأصمعي.

(٤) النكت والعيون ٥٠٣/٥.

(٥) تفسير البيهقي ٣١٨/٤.

(٦) هذا صدر بيت لعبد الله بن عَمَّة الضبي، وعجزه:

أعطاكم من مال الغَنِيمة فخذوه، وما نهاكم عنه من الأخذ والعُلُول، فانتهوا، قاله الحسن وغيره. السُّدِّيُّ: ما أعطاكم من مال النَّفْيِ، فاقبلوه، وما منعكم منه، فلا تطلبوه. وقال ابن جُريج: ما آتاكم من طاعتي فافعلوه، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه. الماوردي^(١): وقيل: إنَّه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه، لا يأمر إلا بصلاح، ولا ينهى إلا عن فساد.

قلت: هذا هو معنى القول الذي قبله. فهي ثلاثة أقوال.

السابعة: قال المهدويُّ: قوله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» هذا يوجب أنَّ كلَّ ما أمَرَ به النبي ﷺ أمرٌ من الله تعالى. والآية وإن كانت في الغنائم، فجميع أوامره ﷺ ونواهيه دخل فيها. وقال الحَكَم بن عُمر - وكانت له صحبة -: قال النبي ﷺ: «إنَّ هذا القرآنَ صَعْبٌ مُسْتَضَعَّبٌ، عسير على من تركه، يسير على من أتبعه وطلبه. وحديثي صعب مستصعب، وهو الحَكَم، فمن استمسك بحديثي وحَفِظَه، نجامع القرآن، ومن تهاون بالقرآن وحديثي، خسر الدنيا والآخرة. وأمرتم أن تأخذوا بقولي وتكتنفوا أمري وتبَّعوا سُنتي، فمن رضي بقولي فقد رضي بالقرآن، ومن استهزأ بقولي، فقد استهزأ بالقرآن، قال الله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»^(٢).

الثامنة: قال عبد الرحمن بن زيد: لقي ابنُ مسعود رجلاً مُخْرِماً وعليه ثيابه، فقال له: انزع عنك هذا. فقال الرجل: أتقرأ عليَّ بهذا آية من كتاب الله تعالى؟ قال: نعم، «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»^(٣).

(١) في النكت والعيون ٥/ ٥٠٤، وما قبله منه أيضاً، وقول الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/ ٤٩٥، والطبري ٢٢/ ٥٢٢.

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٦٣٠) مقتصرأ على طرفه الأول، وفي إسناده: عيسى بن إبراهيم القرشي، وهو منكر الحديث، وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ٣/ ٣٠٨ - ٣٠٩ وعَدَّه من مناكيره.

(٣) الكشف ٤/ ٨٢ - ٨٣، وأخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٢٣٨) عن عبد الرحمن بن يزيد، دون ذكر ابن مسعود ؓ.

وقال عبيد الله بن محمد بن هارون الفريابي: سمعتُ الشافعي رحمه الله يقول: سلوني عما شئتم، أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم ﷺ. قال: فقلت له: ما تقول - أصلحك الله - في المُحْرِمِ يقتل الزُّنْبُور؟ قال: فقال: بسم الله الرحمن الرحيم، قال الله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا». وحدَّثنا سُفيان بن عُيَيْنَةَ، عن عبد الملك بن عُمير، عن رُبَيْعِ بْنِ حِرَاشٍ، عن حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ، قال: قال رسول الله ﷺ: «اقتدوا باللَّذَيْنِ من بعدي أبي بكر وعمر». وحدَّثنا سُفيان بن عُيَيْنَةَ، عن مُسْعِرِ بْنِ كِدَامٍ، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن عمر بن الخطاب - رحمه الله - أنه أمر بقتل الزُّنْبُور^(١).

قال علماؤنا: وهذا جواب في نهاية الحُسن، أفتى بجواز قتل الزنبور في الإحرام، ويَبَيَّنُ أَنَّهُ يَقْتَدِي فِيهِ بِعَمْرٍ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالِاقْتِدَاءِ بِهِ، وَأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ أَمَرَ بِقَبُولِ مَا يَقُولُهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَوَّازَ قَتْلَهُ مُسْتَنْبَطٌ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ. وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سُئِلَ عَنْ أَمَهَاتِ الْأَوْلَادِ فَقَالَ: هُنَّ أَحْرَارٌ. فِي سُورَةِ «النِّسَاءِ» عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [الآية: ٥٩]^(٢).

وفي «صحيح مسلم» وغيره عن علقمة، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: لعن الله الواشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَالْمُتَنَمِّصَاتِ، وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ، الْمُعْزِزَاتِ

(١) أخرجه بتمامه البيهقي في السنن الكبرى ٢١٢/٥ من طريق عبد الله بن وهب الدينوري، عن الفريابي، به، وهو عند أبي نعيم في الحلية ١٠٩/٩ - ١١٠ من طريق محمد يزيد بن حكيم، قال: رأيت محمد بن إدريس الشافعي في المسجد الحرام، وقد جعلت له طنافس يجلس عليها، فأتاه رجل من أهل خراسان فقال: يا أبا عبد الله ما تقول في أكل فرخ الزنبور؟ قال: حرام. فقال الخراساني: حرام؟! فقال: نعم، من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ والمعقول،... الخبر، فذكر الآية المذكورة أعلاه، وخبر الاقتداء، وخبر عمر لكن بإسناد آخر عنه. وقوله ﷺ: «اقتدوا باللَّذَيْنِ من بعدي أبي بكر وعمر» أخرجه الترمذي (٣٦٦٢) بإسنادين، أحدهما: عن أحمد بن منيع، عن ابن عيينة، به. والآخر: عن الحسن بن الصباح، عن سُفيان بن عُيَيْنَةَ، عن زائدة، عن عبد الملك بن عُمير، به. وهو عند أحمد (٢٣٢٤٥). قال الترمذي: وكان سُفيان بن عُيَيْنَةَ يُدَلِّسُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَرُبَّمَا ذَكَرَهُ عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، وَرُبَّمَا لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ: عَنْ زَائِدَةَ. وَقَالَ أَيْضاً: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. اهـ. ويرقم (٣٦٦٣) من طريق عمرو بن هرم، عن ربيع، به.

وقول عمر أورده الشافعي في الأم ١٩٨/٧، وسلف ١٨٣/٨.

(٢) ٤٣٠/٦.

خَلَقَ اللَّهُ» فبلغ ذلك امرأةً من بني أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت فقالت: بلغني أَنَّكَ لعنتَ كَيْتَ وكَيْت! فقال: ومالي لا ألعنَ مَنْ لَعَنَ رسولُ اللَّهِ ﷺ وهو في كتابِ اللَّهِ! فقالت: لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول؟! فقال: لئن كنتِ قرأتِهِ لقد وَجَدْتِيهِ! أما قرأتِ: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا»! قالت: بلى. قال: فَإِنَّهُ قد نهى عنه.. الحديث. وقد مضى القول فيه في «النساء» مستوفى^(١).

التاسعة: قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ وإن جاء بلفظ الإيتاء: وهو المناولة، فإنَّ معناه الأمر؛ بدليل قوله تعالى: «وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا»، فقابله بالنهي، ولا يُقابل النهي إلا بالأمر، والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل^(٢)، مع قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا أمرتكم بأمرٍ فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه»^(٣). وقال الكلبي: إنها نزلت في رؤساء المسلمين، قالوا فيما ظهر عليه رسولُ اللَّهِ ﷺ من أموال المشركين: يا رسولَ اللَّهِ، خُذْ صَفِيَّكَ والرُّبْعَ، ودعنا والباقي؛ فهكذا كنَّا نفعل في الجاهلية. وأنشدوه:

لَكَ الْمِرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالْفُضُولُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ^(٤).

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: عذاب الله، إِنَّهُ شديدٌ لمن عصاه^(٥). وقيل: اتقوا الله في أوامره ونواهيه فلا تضيّعوها^(٦). ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالف ما أمره به.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٢/٤ - ١٧٦٣ بتمامه، والحديث عند مسلم (٢١٢٥)، ولم يرد منه عبارة: قال رسول الله ﷺ. والحديث سلف ١٤٢/٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٢/٤.

(٣) سلف ٢١٦/٥ - ٢١٧.

(٤) النكت والعيون ٥٠٤/٥، والبيت لعبد الله بن عَمَّة الضبي، وسلف ٢٤/١٠.

(٥) تفسير أبي الليث ٣٤٤/٣.

(٦) الكشف ٨٢/٤.

قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَرْضَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾﴾

أي: الفتيء والغنائم» لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ». وقيل: «كَي لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ» ولكن يكون لِلْفُقَرَاءِ^(١). وقيل: هو بيان لقوله: «وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ»^(٢) فلما ذُكِرُوا بِأَصْنَافِهِمْ، قيل: المال لهؤلاء؛ لأنهم فقراء ومهاجرون، وقد أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ؛ فهم أحقُّ الناس به. وقيل: «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» للفقراء المهاجرين؛ لكيلا يكون المال دولةً للأغنياء من بني الدنيا. وقيل: والله شديد العقاب للمهاجرين؛ أي: شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أجهلهم. ودخل في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى: «وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى». وقيل: هو عطف على ما مضى، ولم يأت بواو العطف كقولك: هذا المال لزيد ليكر لفلان لفلان.

والمهاجرون هنا: من هاجر إلى النبي ﷺ؛ حُبًّا فِيهِ وَنُصْرَةً لَهُ. قال قتادة: هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان، حُبًّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَعْصِبُ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ؛ لِيَقِيمَ بِهِ صُلْبَهُ مِنَ الْجُوعِ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَتَّخِذُ الْحَفِيرَةَ فِي الشِّتَاءِ مَالَهُ دِثَارًا غَيْرَهَا^(٣). وقال عبد الرحمن بن أبزى وسعيد بن جبَّير: كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والناقة يحجُّ عليها ويغزو، فنسبهم الله إلى الْفَقْرِ، وجعل لهم سهماً في الزكاة^(٤). ومعنى «أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ»، أي: أخرجهم كفار مكَّة، أي: أَخَوْجُوهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ، وَكَانُوا مِثْلَ رَجُلٍ يَبْتَغُونَ» يطلبون. «فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ» أي: غنيمة في الدنيا ﴿وَرِضْوَانًا﴾ في الآخرة، أي:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٩٦/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥.

(٣) تفسير البغوي ٣١٨/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٢٣/٢٢.

(٤) أخرجه الطبري ٥٢٣/٢٢ عن سعيد بن جبَّير وسعيد بن عبد الرحمن بن أبزى.

مرضاة ربهم ﴿وَيَصْرُوفُ اللَّهِ وَسْوَءٌ﴾ في الجهاد في سبيل الله. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ في فعلهم ذلك. وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب بالجابية فقال: من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب، ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت، ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني؛ فإن الله تعالى جعلني له خازناً وقاسماً. ألا وإني بادٍ بأزواج النبي ﷺ فمعطيهم، ثم بالمهاجرين الأولين؛ أنا وأصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُودْرِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١﴾﴾

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ لا خلاف أن الذين تبوؤوا الدار هم الأنصار الذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين إليها^(٢). «وَالْإِيمَانَ» نصب بفعل غير تبوأ؛ لأنَّ التبوء إنما يكون في الأماكن. و﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ «مِنْ» صلة تبوأ، والمعنى: والذين تبوؤوا الدار من قبل المهاجرين، واعتقدوا الإيمان وأخلصوه؛ لأنَّ الإيمان ليس بمكان يتبوأ، كقوله تعالى: ﴿فَأَجْمِعُوا أَنْزَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١] أي: وادعوا شركاءكم؛ ذكره أبو علي والزمخشري^(٣) وغيرهما. ويكون من باب قوله:

(١) النكت والعيون ٥٠٥/٥ وعزه إلى علي بن رباح اللخمي، وأخرجه عنه أبو عبيد في الأموال (٥٤٨). وأخرجه أيضاً الطبراني في الأوسط (٣٧٩٥) من طريق عكرمة، عن ابن عباس، بنحوه. وقال: لم يرو هذا الحديث عن داود بن الحصين إلا ابنه سليمان، تفرد به عبد الله بن محمد بن عمارة الأنصاري. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٣٥: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، رجاله موثقون.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٩.

(٣) في الكشف ٤/٨٣، وما بعده منه أيضاً.

عَلَفْتُهَا تَبْنَأُ وَمَاءً بَارِدًا^(١)

ويجوز حملة على حذف المضاف، كأنه قال: تبؤوا الدارَ ومواضعَ الإيمان. ويجوز حملة على ما دلَّ عليه تبؤاً، كأنه قال: لزمو الدارَ ولزموا الإيمانَ، فلم يفارقوهما. ويجوز أن يكون تبؤاً الإيمانَ على طريق المثل، كما تقول: تبؤاً من بني فلان الصميم^(٢). والتبؤ: التمكن والاستقرار. وليس يريد أن الأنصار آمنوا قبل المهاجرين، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي ﷺ إليهم.

الثانية: واختلف أيضاً هل هذه الآية مقطوعة مما قبلها، أو معطوفة؟ فتأول قوم أنها معطوفة على قوله: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» وأنَّ الآياتِ التي في الحشر كلها معطوفة بعضها على بعض. ولو تأملوا ذلك وأنصفوا، لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليه؛ لأنَّ الله تعالى يقول: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا» إلى قوله: «الْفَاسِقِينَ» فأخبر عن بني النضير وبني قينقاع. ثم قال: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» فأخبر أن ذلك للرسول ﷺ؛ لأنَّه لم يُوجف عليه حين خَلَّوْهُ. وما تقدَّم فيهم من القتال وقطع شجرهم، فقد كانوا رجعوا عنه، وانقطع ذلك الأمر. ثم قال: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ» وهذا كلام غير معطوف على الأول. وكذا: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» ابتداءً كلام في مدح الأنصار والثناء عليهم؛ فإنَّهم سَلَّمُوا ذلك النَّفْيَ للمهاجرين؛ وكأنَّه قال: الفَيءُ للفقراء المهاجرين، والأنصار يُحبُّونَ لهم، لم يحسدوهم على ما صَفَّا لهم من النَّفْيِ. وكذا «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» ابتداءً كلام، والخبر: «يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا».

وقال إسماعيل بن إسحاق: إنَّ قوله: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ»، «وَالَّذِينَ جَاءُوا»

(١) سلف ٢٩١/١.

(٢) قال المبرِّد في الكامل ٣/١٠٩٣: الصميم: الخالص من كل شيء، يقال: فلان من صميم قومه، أي: من خالصهم.

معطوف على ما قبل، وأنهم شركاء في الفیء، أي: هذا المال للمهاجرين والذين تبوءوا الدار.

وقال مالك بن أوس: قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الآية: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ٦٠] فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٤١] فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ حَتَّى يَبْلُغَ: لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ، وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ، وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ ثم قال: لئن عشتُ لياتين الراعي وهو بسرورٍ حمير نصيبه منها لم يعرق فيها جبينه^(١).

وقيل: إنَّ دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيما فتح الله عليه من ذلك، وقال لهم: تثبتوا الأمر وتدبروه، ثم اغدوا عليّ. ففكر في ليلته فتبين له أنَّ هذه الآيات في ذلك أنزلت. فلما غدوا عليه قال: قد مررت البارحة بالآيات التي في سورة «الحشر» وتلا: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ إلى قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ فلما بلغ قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ قال: ما هي لهؤلاء فقط. وتلا قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿رَوْفٌ رَحِيمٌ﴾. ثم قال: ما بقي أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك. والله أعلم.

الثالثة: روى مالك، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أنَّ عمر قال: لولا من يأتي من آخر الناس ما فُتحت قرية إلا قسمتها، كما قسم رسول الله ﷺ خيبر^(٢). وفي الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة: أنَّ عمر أبقي سواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الغنائم^(٣)؛ لتكون من أعطيات المقاتلة وأرزاق الجشوة والذَّراي، وأنَّ الزبير وبلاّ

(١) أخرجه بهذا اللفظ عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٨٤، وأبو عبيد في الأموال (٥٢٦)، وهو عند البخاري (٤٠٣٣)، ومسلم (١٧٥٧) مطولاً بنحوه. قال أبو عبيد في غريب الحديث ٣/ ٢٦٧ عن أبي عمرو: السرو: ما انحدر من حزونة الجبل، وارتفع عن منحدر الوادي، فما بينهما سرو.

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٣٤) من طريق عبد الرحمن، عن مالك، به، وهو عند أحمد (٢٨٤)، ومن طريقه أبو داود (٣٠٢٠) وسلف ٩/ ١٠.

(٣) الأوسط لابن المنذر ١١/ ٤٤ - ٤٥، ومختصر اختلاف العلماء للجصاص ٣/ ٩٥. والسواد: جماعة النخل والشجر؛ لخضرته واسوداده، والسواد: ما حوالى الكوفة من القرى والراستيق. اللسان (سود).

وغير واحد من الصحابة أرادوه على قَسَمٍ ما فتح عليهم، فكره ذلك منهم، واختلف فيما فعل من ذلك، فقيل: إنَّه استطاب أنفس أهل الجيش؛ فمن رضي له بترك حَظِّه بغير ثمن لِيُثَبِّتَهُ للمسلمين قَلَّةً. ومن أبى، أعطاه ثمن حَظِّه^(١). فمن قال: إنَّما أبقى الأرض بعد استطابة أنفس القوم، جعل فعله كفعل النبي ﷺ؛ لأنَّه قسم خَيْر؛ لأنَّ اشتراء إيَّاهَا وترك من ترك عن طيب نفسه، بمنزلة قسمها. وقيل: إنَّه أبقاها بغير شيء أعطاه أهل الجيوش. وقيل: إنَّه تأوَّل في ذلك قول الله سبحانه وتعالى: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» إلى قوله: «رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ» على ما تقدَّم^(٢). والله أعلم.

الرابعة: واختلف العلماء في قسمة العقار؛ فقال مالك: للإمام أن يوقفها لمصالح المسلمين. وقال أبو حنيفة: الإمام مخير بين أن يقسمها أو يجعلها وقفاً لمصالح المسلمين. وقال الشافعي: ليس للإمام حبسها عنهم بغير رضاهم، بل يقسمها عليهم، كسائر الأموال. فمن طاب نفساً عن حقِّه للإمام أن يجعله وقفاً عليهم، فله. ومن لم تَطِبْ نفسه، فهو أحقُّ بماله^(٣). وعمر رضي الله عنه استطاب نفوس الغانمين واشتراها منهم^(٤).

قلت: وعلى هذا يكون قوله: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» مقطوعاً مما قبله، وأنَّهم ندَّبوا بالدعاء للأوليين والثناء عليهم.

الخامسة: قال ابن وهب: سمعت مالكا يذكر فَضْلَ المدينة على غيرها من الآفاق فقال: إنَّ المدينة تُبَوِّت بالإيمان والهجرة، وإنَّ غيرها من القرى افتُتِحَتْ بالسيف، ثم قرأ: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجَبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ» الآية^(٥). وقد مضى الكلام في هذا، وفي فَضْلِ الصلاة في المسجدين: المسجد

(١) أحكام القرآن للهراسي ٤٠٧/٤ بنحوه.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤٣٣/٣ بنحوه.

(٣) التمهيد ٤٥٨/٦ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٣/٤ .

(٥) أحكام القرآن للهراسي ٤٠٧/٤ .

الحرام ومسجد المدينة، فلا معنى للإعادة^(١).

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا﴾ يعني لا يحسدون المهاجرين على ما حُصِّوا به من مال القِيء وغيره، كذلك قال الناس^(٢). وفيه تقدير حذف مضافين؛ المعنى: مَسَّ حَاجَةً مِنْ فَقْدِ مَا أُوتُوا. وكلُّ ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة. وكان المهاجرون في دُور الأنصار، فلما غنم عليه الصلاة والسلام أموال بني النضير، دعا الأنصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين في إنزالهم إِيَّاهم في منازلهم، وإشراكهم في أموالهم. ثم قال: «إن أحببتم قسمتُ ما أفاء الله عليَّ من بني النضير بينكم وبينهم، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السُّكنى في مساكنكم وأموالكم، وإن أحببتم أعطيتهم وخرجوا من دوركم». فقال سعد بن عُبَّادة وسعد بن معاذ: بل تقسمه بين المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا. ونادت الأنصار: رضينا وسلَّمنا يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وأبناء الأنصار». وأعطى رسول الله ﷺ المهاجرين، ولم يُعْطِ الأنصارَ شيئاً إلا الثلاثة الذين ذكرناهم^(٣). ويحتمل أن يريد به: «وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا» إذا كان قليلاً [بل] يقنعون به، ويرضون عنه. وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي ﷺ دُنْيَا، ثم كانوا عليه بعد موته ﷺ بحكم الدنيا. وقد أُنذِرهم النبي ﷺ وقال: «سترون بعدي أئمة، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض»^(٤).

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ في الترمذي عن أبي هريرة: أَنَّ رجلاً بات به ضيفٌ، فلم يكن عنده إلا قوته وقوتُ صبيانه؛ فقال

(١) ١٨٨/٨ و ١٥١/١٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٣/٤.

(٣) أخرجه الواقدي في المغازي ٣٧٨/١ - ٣٧٩ عن أم العلاء رضي الله عنها، وسلف ذكر الثلاثة ص ٢٤٦ من هذا الجزء.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٣/٤ - ١٧٦٤ وما بين حاصرتين منه، والحديث سلف ٦١/١١.

لامراته: نَوْمِي الصَّبِيَّةَ، وأطفني السراج، وقَرَّبِي للضيف ما عندك، فنزلت هذه الآية: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ». قال: هذا حديث حسن صحيح. خرَّجه مسلم أيضاً^(١).

وخرَّج عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إني مجهود. فأرسل إلى بعض نسائه، فقالت: والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء. ثم أرسل إلى الأخرى فقالت مثل ذلك، حتى قلْنَ كُلُّهُنَّ مثل ذلك: لا، والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء. فقال: «مَنْ يُضِيفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ؟». فقام رجل من الأنصار فقال: أنا يا رسول الله. فانطلق به إلى رَحْلِهِ، فقال لامراته: هل عندك شيء؟ قالت: لا، إلا قوتٌ صِيبِيَانِي. قال: فعَلَّيْهِمْ بشيء، فإذا دخل ضيقتنا، فأطفئي السراج وأريه أنا نأكل، فإذا أهوى ليأكل، فقمومي إلى السراج حتى تُطْفِئِيهِ. قال: فقعدوا وأكَلُوا الضيف. فلما أصبح غداً على النبي ﷺ فقال: «قَدْ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا اللَّيْلَةَ»^(٢).

وفي رواية عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ليُضِيفَهُ، فلم يكن عنده ما يُضِيفُهُ. فقال: «أَلَا رَجُلٌ يُضِيفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ؟» فقام رجل من الأنصار يقال له: أبو طلحة. فانطلق به إلى رحله، وساق الحديث بنحو الذي قبله، وذكر فيه نزول الآية^(٣).

وذكر المهدوي عن أبي هريرة أَنَّ هَذَا نَزَلَ فِي ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ وَرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ - نَزَلَ بِهِ ثَابِتٌ - يُقَالُ لَهُ: أَبُو الْمُتَوَكِّلِ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ إِلَّا قُوْتُهُ وَقُوْتُ صِيبِيَانِهِ، فَقَالَ لَامْرَأَتِهِ: أَطْفِئِي السَّرَاجَ وَنَوْمِي الصَّبِيَّةَ؛ وَقَدَّمَ مَا كَانَ عِنْدَهُ إِلَى ضَيْفِهِ. وَكَذَا ذَكَرَ النَّحَّاسُ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: نَزَلَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ - يُقَالُ لَهُ: أَبُو الْمُتَوَكِّلِ - ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ ضَيْفًا، وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوْتُهُ وَقُوْتُ صِيبِيَانِهِ، فَقَالَ لَامْرَأَتِهِ:

(١) الترمذي (٣٣٠٤)، ومسلم (٢٠٥٤): (١٧٣).

(٢) مسلم (٢٠٥٤)، وهو عند البخاري (٤٨٨٩)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٤٥ - ٤٤٦ بنحوه.

(٣) مسلم (٢٠٥٤): (...).

أطفني السراج ونومي الصبية؛ فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ» إلى قوله: «فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ». وقيل: إنَّ فاعل ذلك أبو طلحة^(١). وذكر القشيري أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم: وقال ابن عمر: أهدي لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأسُ شاة فقال: إنَّ أخي فلاناً وعباله أحوجُّ إلى هذا منَّا، فبعته إليهم، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى تداولها سبعة أبيات، حتى رجعت إلى أولئك؛ فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ»^(٢). ذكره الثعلبي عن أنس قال: أهدي لرجل من الصحابة رأسُ شاة - وكان مجهوداً - فوجَّه به إلى جاري له، فتداولته سبعة أنفس في سبعة أبيات، ثم عاد إلى الأوَّل، فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» الآية^(٣).

وقال ابن عباس: قال النبي ﷺ للأنصار يوم بني النضير: «إن شئتم قسمت للمهاجرين من دياركم وأموالكم، وشاركتموهم في هذه الغنيمة، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم، ولم يقسم لكم من الغنيمة شيئاً» فقالت الأنصار: بل نقسم لإخواننا من ديارنا وأموالنا، ونؤثرهم بالغنيمة، فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» الآية^(٤). والأوَّل أصحُّ^(٥).

وفي «الصحيحين» عن أنس: أنَّ الرجل كان يجعل للنبي ﷺ النخلات من أرضه حتى فُتحت عليه قُرَيْظَةُ والنَّضِيرُ، فجعل بعد ذلك يرُدُّ عليه ما كان أعطاه. لفظ مسلم^(٦). وقال الزُّهريُّ عن أنس بن مالك: لما قدم المهاجرون - من مكَّة - المدينة، قَدِمُوا وليس بأيديهم شيء، وكان الأنصار أهلَ الأرض والعقار، فقاَسَمَهُمُ الْأنصار

(١) المحرر الوجيز ٢٨٧/٥ بنحوه، وسلف ذكر أبي طلحة في حديث مسلم (٢٠٥٤).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٨٣/٢ - ٤٨٤، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٤٧٩). قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: فيه عبيد الله بن الوليد ضَعُفُوهُ.

(٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢١٤/٨ بنحوه، وأخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٤٤٦ عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٤) تفسير البغوي ٣٢٠/٤، وزاد المسير ٢١٤/٨.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٤/٤.

(٦) برقم (١٧٧١)، والبخاري (٣١٢٨).

على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام، ويكفونهم العمل والمؤونة، وكانت أم أنس بن مالك تُدعى بأم سليم، وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة، كان أخاً لأنس لأمه، وكانت أعطت أم أنس رسول الله ﷺ عذاقاً لها، فأعطاها رسول الله ﷺ أم أيمن مولاته، أم أسامة بن زيد. قال ابن شهاب: فأخبرني أنس بن مالك: أن رسول الله ﷺ لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة، رد المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التي كانوا منحوهم من ثمارهم. قال: فرد رسول الله ﷺ إلى أمي عذاقها، وأعطى رسول الله ﷺ أم أيمن مكانهن من حائطه. خرجه مسلم أيضاً^(١).

الثامنة: الإيثار: هو تقديم الغير على النفس وحفظها الدنيوية، رغبة في الحفظ الدينية. وذلك ينشأ عن قوة اليقين، وتوكيد المحبة، والصبر على المشقة^(٢). يقال: أثرته بكذا، أي: خصصته به وفضلته^(٣). ومفعول الإيثار محذوف، أي: يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم، لا عن غنى، بل مع احتياجهم إليها^(٤)، حسب ما تقدم بيانه.

وفي «موطأ مالك»: أنه بلغه عن عائشة زوج النبي ﷺ، أن مسكيناً سألها وهي صائمة، وليس في بيتها إلا رغيف، فقالت لمولاة لها: أعطيه إياه. فقالت: ليس لك ما تُفطرين عليه؟ فقالت: أعطيه إياه. قالت: ففعلت. قالت: فلما أمسينا أهدى لنا أهل بيت، أو إنسان، ما كان يُهدى لنا: شاة وكَفَنَها. فدعنتي عائشة فقالت: كُلِّي من هذا، فهذا خير من قُرْصك^(٥).

قال علماؤنا: هذا من المال الرابع، والفعل الزاكي عند الله تعالى، يعجل منه

(١) برقم (١٧٧١)، وهو عند البخاري (٢٦٣٠)، وعذاقاً: جميع عذق، وهي النخلة، والمنيحة: المنحة. النهاية (عذق) و(منح).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٥.

(٣) اللسان (أثر).

(٤) تفسير الرازي ٢٩/٢٨٧.

(٥) الموطأ ٢/٩٩٧، ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان (٣٤٨٢).

ما يشاء، ولا ينقص ذلك مما يدّخر عنه. ومن تَرَكَ شيئاً لله، لم يجد فَقْدَهُ. وعائشة رضي الله عنها في فعلها هذا من الذين أثنى الله عليهم بأنهم يؤثرون على أنفسهم مع ما هم فيه من الخصاصة، وأنّ من فعل ذلك، فقد وقى شُحَّ نفسه، وأفلح فلاحاً لا خسارة بعده. ومعنى: شاةٌ وكَفَنَها: فإنَّ العرب - أو بعض العرب، أو بعض وجوههم - كان هذا من طعامهم، يأتون إلى الشاة أو الخروف إذا سلخوه غَطَّوه كُلَّهُ بعجينِ البرِّ، وكفَنُوهُ به، ثم علَّقُوهُ في الثَّنُور، فلا يخرج من وَدَكِهِ شيء إلا في ذلك الكفن؛ وذلك من طيب الطعام عندهم^(١).

وروى النسائي عن نافع أن ابن عمر اشتكى واشتهى عنباً، فاشتري له عنقود بدرهم، فجاء مسكين فسأل، فقال: أعطوه إيَّاه. فخالف إنسانٌ، فاشتره بدرهم، ثم جاء به إلى ابن عمر، فجاء المسكينُ فسأل، فقال: أعطوه إيَّاه. ثم خالف إنسانٌ، فاشتره بدرهم، ثم جاء به إليه، فأراد السائل أن يرجع، فمنع. ولو علم ابنُ عمر أنه ذلك العنقود ما ذاقه^(٢)؛ لأنَّ ما خرج لله لا يعود فيه.

وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا محمد بن مطرّف قال: حدّثنا أبو حازم، عن عبد الرحمن بن سعيد بن يَرْبُوع، عن مالك الدار: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ أربع مئة دينار، فجعلها في صُرّة ثم قال للغلام: اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح، ثم تَلَكَّأْ

(١) الاستذكار ٤٠٦/٢٧ - ٤٠٧، ووقع في مطبوعه: وأفلح فلا حاجة لإحسان بعده. بدل: وأفلح فلاحاً لا خسارة بعده. والوَدَك: دسم اللحم ودهنه الذي يستخرج منه. اللسان (ودك).

(٢) لم نقف عليه عند النسائي في المجتبى والكبرى، وأخرجه ابن عبد البر في الاستذكار ٤٠٧/٢٧ من طريق القيروان، عن أحمد بن شعيب النسائي، عن الحسن بن الحسن المروذي، والطبراني في الكبير (١٣٠٦٧)، - ومن طريقه أبو نعيم في حلية الأولياء ٢٩٧/١ - من طريق نعيم بن حماد، كلاهما عن ابن المبارك، عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر، عن نافع، به.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٤٧/٩: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، غير نعيم بن حماد، وهو ثقة. اهـ.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٩٧/١ من طريق خبيب بن عبد الرحمن، عن نافع، أن ابن عمر اشتهى عنباً... بنحوه.

ساعةً في البيت حتى تنظرَ ماذا يصنع بها. فذهب بها الغلام إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذه في بعض حاجتك. فقال: وَصَلَهُ الله وَرَحِمَهُ، ثم قال: تعالي يا جارية، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان، وبهذه الخمسة إلى فلان، حتى أنفدها. فرجع الغلام إلى عمر، فأخبره، فوجده قد أعدَّ مثلها لمعاذ بن جبل، وقال: اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل، وتَلَكَّأ في البيت ساعةً حتى تنظرَ ماذا يصنع، فذهب بها إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: اجعل هذه في بعض حاجتك. فقال: رحمه الله وَصَلَهُ، وقال: يا جارية، اذهبي إلى بيت فلان بكذا، وبيت فلان بكذا، فاطَّلعت امرأةُ معاذ فقالت: ونحن! واللهِ مساكين، فأعطينا. ولم يَبْقَ في الخرقَة إلا ديناران فدحا^(١) بهما إليها. فرجع الغلام إلى عمر فأخبره، فُسِّرَ بذلك عمر وقال: إِنَّهُمْ إِخْوَة! بعضهم من بعض^(٢). ونحوه عن عائشة رضي الله عنها في إعطاء معاوية إِيَّاهَا، وكان عشرة آلاف، وكان المُنْكَدِر دخل عليها^(٣).

فإن قيل: وردت أخبار صحيحة في النهي عن التصدُّق بجميع ما يملكه المرء، قيل له: إِنَّمَا كره ذلك في حقِّ من لا يُوثَقُ منه الصبر على الفقر، وخاف أن يتعرَّض للمسألة إذا فقد ما ينفقه. فأما الأنصار الذين أثنى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم، فلم يكونوا بهذه الصفة، بل كانوا كما قال الله تعالى: ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

(١) في (م): قد جاء. والمثبت من النسخ الخطية ومصادر التخريج، ودحا: رمى وألقى. اللسان (دحا).

(٢) الزهد لابن المبارك (٥١١) - ومن طريقه أخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ٣٣/٢٠ (٤٦)، وأبو نعيم في الحلية ٢٣٧/١ - عن محمد بن مطرّف، به. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير، ومالك الدار: لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. اهـ

وقوله: تَلَكَّأ. في الموضعين، وقعت عند ابن المبارك والطبراني: تَلَّه. وعند أبي نعيم وقعت في الموضع الأول: تَلَبَّث، وفي الموضع الثاني: وتَلَّه. قال ابن الأثير في النهاية (لها): وحديث عمر أنه بعث إلى أبي عبيدة بمال في صرَّة، وقال للغلام: اذهب بها إليه، ثم تَلَّه ساعة في البيت... أي: تشاغل وتعلَّل.

(٣) بعدها في (د) و(ظ) بياض، والخبر أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢٨/٥.

وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك. والإمساك لمن لا يصبر ويتعرض للمسألة أولى من الإيثار^(١). وروي أنَّ رجلاً جاء إلى النبي ﷺ بمثل البيضة من الذهب فقال: هذه صدقة، فرماه بها وقال: «يأتي أحدكم بجميع ما يملكه فيتصدق به، ثم يقعد يتكفف الناس»^(٢)، والله أعلم.

التاسعة: والإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال، وإن عاد إلى النفس. ومن الأمثال السائرة:

والجود بالنفس أقصى غاية الجود^(٣)

ومن عبارات الصوفية الرشيقة في حدِّ المحبة: «أنها الإيثار، ألا ترى أنَّ امرأة العزيز لما تناهت في حُبِّها ليوסף عليه السلام، آثرته على نفسها فقالت: ﴿أَنَا رَوْدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾» [يوسف: ٥١] وأفضل الجود بالنفس الجود على حماية رسول الله ﷺ، ففي الصحيح: أنَّ أبا طلحة تَرَسَّ على النبي ﷺ يوم أُحُد، وكان النبي ﷺ يتطلع ليرى القوم. فيقول له أبو طلحة: لا تُشرف يا رسول الله! لا يصيبونك! نخري دون نخرك! ووَقَّى بيده رسول الله ﷺ، فُشِّلَتْ^(٤).

وقال حذيفة العدويُّ: انطلقت يوم اليرمُوك أطلب ابنَ عمِّ لي - ومعني شيء من الماء - وأنا أقول: إن كان به رَمَقٌ سَقِيته، فإذا أنا به، فقلت له: أسقيك؟ فأشار برأسه أنَّ نعم، فإذا أنا برجل يقول: آه! آه! فأشار إليَّ ابنُ عمِّي أن أنطلق إليه، فإذا هو هشام

(١) أحكام القرآن للهراسي ٤/٤٠٨.

(٢) أخرجه أبو داود (١٦٧٣) و(١٦٧٤)، وابن حبان في صحيحه (٣٣٧٢) واللفظ له. وفي إسناده: محمد ابن إسحاق، وهو مدلس، ولم يصرِّح بالتحديث.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٥، وما بعده منه أيضاً، والمثل عجز بيت لمسلم بن الوليد، ذكره العسكري في جمهرة الأمثال ١/٩٥، وصدوره:

يجود بالنفس إذ ضنَّ الجواد بها

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٥، والخبر أخرجه البخاري (٣٨١١)، ومسلم (١٨١١)، وأحمد (١٢٠٢٤) عن أنس رضي الله عنه.

ابن العاص فقلت: أَسْقِيكَ؟ فأشار أن نعم. فسمع آخر يقول: آه! آه! فأشار هشام أن أنطلق إليه، فجنّته فإذا هو قد مات. فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات. فرجعت إلى عمّي فإذا هو قد مات. وقال أبو يزيد السّطامي: ما غَلَبَنِي أحد ما غَلَبَنِي شابٌّ من أهل بَلْخ! قَدِم علينا حاجّاً، فقال لي: يا أبا يزيد، ما حَدُّ الزهد عندكم؟ فقلت: إنَّ وَجَدْنَا أَكَلْنَا. وإن فقدنا صَبَرْنَا. فقال: هكذا كلاب بَلْخ عندنا. فقلت: وما حَدُّ الزهد عندكم؟ قال: إن فَقدنا شكرنا، وإن وَجَدْنَا آثَرنا^(١).

وسئل ذو النّون المصري: ما حَدُّ الزاهد المنشرح صدره؟ قال: ثلاث: تفريق المجموع، وتَرْك طلب المفقود، والإيثار عند القوت. وحكي عن أبي الحسن الأنطاكي: أَنَّهُ اجتمع عنده نَيْف وثلاثون رجلاً بقرية من قُرَى الرُّيِّ، ومعهم أرغفة معدودة لا تُشبع جميعهم، فكسروا الرغفان، وأطفؤوا السراج، وجلسوا للطعام؛ فلما رُفِع، فإذا الطعام بحاله لم يأكل منه أحد شيئاً؛ إيثاراً لصاحبه على نفسه.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ الخصاصة: الحاجة التي تختلُّ بها الحال. وأصلها من الاختصاص، وهو انفراد بالامر. فالخصاصة: الانفراد بالحاجة؛ أي: ولو كان بهم فاقة وحاجة. ومنه قول الشاعر:

أُمّا الربيع إذا تكون خصاصةٌ عاش السقيم به وأثرى المُقْتَرُ^(٢)

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الشُّحُّ والبُخْلُ سواء^(٣)، يقال: رجل شحيح: بَيَّن الشُّحَّ والشَّحَّ والشَّاحَة^(٤). قال عمرو ابن كلثوم:

(١) المحرر الوجيز ٥/ ٢٨٧ - ٢٨٨، وفيه: صبرنا، بدل: شكرنا.

(٢) لم نقف على قائله.

(٣) النكت والعيون ٥/ ٥٠٧.

(٤) تفسير الطبري ٢٢/ ٥٢٩.

تَرَى اللَّجْزَ الشَّحِيحَ إِذَا أُمِرَتْ عَلَيْهِ لِإِمَالِهِ فِيهَا مُهِينًا^(١)
وجعل بعض أهل اللغة الشُّحَّ أشدَّ من البخل. وفي «الصحاح»^(٢): الشُّحُّ: البخلُ
مع حرص، تقول: شَحَحْتُ - بالكسر - شَحَّحْتُ. وَشَحَحْتُ أَيْضاً شَحَّحْتُ وَتَشَحَّحْتُ. وَرَجُلٌ
شَحِيحٌ، وَقَوْمٌ شِحَاحٌ وَأَشِحَّةٌ.

والمراد بالآية: الشُّحُّ بالزكاة وما ليس بفرض، من صلة ذوي الأرحام والضيافة،
وما شاكل ذلك. فليس بشحيح ولا بخيل من أنفق في ذلك، وإن أمسك عن نفسه.
ومن وَسَّعَ على نفسه ولم ينفق فيما ذكرناه من الزكوات والطاعات، فلم يُوقَ شُحٌّ
نفسه.

وروى الأسود عن ابن مسعود أنَّ رجلاً أتاه فقال له: إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَكُونَ قَدْ
هَلَكْتُ؟ قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: «وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ
قَالَ وَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» وَأَنَا رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا أَكَاذُ أَنْ أُخْرِجَ مِنْ يَدَيَّ شَيْئاً. فَقَالَ ابْنُ
مَسْعُودٍ: لَيْسَ ذَلِكَ بِالشُّحِّ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ، إِنَّمَا الشُّحُّ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ
تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ أَنْ تَأْكُلَ مَالَ أَخِيكَ ظُلْماً، وَلَكِنْ ذَلِكَ الْبَخْلُ، وَبَسْ الشَّيْءَ
الْبَخْلُ^(٣). فَفَرَّقَ ﷺ بَيْنَ الشُّحِّ وَالْبَخْلِ.

وقال طاوس: البخل: أَنْ يَبْخُلَ الْإِنْسَانُ بِمَا فِي يَدِهِ، وَالشُّحُّ: أَنْ يَشَحَّحَ بِمَا فِي
أَيْدِي النَّاسِ، يَحِبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بِالْجُلِّ وَالْحَرَامِ، لَا يَقْنَعُ. ابْنُ جَبْرِ:
الشُّحُّ: مَنَعَ الزَّكَاةَ وَأَذْخَرَ الْحَرَامَ. ابْنُ عُيَيْنَةَ: الشُّحُّ: الظُّلْمُ. اللَّيْثُ: تَرَكَ الْفَرَائِضَ،
وَانْتَهَاكَ الْمَحَارِمَ. ابْنُ عَبَّاسٍ: مَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَلَمْ يَقْبَلِ الْإِيمَانَ، فَذَلِكَ الشَّحِيحُ^(٤).

(١) معلقة عمرو بن كلثوم بشرح أبي الحسن بن كيسان ص ٤٦، قال شارحه: اللَّجْزُ: الضَّبُّيقُ الْخُلُقِ.
وَأُمِرْتُ: أُدِيرْتُ عَلَيْهِ. وَالْمَعْنَى: فَإِذَا كُذِّرَتْ عَلَيْهِ الْخَمْرُ اتَّسَعَ صَدْرُهُ، وَأَنْفَقَ مَالَهُ.

(٢) مادة (شحح).

(٣) النكت والعيون ٥٠٦/٥ - ٥٠٧، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٩٨/٩، والطبري ٥٢٩/٢٢ - ٥٣٠،
والحاكم ٤٩٠/٢ من طرق، عن الأسود بن هلال، به. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط
الشيخين، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: على شرط مسلم.

(٤) النكت والعيون ٥٠٦/٥ - ٥٠٧.

ابن زيد: من لم يأخذ شيئاً [لشيء] نهاه الله عنه، ولم يدعه الشُّح [على أن يمنع شيئاً من شيء] أمره الله به، فقد وقاه الله شُح نفسه^(١).

وقال أنس: قال النبي ﷺ: «بَرئ من الشُّح من أدّى الزكاة، وقرى الضيف، وأعطى في النّائبة»^(٢). وعنه أنّ النبي ﷺ كان يدعو: «اللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُحِّ نَفْسِي وَإِسْرَافِهَا وَوَسَاوِسِهَا»^(٣).

وقال أبو الهيثّاج الأسدي: رأيت رجلاً في الطّواف يدعو: اللّهُمَّ قِنِي شُحِّ نَفْسِي. لا يزيد على ذلك شيئاً، فقلت له؟ فقال: إذا وُقيتُ شُحِّ نَفْسِي لم أسرق، ولم أزن، ولم أفعل. فإذا الرجل عبد الرحمن بن عَوْف^(٤).

قلت: يدلّ على هذا قوله ﷺ: «اتَّقُوا الظلم، فإنّ الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشُّحَّ، فإنّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حملهم على أن سَفَكُوا دماءهم، واستحلُّوا محارمهم». وقد بيّناه في آخر «آل عمران»^(٥). وقال كسرى لأصحابه: أيُّ شيء أضرُّ بآدم؟ قالوا: الفقر. فقال كسرى: الشُّحُّ أضرُّ من الفقر؛ لأنّ الفقير إذا وجد شبع، والشحيح إذا وجد لم يشبع أبداً^(٦).

(١) تفسير البغوي ٧٨/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٣١/٢٢ - ٥٣٢، وما بين حاصرتين منهما ومن (م).

(٢) أخرجه الطبري ٥٣٠/٢٢ - ٥٣١، والبيهقي في شعب الإيمان (١٠٨٤٢) من طريق محمد بن إسحاق، عن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، عن إسماعيل بن عياش، عن مجمع بن جارية، عن عمه، عن أنس، به. ومحمد بن إسحاق هو: ابن عمرو بن عمر بن عمران أبو الحسن القرشي المؤدّن المعروف بابن الحريص، ختن هشام بن عمار. ذكره ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢٦/٥٢ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقد توفي سنة (٢٢٨هـ).

وأخرجه أيضاً هناد في الزهد (١٠٦٠)، والطبراني في الكبير (٤٠٩٧)، وابن حبان في الثقات ٢٠٢/٤ من طريق مجمع بن يحيى، عن عمّه خالد بن زيد، مرسلًا. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٨/٣: رواهما الطبراني في الكبير، وفيه: إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع، وهو ضعيف. اهـ. وحسن إسناده ابن حجر في الإصابة ٥٨/٣.

(٣) أورده الديلمي في الفردوس ٤٦٠/١.

(٤) أخرجه الطبري ٥٣٠/٢٢، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢٨٣/٤١.

(٥) ٤٤١/٥، وسلف تخريج الحديث ثمة.

(٦) روضة العقلاء لابن حبان ص ٢٣٨.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني التابعين ومن دخل في الإسلام إلى يوم القيامة^(١). قال ابن أبي ليلى: الناس على ثلاثة منازل: المهاجرون، والذين تبوءوا الدار والإيمان، والذين جاؤوا من بعدهم. فاجتهد ألا تخرج من هذه المنازل^(٢).

وقال بعضهم: كن شمساً، فإن لم تستطع فكن قمرأ، فإن لم تستطع فكن كوكباً مضيقاً، فإن لم تستطع فكن كوكباً صغيراً، ومن جهة النور لا تنقطع. ومعنى هذا: كن مهاجرياً. فإن قلت: لا أجد، فكن أنصاريّاً. فإن لم تجد فاعمل كأعمالهم، فإن لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم كما أمرك الله. وروى مصعب بن سعد قال: الناس على ثلاثة منازل، فمضت منزلتان وبقيت منزلة، فأحسن ما أنتم عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التي بقيت^(٣).

وعن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين عليه السلام، أنه جاءه رجل فقال له: يا بن رسول الله ﷺ، ما تقول في عثمان؟ فقال له: يا أخي أنت من قوم قال الله فيهم: «الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ» الآية؟ قال: لا. قال: فوالله لئن لم تكن من أهل الآية فأنت من قوم قال الله فيهم: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» الآية؟ قال: لا. قال: فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام! وهي قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٦/٤.

(٢) تفسير البغوي ٣٢١/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٣٣/٢٢، وابن أبي حاتم في التفسير ١٨٦٨/٦ (١٠٣٠٣).

(٣) النكت والعيون ٥٠٧/٥.

بِالْإِيمَانِ» الآية. وقد قيل: إِنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بن الحسين عليه السلام، روى عن أبيه: أَنَّ نَفَرًا من أهل العراق جاؤوا إليه، فسبوا أبا بكر وعمر - رضي الله عنهما - ثم عثمان - عليه السلام - فأكثروا، فقال لهم: أَمِنَ المهاجرين الأولين أنتم؟ قالوا: لا. فقال: أَمِنَ الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم؟ فقالوا: لا. فقال: قد تبرأتم من هذين الفريقين! أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» قوموا، فعل الله بكم وفعل!! ذكره النحاس^(١).

الثانية: هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الفَيء ما أقاموا على محبتهم ومولاتهم والاستغفار لهم، وأنَّ مَنْ سَبَّهم أو واحدًا منهم أو اعتقد فيه شرًّا أَنَّهُ لا حقَّ له في الفَيء، روي ذلك عن مالك وغيره. قال مالك: من كان يُنْغِضُ أحدًا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، أو كان في قلبه عليهم غِلٌّ، فليس له حقُّ في فَيء المسلمين؛ ثم قرأ: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» الآية^(٢).

الثالثة: هذه الآية تدلُّ على أنَّ الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول، وإبقاء العقار والأرض، شملًا بين المسلمين أجمعين - كما فعل صلى الله عليه وسلم - إلا أن يجتهد الوالي فينفذ أمرًا فيمضي عمله فيه، لاختلاف الناس عليه، وأنَّ هذه الآية قاضية بذلك؛ لأنَّ الله تعالى أخبر عن الفَيء وجعله لثلاث طوائف: المهاجرين والأنصار - وهم معلومون - «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ». فهي عامَّة في جميع التابعين والآتين بعدهم إلى يوم الدين. وفي الحديث الصحيح: أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، ووددت أن رأيت إخواننا». قالوا: يا رسول الله، ألسنا بإخوانك؟ فقال: «بل أنتم أصحابي، وإخواننا الذين لم يأتوا بعدُ، وأنا فرطهم على

(١) وابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٨٨.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٦، وقول مالك أخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/٣٢٧.

الْحَوْضُ». فَبَيَّنَ ﷺ أَنَّ إِخْوَانَهُمْ كُلُّ مَنْ يَأْتِي بَعْدَهُمْ^(١). لَا كَمَا قَالَ السُّدِّيُّ وَالْكَلْبِيُّ: إِنَّهُمْ الَّذِينَ هَاجَرُوا بَعْدَ ذَلِكَ^(٢). وَعَنِ الْحَسَنِ أَيْضاً «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ»: مَنْ قَصَدَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ بَعْدَ انْقِطَاعِ الْهَجْرَةِ.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ نصب في موضع الحال^(٣)، أي: قائلين: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ لَنَا وَلَا إِخْوَانَنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أمروا أن يستغفروا لمن سَبَقَ هذه الأمة من مؤمني أهل الكتاب. قالت عائشة رضي الله عنها: فأُمرُوا أن يستغفروا لهم، فسبَّوهم. الثاني: أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار^(٤).

قال ابن عباس: أمر الله تعالى بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ، وهو يعلم أنهم سَيُفْتَنُونَ. وقالت عائشة: أُمِرْتُ بالاستغفار لأصحاب محمد فسببتموهم، سمعتُ نبيكم ﷺ يقول: «لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أولها»^(٥). وقال ابن عمر: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي فقولوا: لعن الله أشركم»^(٦). وقال العوام بن حوشب: أدركتُ صدر هذه الأمة يقولون: اذكروا محاسن أصحاب رسول الله ﷺ حتى تألف عليهم القلوب، ولا تذكروا ما شَجَرَ بينهم فُتِحُوا^(٧) الناس عليهم^(٨).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٦٧/٤، والحديث أخرجه مسلم (٢٤٩)، وأحمد (٧٩٩٣).

(٢) النكت والعيون ٥٠٧/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٩٨/٤.

(٤) النكت والعيون ٥٠٧/٥، وقول عائشة أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٧/١٠ (١٨٨٥٦).

(٥) أخرجه البغوي في التفسير ٣٢١/٤، وفي الباب لقوله ﷺ: «حتى يلعن آخرها أولها» عن أبيس القرنبي عن النبي ﷺ قال: «احفظوني في أصحابي، فإن من أشرط الساعة أن يلعن آخر هذه الأمة أولها،...» الحديث، أخرجه أبو نعيم في الحلية ٨٧/٢.

(٦) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٣٦٢)، والذهبي في ميزان الاعتدال ٢٥٦/٢، قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن عبيد الله إلا سيف، تفرد به النضر. وقال الذهبي: رواه الترمذي عن أبي بكر بن نافع، عن العنكي، وقال: هذا منكر.

(٧) في (د) و(م): فتجسروا. والمثبت من (ظ) ومصادر التخريج.

(٨) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٣٥٠/٤، ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢١٥/٢٣ بتمامه، =

وقال الشعبي: تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة، سئلت اليهود: مَنْ خَيْرُ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب موسى. وسئلت النصارى: مَنْ خَيْرُ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب عيسى. وسئلت الرافضة من شرِّ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب مُحَمَّد، أَمَرُوا بِالْأَسْتِغْفَارِ لَهُمْ، فَسَبُّهُمْ، فَالسَّيْفُ عَلَيْهِمْ مَسْلُوكٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا تَقُومُ لَهُمْ رَايَةٌ، وَلَا تُثَبِّتُ لَهُمْ قَدَمٌ، وَلَا تَجْتَمِعُ لَهُمْ كَلِمَةٌ، كُلُّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ بِسَفْكَ دِمَائِهِمْ وَإِدْحَاضِ حَجَّتِهِمْ. أَعَاذَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنَ الْأَهْوَاءِ الْمُضِلَّةِ^(١). ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أَي: حِقْدًا وَحَسَدًا ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ بِكُمْ وَلَا طَبِيعَ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَكُمْ لَكُمْ لَكَايُونَ﴾

تعجب من اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بأنهم لا يعتقدون ديناً ولا كتاباً. ومن جملة المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول، وعبد الله بن نَبْتَل، ورفاعة بن زيد. وقيل: رافعة بن تابوت، وأوس بن قَيْظِي^(٢)، كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا، وقالوا لليهود قُرَيْظَةَ والنَّضِير: ﴿لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ بِكُمْ﴾. وقيل: هو من قول بني النَّضِير لِقُرَيْظَةَ^(٣). وقوله: ﴿وَلَا طَبِيعَ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا﴾ يعنون مُحَمَّدًا ﷺ، لا نطيعه في قتالكم. وفي هذا دليل على صِحَّةِ بُرْهَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ من جهة علم الغيب^(٤)؛ لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا، وقوتلوا فلم ينصروهم^(٥)، كما قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ

= والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٣٩٨) مختصراً. وفي إسناده: شهاب بن خراش، قال عنه ابن عدي: ولشهاب أحاديث ليست بكثيرة، وفي بعض رواياته ما ينكر عليه....

(١) تفسير البغوي ٣٢١/٤، وأخرجه عنه ابن الجوزي في الموضوعات (٤١٣) مطولاً.

(٢) أخرجه الطبري ٥٣٥/٢٢ عن مجاهد، وذكر فيه: رافعة، أو رافعة بن تابوت، ودون ذكر: رافعة بن زيد، وذكره الرازي في تفسيره ٢٨٨/٢٩، وقول مجاهد في التفسير ٦٦٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٩/٥.

(٤) الكشف ٨٥/٤.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٤٧/٥.

يَسْأَلُكُمْ لِكَلْبِهِمْ ۖ أَي: في قولهم وفعلهم.

قوله تعالى: ﴿لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ (١٢)

قوله تعالى: ﴿لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ﴾ أي: منهزمين^(١). ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ قيل: معنى «لَا يَنْصُرُونَهُمْ» طائعين. «وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ» مكرهين «لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ». وقيل: معنى «لَا يَنْصُرُونَهُمْ» لا يدومون على نصرهم. هذا على أن الضميرين متفقان. وقيل: إنهما مختلفان، والمعنى: لئن أخرج اليهود لا يخرج معهم المنافقون، ولئن قوتلوا لا ينصرونهم، «وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ» أي: ولئن نصر اليهود المنافقين «لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ». وقيل: «لَيَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» أي: عَلِمَ الله منهم أنهم لا يخرجون إن أخرجوا. «وَلَيَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ» أي: عَلِمَ الله منهم ذلك. ثم قال: «لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ» فأخبر عما قد أخبر أنه لا يكون، كيف كان يكون لو كان؟^(٢) وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨]. وقيل: معنى «وَلَيَنْ نَصْرُوهُمْ» أي: ولئن شئنا أن ينصروهم زينا ذلك لهم. «لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَارُ».

قوله تعالى: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٣)

قوله تعالى: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ يا معشر المسلمين «أَشَدُّ رَهْبَةً» أي: خوفاً وخشية^(٣). ﴿فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني صدور بني النضير. وقيل: في صدور المنافقين^(٤).

(١) تفسير أبي الليث ٣/ ٣٤٦.

(٢) الكشف ٨٥/ ٤، وتفسير الرازي ٢٩/ ٢٨٩.

(٣) تفسير البغوي ٤/ ٣٢٢.

(٤) زاد المسير ٨/ ٢١٧ - ٢١٨، وعزا القول الأول للفراء، والثاني لمقاتل، وقول الفراء في معاني القرآن

ويحتمل أن يرجع إلى الفريقين، أي: يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: لا يفقهون قَدَرَ عظمة الله وقدرته^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا يُنَبِّلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَدَّعَ جُدُرٍ بِأَسْهُمٍ يَنْتَهُمُ شَدِيدٌ تَحَسُّبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُنَبِّلُونَكُمْ جَمِيعًا﴾ يعني اليهود^(٢) ﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾ أي: بالحيطان والدُّور، يظنون أنها تمنعهم منكم. ﴿أَوْ مِنْ وَدَّعَ جُدُرٍ﴾ أي: من خلف حيطان يستترون بها؛ لجُبْنِهِمْ وَرَفَثِهِمْ.

وقراءة العامة: «جُدُرٍ» على الجمع، وهو اختيار أبي عبيدة وأبي حاتم؛ لأنها نظير قوله تعالى: «فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ» وذلك جمع. وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن كثير وابن مُحَيِّصٍ وأبو عمرو: «جِدَارٍ» على التوحيد^(٣)؛ لأنَّ التوحيد يؤدِّي عن الجمع^(٤). وروي عن بعض المَكِّيِّين: «جَذَرٍ» بفتح الجيم وإسكان الدال^(٥)، وهي لغة في الجدار. ويجوز أن يكون معناه: مِنْ وراء نخيلهم وشجرهم^(٦)، يقال: أَجْدَرَ النخلُ: إذا طلعت رؤوسه في أوَّل الربيع. والجَذَرُ: نَبْتُ، واحدته: جَذْرَةٌ^(٧). وقُرئ: «جُدْرٍ» بضم الجيم وإسكان الدال^(٨)، جمع الجدار. ويجوز أن تكون الألف في الواحد، كالف كتاب، وفي الجمع، كالف ظراف. ومثله: ناقة هِجَانٍ، ونوق هِجَانٍ؛ لأنَّك تقوله في التثنية:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٩٩/٤.

(٢) تفسير البغوي ٣٢٢/٤.

(٣) السبعة ص ٦٣٢، والتيسير ص ٢٠٩، والنشر ٣٨٦/٢.

(٤) الحجة للفراسي ٢٨٤/٦.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن ابن كثير في رواية.

(٦) المحرر الوجيز ٢٨٩/٥.

(٧) تهذيب اللغة ٦٣٤/١٠.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٤، والمحتسب ٣١٦/٢، وما بعده منه أيضاً.

هجانان، فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين في اللفظ، مختلفين في المعنى، قاله ابن جني^(١).

قوله تعالى: ﴿بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾ يعني عداوة بعضهم لبعض. وقال مجاهد: «بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» أي: بالكلام والوعيد لنفعلن كذا. وقال السدي: المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد^(٢). وقيل: «بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» أي: إذا لم يلقوا عدواً نسبوا أنفسهم إلى الشدة والبأس، ولكن إذا لقوا العدو انهزموا. ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ يعني اليهود والمنافقين، قاله مجاهد. وعنه أيضاً: يعني المنافقين. الثوري: هم المشركون وأهل الكتاب. وقال قتادة: «تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا» أي: مجتمعين على أمر ورأي. «وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى» متفرقة. فأهل الباطل مختلفة آراؤهم، مختلفة شهادتهم، مختلفة أهواؤهم، وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق. وعن مجاهد أيضاً: أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود^(٣). وهذا ليقوي أنفس المؤمنين عليهم. وقال الشاعر:

إلى الله أشكو نية شئت العَصَا هي اليوم شتى وهي أمس جُمع^(٤)
وفي قراءة ابن مسعود: «وقلوبهم أشت»^(٥) يعني أشد تشتيتاً، أي: أشد اختلافاً^(٦). ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: ذلك التشيت والكفر بأنهم لا عقل لهم يعقلون به أمر الله^(٧).

(١) في الخصائص ١٠١/٢ .

(٢) النكت والعيون ٣٦/٥ .

(٣) تفسير البغوي ٣٢٢/٤ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٥/٢ ، وأخرجه عنه الطبري ٥٣٨/٢٢ .

(٤) القائل: قيس بن الملوّح، وهو في ديوانه ص ١٩١ ، والثبة والنوى جميعاً: البعد. اللسان (نوي).

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٤ .

(٦) النكت والعيون ٥٠٨/٥ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣٤٦/٣ .

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا وِبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

قال ابن عباس: يعني به قَيْنُقَاع، أمكن الله منهم قبل بني النَّضِير^(١). وقال قتادة: يعني بني النَّضِير، أمكن الله منهم قبل قُرَيْظَةَ. مجاهد: يعني كَفَّار قريش يوم بدر^(٢). وقيل: هو عامٌّ في كلِّ من انتقم منه على كفره قبل بني النَّضِير من نوح إلى محمد ﷺ^(٣). ومعنى ﴿وِبَالَ﴾ جزاء كفرهم. ومن قال: هم بنو قُرَيْظَةَ، جعل ﴿وِبَالَ أَمْرِهُمْ﴾ نزولهم على حكم سعد بن معاذ، فحكم فيهم بقتل المقاتلة وسبي الذرية. وهو قول الضحاك^(٤). ومن قال: المراد بنو النَّضِير قال: ﴿وِبَالَ أَمْرِهُمْ﴾ الجلاء والنفي. وكان بين النَّضِير وقُرَيْظَةَ سنتان^(٥). وكانت وقعة بدر قبل غزوة بني النَّضِير بسنة أشهر؛ فلذلك قال: «قَرِيبًا» وقد قال قوم: غزوة بني النَّضِير بعد وقعة أحد^(٦). ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾﴾ فَكَانَ عَقِبَهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ هذا ضرب مثلٍ للمنافقين واليهود في تخاذلهم، وعدم الوفاء في نُصْرَتهم^(٧). وحذَف حرف العطف، ولم يقل: وكمثل الشيطان؛ لأنَّ حذف حرف العطف كثير، كما تقول: أنت عاقل، أنت كريم، أنت عالم.

(١) تفسير البغوي ٣٢٢/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٣٩/٢٢.

(٢) النكت والعيون ٥٠٩/٥، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٥/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٤٠/٢٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٩٠/٥ بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٥٠٩/٥، وخبر تحكيم سعد بن معاذ في بني قُرَيْظَةَ أخرجه البخاري (٣٠٤٣)، ومسلم (١٧٦٨)، وهو عند أحمد (١١١٦٨) عن أبي سعيد الخدري ؓ.

(٥) تفسير البغوي ٣٢٢/٤.

(٦) سلف الكلام عليها ص ٣٤٠-٣٤١ من هذا الجزء.

(٧) تفسير البغوي ٣٢٢/٤.

وقد روي عن النبي ﷺ: أَنَّ الْإِنْسَانَ الَّذِي قَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ: اكْفِرْ، رَاهِبٌ تَرَكْتُ عَنْده امرأة أصابها لَمَمٌ لِيَدْعَوْ لَهَا، فزَيَّنَ لَهُ الشَّيْطَانُ، فوطئها فحملت، ثم قتلها؛ خوفاً أن يفتضح، فدلَّ الشَّيْطَانُ قَوْمَهَا عَلَى مَوْضِعِهَا، فجاؤا فاستنزلوا الراهب ليقتلوه، فجاء الشَّيْطَانُ فوعده أَنَّهُ إِنْ سَجَدَ لَهُ أَنْجَاهُ مِنْهُمْ، فسجد له فتبرأ منه، فأسلمه. ذكره القاضي إسماعيل وعليُّ بنُ المديني عن سفيان بن عُيينة، عن عمرو بن دينار، عن عروة بن عامر، عن عُبيد بن رفاعَةَ الرَّزَقِيِّ، عن النبي ﷺ^(١).

وذكر خبره مطولاً ابنُ عباسٍ ووهب بن مُنبه. ولفظهما مختلف. قال ابن عباس في قوله تعالى: «كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ»: كان راهب في الفُترة يقال له: برصيصا، قد تعبد في صومعته سبعين سنة، لم يعصِ الله فيها طُرْفَةً عَيْنٍ، حتى أعيأ إبليسَ، فجمع إبليسَ مردة الشياطين فقال: ألا أجد منكم من يكفيني أمر برصيصا؟ فقال الأبيض - وهو صاحب الأنبياء، وهو الذي قصد النبي ﷺ في صورة جبريل ليوسوس إليه على وجه الوحي، فجاء جبريل فدخل بينهما، ثم دفعه بيده حتى وقع بأقصى الهند؛ فذلك قوله تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير: ٢٠] - فقال: أنا أكفيكه. فانطلق فتزَيَّأ بزِيَّ الرهبان، وحلَّق وسط رأسه حتى أتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه، وكان لا ينفتل من صلاته إلا في كلِّ عشرة أيام يوماً، ولا يُفطر إلا في كلِّ عشرة أيام، وكان يواصل العشرة الأيام والعشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيض أَنَّهُ لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته، فلما انفتل برصيصا من صلاته، رأى الأبيض قائماً يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان، فندم حين لم يجبه، فقال: ما حاجتك؟ فقال: أن أكونَ معك، فأتأدَّب بأدبك، وأقتبس من عملك، ونجتمع على العبادة. فقال: إني في

(١) التعريف والإعلام ص ١٦٧، وأخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان (٦١)، وابن الجوزي في المنتظم ١٥٨/٢ وفي تلبس إبليس ص ٢٦ من طريق عبد الرحمن بن يونس، عن سفيان بن عيينة، به. ورواية عبيد بن رفاعَةَ عن النبي ﷺ مرسلة. وأخرجه أيضاً ابن الجوزي في المنتظم ١٥٨/٢ عن وهب ابن مُنبه مطولاً، وسيأتي.

شغل عنك. ثم أقبل على صلاته، وأقبل الأبيض أيضاً على الصلاة، فلما رأى برصيصاً شدةً اجتهاده وعبادته قال له: ما حاجتك؟ فقال: أن تأذن لي فأرتفع إليك. فأذن له، فأقام الأبيض معه حَوْلًا لا يُفطر إلا في كل أربعين يوماً واحداً، ولا ينفلت من صلاته إلا في كل أربعين يوماً، وربما مدَّ إلى الثمانين، فلما رأى برصيصاً اجتهاده، تقاصرت إليه نفسه. ثم قال الأبيض: عندي دعوات يُشفي الله بها السقيم والمبتلى والمجنون. فعلمه إياها. ثم جاء إلى إبليس فقال: قد والله أهلكك الرجل. ثم تعرَّض لرجل فخنقه، ثم قال لأهله - وقد تصوَّر في صورة الآدميين -: إنَّ بصاحبكم جنوناً أفأطبه؟ قالوا: نعم. فقال: لا أقوى على جِئته، ولكن اذهبوا به إلى برصيصا، فإنَّ عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سُئِلَ به أعطى، وإذا دُعي به أجاب، فجاؤوه، فدعا بتلك الدعوات، فذهب عنه الشيطان. ثم جعل الأبيض يفعل بالناس ذلك، ويرشدهم إلى برصيصا فيعافون. فانطلق إلى جارية من بنات الملوك بين ثلاثة إخوة، وكان أبوهم ملكاً فمات واستخلف أخاه، وكان عمُّها مَلِكاً في بني إسرائيل، فعذَّبها وخنقها، ثم جاء إليهم في صورة رجل متطبِّب ليعالجها فقال: إنَّ شيطانها مارد لا يطاق، ولكن اذهبوا بها إلى برصيصا فدعوها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت. فقالوا: لا يجيبنا إلى هذا. قال: فابْتُؤا صومعةً في جانب صومعته، ثم ضعوها فيها، وقلوا: هي أمانة عندك فاحتسب فيها. فسألوه ذلك، فأبى، فبُتُّوا صومعةً، ووضعوا فيها الجارية، فلما انتفل من صلاته عاينَ الجاريةَ وما بها من الجمال، فأسْقِطَ في يده، فجاءها الشيطان فخنقها فانفلت من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان، ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها، وكان يكشف عنها ويتعرَّض بها لبرصيصا، ثم جاءه الشيطان فقال: وَيَحْك! واقْعُها، فما تجد مثلها ثم تتوب بعد ذلك. فلم يزل به حتى واقْعُها، فحملت وظهر حَمْلُها. فقال له الشيطان: ويحك! قد افْتُضِحَتْ، فهل لك أن تقتلها ثم تتوب؟ فلا تفتضح، فإن جاؤوك، سألوك فقل: جاءها شيطانها، فذهب بها. فقتلها برصيصا ودفنها ليلاً، فأخذ الشيطان ظرف ثوبها

حتى بقي خارجاً من التراب، ورجع برصيصاً إلى صلاته. ثم جاء الشيطان إلى إختوتها في المنام فقال: إنَّ برصيصاً فعل بأختكم كذا وكذا، وقتلها ودفنها في جبل كذا وكذا، فاستعظموا ذلك وقالوا لبرصيصا: ما فعلت أختنا؟ فقال: ذهب بها شيطانها. فصدَّقوه وانصرفوا. ثم جاءهم الشيطان في المنام وقال: إنَّها مدفونة في موضع كذا وكذا، وإنَّ طرف رداءها خارج من التراب، فانطلقوا فوجدوها، فهدموا صومعته وأنزلوه وخنقوه، وحملوه إلى الملك فأقرَّ على نفسه، فأمرَ بقتله. فلما صُلب قال الشيطان: أتعرفني؟ قال: لا والله! قال: أنا صاحبك الذي علَّمتك الدعوات، أما اتقيت الله، أما استحييت وأنت أعبد بني إسرائيل! ثم لم يكفك صنيعك حتى فضحت نفسك، وأقررت عليها وفضحت أشباهك من الناس! فإن متَّ على هذه الحالة، لم يفلح أحد من نظرائك بعدك. فقال: كيف أصنع؟ قال: تطيعني في خصلة واحدة وأنجيك منهم، وأخذ بأعينهم. قال: وما ذاك؟ قال: تسجد لي سجدةً واحدة، فقال: أنا أفعل. فسجد له من دون الله. فقال: يا برصيصا، هذا أردت منك؛ كان عاقبة أمرك أن كفرت برَّبِّك، إنِّي بريء منك، إنِّي أخاف الله ربَّ العالمين^(١).

وقال وهب بن مَنبَه: إنَّ عابداً كان في بني إسرائيل، وكان من أعبد أهل زمانه، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت، وكانت يكرأ، ليست لهم أخت غيرها، فخرج البعثُ على ثلاثتهم، فلم يَدْرُوا عند من يخلِّفون أختهم، ولا عند من يأمنون عليها، ولا عند من يضعونها. قال: فاجتمع رأيهم على أن يخلِّفوها عند عابد بني إسرائيل، وكان ثقةً في أنفسهم، فأتَوْه فسألوه أن يخلِّفوها عنده، فتكون في كَنَفِهِ وجواره إلى أن يقفلوا من غزاتهم، فأبى ذلك عليهم وتعوذ بالله منهم ومن أختهم. قال: فلم يزالوا به

(١) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ - ٣٢٤، وتفسير ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٤٨ (١٨٨٦٠)، وأخرجه الطبري ٥٤٣/٢٢ عن محمد بن سعد، عن أبيه، عن عمِّه، عن أبيه، عن ابن عباس رضي الله عنهما، والراوي عن ابن عباس عطية بن سعد العوفي ومن قبله من رجال الإسناد ضعفاء، وأخرجه أيضاً الخرائطي في اعتلال القلوب ص ١١٥ - ١١٦ بإسناد آخر عن ابن عباس، وينحوه مختصراً.

حتى أطاعهم^(١) فقال: أنزلوها في بيتٍ جذاء صومعتي. فأنزلوها في ذلك البيت، ثم انطلقوا وتركوها، فمكثت في جوار ذلك العابد زماناً، يُنزل إليها الطعام من صومعته، فيضعه عند باب الصومعة، ثم يُغلق بابه ويصعد في صومعته، ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام. قال: فتلطّف له الشيطان فلم يزل يرغّبه في الخير، ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهاراً، ويخوّفه أن يراها أحد فيعلقها. قال: فلبث بذلك زماناً، ثم جاءه إبليس فرغّبه في الخير والأجر، وقال له: لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك. قال: فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها فوضعه في بيتها، قال: فلبث بذلك زماناً، ثم جاءه إبليس فرغّبه في الخير وحضّه عليه، وقال: لو كنت تكلمها وتحديثها فتأنس بحديثك، فإنها قد استوحشت وحشةً شديدة. قال: فلم يزل به حتى حدثها زماناً، يطلع عليها من فوق صومعته. قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال: لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحديثها، وتقعد على باب بيتها فتحدثك، كان آنسَ لها. فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدثها، وتخرج الجارية من بيتها حتى تقعد على باب بيتها، فلبثا زماناً يتحدثان، ثم جاءه إبليس فرغّبه في الخير والثواب فيما يصنع بها، وقال: لو خرجت من باب صومعتك فجلست قريباً من باب بيتها، كان آنسَ لها. فلم يزل به حتى فعل. قال: فلبثا زماناً، ثم جاءه إبليس فرغّبه في الخير، وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها، وقال له: لو دنوت من باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها. ففعل، فكان ينزل من صومعته فيقعد على باب بيتها فيحدثها. فلبثا بذلك حيناً،

(١) في النسخ: أطعمهم. والمثبت من المتنظم لابن الجوزي ١٥٩/٢ وما بعدها، والكلام منه بإسناده عن وهب بن منبه.

وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٢١٣/٥، وعبد الرزاق في التفسير ٢٨٥/٢، والطبري ٥٤١/٢٢، والحاكم ٤٨٢/٢ عن علي بن أبي طالب بنحو مختصر، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

وأخرجه الطبري في التفسير ٥٤٢/٢٢ عن ابن مسعود رضي الله عنه بنحو مختصر.

ثم جاءه إبليس فقال: لو دخلت البيت معها تحدثها ولم تتركها تُبرز وجهها لأحد، كان أحسن بك. فلم يزل به حتى دخل البيت، فجعل يُحدثها نهاره كله، فإذا أمسى صعد في صومعته. قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك، فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على فخذه وقبَّلها. فلم يزل به إبليس يحسنها في عينه، ويسوّل له حتى وقع عليها، فأحبها، فولدت له غلاماً. فجاءه إبليس فقال له: أرايت إن جاء إخوة هذه الجارية وقد ولدت منك! كيف تصنع؟! لا آمنُ عليك أن تفتضح أو يفضحوك! فاعمد إلى ابنها فاذبحه وادفنه؛ فإنها ستكتم عليك؛ مخافةً إختوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها، ففعل. فقال له: أتراها تكتم إختوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها اخذها فاذبحها وادفنها مع ابنها. فلم يزل به حتى ذبحها وألقاها في الحفيرة مع ابنها، وأطبق عليها صخرة عظيمة، وسوى عليها التراب، وصعد في صومعته يتعبد فيها، فمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث، حتى قفل إختوتها من الغزو، فجاءوه فسألوه عنها، فنعاهوا لهم وترحم عليها، وبكى لهم وقال: كانت خير أمة، وهذا قبرها فانظروا إليه. فأتى إختوتها القبر فبَكَوا على قبرها وترحموا عليها، وأقاموا على قبرها أياماً ثم انصرفوا إلى أهاليهم. فلما جئ عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم، أتاهم الشيطان في النوم في صورة رجل مسافر، فبدأ بأكبرهم فسأله عن أختهم، فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها، وكيف أراهم موضع قبرها، فكذبه الشيطان وقال: لم يصدّقكم أمر أختكم، إنه قد أحبل أختكم وولدت منه غلاماً، فذبحه وذبحها معه؛ فزعاً منكم، وألقاها في حفيرة احترفها خلّف الباب الذي كانت فيه عن يمين من دخله. فانطلقوا فادخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله، فإنكم ستجدونهما هنالك جميعاً كما أخبرتكم. قال: وأتى الأوسط في منامه، وقال له مثل ذلك. ثم أتى أصغرهم فقال له مثل ذلك. فلما استيقظ القوم، استيقظوا متعجبين لما رأى كل واحد منهم. فأقبل بعضهم على بعض، يقول كل واحد منهم: لقد رأيتُ عجباً، فأخبر بعضهم بعضاً بما رأى. قال أكبرهم: هذا حلم ليس بشيء، فامضوا بنا ودعوا هذا. قال أصغرهم: لا

أمضي حتى أتى ذلك المكان فأنظر فيه. قال: فانطلقوا جميعاً حتى دخلوا البيت الذي كانت فيه أختهم، ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وصف لهم في منامهم، فوجدوا أختهم وابنها مذبحين في الحفيرة كما قيل لهم، فسألوا عنه العابد، فصَدَّقَ قولَ إبليس فيما صنع بهما. فاستعدَّوا عليه مَلِكُهُمْ، فَأَنْزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ فَقَدَّمُوهُ لِيُضَلِّبَ، فلما أوثقوه^(١) على الخشبة أتاه الشيطان فقال له: قد علمتَ أَنِّي صاحبك الذي فتنتك في المرأة حتى أحبلتها وذبحتها وذبحت ابنتها، فإن أنتَ أطعنتي اليوم، وكفرتَ بالله الذي خلقتك، خلصتك مما أنتَ فيه. قال: فكفر العابد بالله، فلما كفر، خلَّى عنه الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه. قال: ففيه نزلت هذه الآية: «كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» إلى قوله: «جَزَاءُ الظَّالِمِينَ».

قال ابن عباس: فضرب الله هذا مثلاً للمنافقين مع اليهود. وذلك أن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يُجْلِي بني النَّصِير من المدينة، فَدَسَّ إِلَيْهِمُ الْمَنَافِقُونَ أَلَا تَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ كُنَّا مَعَكُمْ، وَإِنْ أَخْرَجُوكُمْ كُنَّا مَعَكُمْ، فحاربوا النَّبِيَّ ﷺ، فخذلهم المنافقون، وتبرَّؤوا منهم كما تبرَّأ الشيطان من بَرِّصِيصَا الْعَابِدِ. فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون إلا بِالتَّقِيَّةِ وَالكَتْمَانِ. وطمع أهل الفسوق والفسجور في الأحبار فرموهم بِالْبُهْتَانِ وَالْقَبِيحِ، حتى كان أمر جُريج الرَّاهِبِ، وبرَّاه الله، فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس^(٢).

وقيل: المعنى: مَثَلُ الْمَنَافِقِينَ فِي غَدْرِهِمْ^(٣) لبني النَّصِير كمثَل إبليس إذ قال لكفار قريش: «لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَلَا جَارٌ لَكُمْ»^(٤) الآية [٨] من

(١) في (م): أوثقوه.

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٣٢٥، واتفقت الشيء تقيئة: حذرته. اللسان (وقي)، وخبر جريج سلف تخريجه . ١٣٩/٥ .

(٣) في (د): وعدهم.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٤٨/٥ .

سورة الأنفال]. وقال مجاهد: المراد بالإنسان ها هنا جميع الناس في غرور الشيطان إياهم^(١).

ومعنى قوله تعالى: «إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ» أي: أغواء حتى قال: إني كافر. وليس قول الشيطان: «إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» حقيقة، إنما هو على وجه التبرؤ من الإنسان، فهو تأكيد لقوله تعالى: «إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ».

وفتح الياء من «إِنِّي» نافع وابن كثير وأبو عمرو. وأسكن الباقون^(٢). «فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا» أي: عاقبة الشيطان وذلك الإنسان «أَنْتَهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا» نصب على الحال. والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان. ومن جعلها في الجنس، فالمعنى: وكان عاقبة الفريقين أو الصنفين. ونصب «عَاقِبَتُهُمَا» على أنه خبر «كان»، والاسم «أَنْتَهُمَا فِي النَّارِ»، وقرأ الحسن: «فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا» بالرفع^(٣)، على الضد من ذلك. وقرأ الأعشى: «خَالِدَانِ فِيهَا» بالرفع^(٤)، وذلك خلاف المرسوم. ورفع على أنه خبر «أَنَّ» والظرف ملغى^(٥).

قوله تعالى: «يَتَأْتِيهَا الْزَبُكُ ءَامَتُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ وَلَتُنْظَرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾»

قوله تعالى: «يَتَأْتِيهَا الْزَبُكُ ءَامَتُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ» في أوامره ونواهيه، وأداء فرائضه، واجتناب معاصيه. «وَلَتُنْظَرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ» يعني: يوم القيامة^(٦). والعرب تكني عن المستقبل بالغد. وقيل: ذُكِرَ الغد؛ تنبيهاً على أن الساعة قريبة، كما قال الشاعر:

(١) تفسير مجاهد ٦٦٥/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٤٤/٢٢ - ٥٤٥.

(٢) السبعة ص ٦٣٢، والنشر ٣٨٦/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤٠١/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٤.

(٥) المشكل لمكي ٧٢٦/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤٠٢/٤.

وإِنَّ غَدًا لِلنَّازِطِينَ قَرِيبٌ^(١)

وقال الحسن وقتادة: قَرَّبَ الساعة حتى جعلها كَغَدٍ. ولا شكَّ أَنَّ كُلَّ آتٍ قَرِيبٌ^(٢)، والموت لا محالة آتٍ. ومعنى «ما قَدَّمْتُ» يعني: من خير أو شر^(٣). ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أعاد هذا تكريراً، كقولك: اعجل اعجل، إزم إزم. وقيل: التقوى الأولى: التوبة فيما مضى من الذنوب. والثانية: اتقاء المعاصي في المستقبل. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قال سعيد بن جبير: أي: بما يكون منكم^(٤). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي: تركوا أمره ﴿فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أن يعملوا لها خيراً، قاله ابن حبان. وقيل: نسوا حقَّ الله فأنساهم حقَّ أنفسهم، قاله سفيان. وقيل: «نَسُوا اللَّهَ» بترك شكره وتعظيمه. «فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ» بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضاً، حكاه ابن عيسى. وقال سهل بن عبد الله: «نَسُوا اللَّهَ» عند الذنوب «فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ» عند التوبة^(٥).

ونسب تعالى الفعل إلى نفسه في «أَنْسَاهُمْ» إذ كان ذلك بسبب أمره ونهيه الذي تركوه. وقيل: معناه: وجدهم تاركين أمره ونهيه، كقولك: أحمدت الرجل: إذا وجدته محموداً. وقيل: «نَسُوا اللَّهَ» في الرخاء «فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ» في الشدائد.

(١) هذا عجز بيت أورده ابن حبان في روضة العقلاء ص ٢٧، ولم ينسبه، وصدده هكذا:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْيَوْمَ أُسْرِعَ ذَاهِبٌ

والبيت ذكره ضمن أبيات لم ينسبها، وهي لأبي العتاهية في ديوانه ص ٢١، دون ذكر البيت الآنف الذكر.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩١/٥ عن قتادة، وأخرجه عنه الطبري ٥٤٧/٢٢.

(٣) النكت والعيون ٥١٠/٥ عن ابن زيد، وأخرجه عنه الطبري ٥٤٧/٢٢.

(٤) النكت والعيون ٥١١/٥.

(٥) النكت والعيون ٥١١/٥، وقول سفيان أخرجه الطبري ٥٤٨/٢٢.

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ قال ابن جبير: العاصون. وقال ابن زيد: الكاذبون^(١). وأصل الفسق: الخروج، أي: الذين خرجوا عن طاعة الله.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحَبُّ النَّارِ وَأَحَبُّ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَاطِرُونَ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحَبُّ النَّارِ وَأَحَبُّ الْجَنَّةِ﴾ أي: في الفضل والرتبة ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَاطِرُونَ﴾ أي: المقرَّبون المكرَّمون. وقيل: الناجون من النار^(٢). وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في «المائدة»^(٣) عند قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [الآية: ١٠٠] وفي سورة «السجدة»^(٤) عند قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ كَانَ مِثْلًا لِّمَنْ كَانَتْ فَاسِقًا لَا يَسْتَوِي﴾ [الآية: ١٨] وفي سورة «ص»^(٥): ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [الآية: ٢٨] فلا معنى للإعادة، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِعًا مُّصَدَّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِعًا﴾ حث على تأمل مواضع القرآن، ويَبَيِّنُ أَنَّهُ لا عذر في ترك التدبر؛ فإنه لو خوطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها، لانقادت لمواعظه، ولرايتها على صلابتها ورزانتها خاشعة متصدعة، أي: متشققة من خشية الله. والخاشع: الذليل. والمتصدع: المتشقق^(٦). وقيل: «خاشعاً» لله بما كلَّفه من طاعته. «مُتَّصِدَّعاً» من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه. وقيل:

(١) النكت والعيون ٥١١/٥.

(٢) النكت والعيون ٥١١/٥.

(٣) ٢٢٥/٨ - ٢٢٦.

(٤) ٣٧/١٧.

(٥) ١٨٨/١٨ - ١٨٩.

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٥٠/٥.

هو على وجه المثل للكفار^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْتَفِعُونَ بِالَّذِينَ نَفَرْتُمْ هُمْ لَا يَرْجُونَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَرْجُونَهُمْ وَتَتَجَاوَزُ مِنْهُمُ الْجِبَالُ وَهُمْ فِي أَفْئَادِ الْجِبَالِ﴾ أي: لو أنزل هذا القرآن على جبل، لخشع لوعده، وتصدّع لوعيده، وأنتم أيها المقهرونون بإعجازه لا ترغبون في وعده، ولا تهربون من وعيده؟! وقيل: الخطاب للنبي ﷺ، أي: لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت، وتصدّع من نزوله عليه، وقد أنزلناه عليك وثبتناك له، فيكون ذلك امتناناً عليه أن ثبت له الجبال. وقيل: إنه خطاب للأمة، وأن الله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدّعت من خشية الله. والإنسان أقلّ قوة وأكثر ثباتاً، فهو يقوم بحقه إن أطاع، ويقدر على رده إن عصى؛ لأنه موعود بالثواب، ومزجور بالعقاب^(٢).

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالشَّهَادَةُ﴾ قال ابن عباس: عالم السرّ والعلانية. وقيل: ما كان وما يكون. وقال سهل: عالم بالآخرة والدنيا^(٣). وقيل: «الغيب» ما لم يعلم العباد ولا عاينوه. «والشّهادة» ما علموا وشاهدوا^(٤). ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ تقدّم^(٥).

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ أي: المنزه عن كل

(١) معاني القرآن للزجاج ١٥٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٥١٢/٥.

(٣) النكت والعيون ٥١٢/٥.

(٤) تفسير أبي الليث ٣٤٨/٣.

(٥) ١٥٩/١ - ١٦٠.

نقص، والظاهر عن كلِّ عيب. والقَدَس - بالتحريك -: السَّطَل، بلغة أهل الحجاز؛ لأنَّه يتطهَّر به. ومنه القادوس: لواحد الأواني التي يُستخرج بها الماء من البئر بالسانية^(١). وكان سيبيويه يقول: قَدُوسٌ وَسُبُوحٌ، بفتح أوَّلهما. وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنَّه سمع عند الكسائي أعرابياً فصيحاً يُكَنَّى أبا الدينار يقرأ: «القُدُّوس» بفتح القاف^(٢). قال ثعلب: كلُّ اسم على فَعُولٍ، فهو مفتوح الأوَّل، مثل سَفُودٍ وكَلُوبٍ وتَنَوَّرَ وسَمُورٍ وشَبُوطٍ، إلا السُّبُوح والقُدُّوس فإنَّ الضَّمَّ فيهما أكثر، وقد يفتحان. وكذلك الذُّرُوح - بالضَّم - وقد يفتح^(٣).

﴿الَسَّلَامُ﴾ أي: ذو السلامة من النقائص. وقال ابن العربي: اتَّفَقَ العلماء - رحمة الله عليهم - على أنَّ معنى قولنا في الله «السَّلَامُ»: النسبة، تقديره: ذو السلامة. ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال: الأوَّل: معناه الذي سلِمَ من كلِّ عيب، وبرئ من كلِّ نقص. الثاني: معناه ذو السلام، أي: المسلَّم على عباده في الجنَّة، كما قال: ﴿سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّي رَحِيمًا﴾ [يس: ٥٨]. الثالث: أنَّ معناه الذي سلم الحَلَّتْ من ظلمه^(٤).

قلت: وهذا قول الخطابي، وعليه - والذي قبله - يكون صفة فعل. وعلى أنَّه البريء من العيوب والنقائص يكون صفة ذات. وقيل: السلام معناه: المسلَّم لعباده^(٥). ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: المصدِّق لرسوله بإظهار معجزاته عليهم، ومصدِّق المؤمنين ما وعدهم به من الثواب، ومصدِّق الكافرين ما أوعدهم من العقاب^(٦). وقيل: «المؤمن»

(١) الأسنى ص ٢٢٩، وما بعده منه أيضاً، والسانية: الناضحة، وهي الناقة التي يُستقى عليها. اللسان (سنا).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٤٠٤ بنحوه.

(٣) الأسنى ص ٢٢٩، والسَفُود: حديدة يشوى به اللحم. والكَلُوب بمعناه. والسَمُور: دابة معروفة تسوى من جلودها فراء غالية الأثمان. والشَبُوط: ضرب من السمك. والذُّرُوح: ذُوِيَّة أعظم من الذباب شيئاً. اللسان (سغد) و(كلب) و(سمر) و(شبط) و(ذرح) على الترتيب.

(٤) الأسنى ص ٢٢٠ - ٢٢١.

(٥) الأسنى ص ٢١٩.

(٦) تفسير البغوي ٤/ ٣٢٦.

الذي يؤمن أولياءه من عذابه^(١)، ويؤمن عباده من ظلمه^(٢)، يقال: آمنه، من الأمان الذي هو ضد الخوف، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ [قريش: ٤] فهو مؤمن، قال النابغة:

والمؤمن العائذات الطير يمسحها رُكبانُ مكة بين الغيل والسند^(٣)

وقال مجاهد: المؤمن الذي وحّد نفسه بقوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٤) [آل عمران: ١٨]. وقال ابن عباس: إذا كان يوم القيامة أخرج أهل التوحيد من النار، وأول من يخرج من وافق اسمه اسم نبي، حتى إذا لم يبقَ فيها من يوافق اسمه اسم نبي، قال الله تعالى لباقِيهم: أنتم المسلمون وأنا السلام، وأنتم المؤمنون وأنا المؤمن، فيخرجهم من النار؛ ببركة هذين الاسمين^(٥). ﴿الْمُهَيِّجُونَ الْعَزِيزُ﴾ تقدّم الكلام في المهيم في «المائدة»^(٦)، وفي «العزير» في غير موضع^(٧). ﴿الْجَبَّارُ﴾ قال ابن عباس: هو العظيم. وجبروت الله: عظمتة. وهو على هذا القول صفة ذات^(٨)، من قولهم: نخلة جبّارة. قال امرؤ القيس:

سوامق جبّار أثيث فروعه وعالين قنواناً من البُسر أخمرا^(٩)

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٤٨.

(٢) تفسير الطبري ٢٢/٥٥٢.

(٣) ديوان النابغة ص ٣٥، إلا أنه ورد فيه: والسعد، بدل: والسند. قال في زهر الأكم لليوسي ٨٠/١: وأراد بالعائذات هذه الطير، والمؤمن هو الله تعالى، وقوله: يمسحها رُكبان مكة. أي: يمسحون عليها ولا يهيجونها، والغيل والسعد: أجمتان بين مكة والمدينة. والمعنى: أي: أقسم بالله تعالى الذي آمن الطير العائذات أن تصاد أو أن تؤخذ.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٠ دون نسبة.

(٥) لم تقف عليه.

(٦) ٣٥/٨.

(٧) ٤٠٣/٢.

(٨) تفسير البغوي ٤/٣٢٧.

(٩) الأسنى ص ٣٧٦ - ٣٧٧، والبيت في شرح ديوان امرئ القيس ص ٥٧، قال شارحه: والسوامق: النخل المرتفعات الطوال. والجبّار: الذي قد فات اليد لطوله. والأثيث: الغزير. وعالين قنواناً: أي =

يعني النخلة التي فاتت اليد.

فكان هذا الاسم يدلُّ على عظمة الله وتقديسه عن أن تناله النقائص وصفات الحدث. وقيل: هو من الجَبَر، وهو الإصلاح، يقال: جبرت العظم فجَبَر، إذا أصلحته بعد الكسر، فهو فعَّال من جبر، إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير^(١). وقال الفراء: هو من أجبره على الأمر، أي: قهره. قال: ولم أسمع فعَّالاً من أفعَل إلا في جَبَّار، ودَرَّاك من أدرك. وقيل: الجَبَّار لذي لا تُطاق سطوته.

﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ الذي تكَبَّرَ برَبوبيَّته فلا شيء مثله. وقيل: المتكَبِّرُ عن كلِّ سوء، المتعظَّم عمَّا لا يليق به من صفات الحدث والذمِّ. وأصل الكبير والكبرياء: الامتناع وقلة الانقياد^(٢). وقال حميد بن ثور:

عَفَّتْ مثل ما يعفو الفَصِيل فأصبحتُ بها كبرياء الصَّغْبِ وهي ذلول^(٣)
والكبرياء في صفات الله مدح، وفي صفات المخلوقين ذمٌّ^(٤). وفي «الصحيح»
عن أبي هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال فيما يرويه عن ربِّه تبارك وتعالى أنَّه قال:
«الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني في واحد منهما، قصمته، ثم قذفه في النار»^(٥). وقيل: المتكَبِّر، معناه: العالي. وقيل: معناه: الكبير؛ لأنَّه أَجَلُّ من أن

= قد أدرك هذا النخل وأينع فتمايلت عروقه، وإنما قصد تشبيه ما على الهوداج من الصوف الأحمر والأصفر مع ارتفاعها بهذه النخل الطوال وما فيها من ألوان.

(١) تفسير البغوي ٤/ ٣٢٧.

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٣٢٧.

(٣) ديوان حميد بن ثور الهلالي ص ٥٨، إلا أنه ورد فيه: الطليح، بدل: الفصيل. وركوب، بدل: ذلول. وعفت الأرض: غطَّاهَا النبات. وعفا البعير: سمن وكثر شعر ظهره وطال حتى غطى دبره. والطيح: البعير المهزول المعمي. القاموس المحيط (عفا) و(طلح).

(٤) النكت والعيون ٥/ ٥١٤.

(٥) أخرجه أحمد (٩٣٥٩) دون ذكر لفظة: قصمته. وهي عند الحاكم ٦١/١ بلفظ: الكبرياء ردائي، فمن نازعني ردائي قصمته. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه بهذا اللفظ، إنما أخرجه مسلم [٢٦٢٠] من طريق الأغر، عن أبي هريرة بغير هذا اللفظ. وقال الذهبي: أخرجه مسلم من حديث الأغر، عن أبي هريرة [وأبي سعيد الخدري] قال: قال رسول الله ﷺ: العزَّ إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن ينازعني، عُدْبته [بنحو مته. اهـ]

يَتَكَلَّفُ كِبَرًا. وقد يقال: تَظَلَّمُ بمعنى ظلم، وتَشْتَمُّ بمعنى شتم^(١)، واستقرَّ بمعنى قرَّ. كذلك المتكَبِّرُ بمعنى الكبير. وليس كما يوصف به المخلوق، إذا وصف بتفَعَّل إذا نسب إلى ما لم يكن منه.

ثم نَزَّهَ نفسه فقال ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ﴾ أي: تنزيهاً لجلالته وعظمته ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾. قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ «الْخَالِقُ» هنا المقدَّر. و«الْبَارِئُ» المنشئ المخترع^(٢). و«الْمُصَوِّرُ» مصوِّر الصور ومرْكَبها على هيئات مختلفة^(٣). فالتصوير مرْتَبٌّ على الخلق والبراية وتابع لهما. ومعنى التصوير: التخطيط والتشكيل. وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خِلَقٍ: جعله عِلْقَةً، ثم مُضْغَةً، ثم جعله صورة، وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئة يُعرف بها ويتميِّز عن غيره بِسمتها. فتبارك الله أحسن الخالقين^(٤). وقال النابغة^(٥):

الخالق البارئ المصوِّر في أل أرحامٍ ماءً حتى يصير دماً
وقد جعل بعض الناس الخَلْقَ بمعنى التصوير^(٦)، وليس كذلك، وإنما التصوير آخرًا، والتقدير أولًا، والبراية بينهما. ومنه قوله الحق: ﴿وَإِذْ خَلَقْنَا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ [المائدة: ١١٠] وقال زهير:

ولأنت تَفْري ما خَلَقْتَ وبع ضُ القوم يَخْلُقُ ثم لا يَفْري^(٧)

(١) الرسيط ٢٧٩/٤.

(٢) النكت والعيون ٥١٤/٥.

(٣) الأسنى ص ٣٤٩.

(٤) الأسنى ص ٣٥٠.

(٥) وهو: الجعدي، والبيت في ديوانه ص ١٣٣.

(٦) وهما ابن العربي وابن الحصار كما ذكر ذلك القرطبي في الأسنى ص ٣٣٦، والكلام منه.

(٧) سلف ٣٤١/١.

يقول: تُقَدَّر ما تُقَدَّر ثم تُفَرِّه، أي: تُمَضِّيه على وَفْق تقديرِكَ، وغيرِكَ يَقْدَر ما لا يَتِمُّ له ولا يَقَع فيه مراده؛ إمَّا لِقصوره في تصوُّر تقديره، أو لعجزه عن تمام مراده. وقد أتينا على هذا كُلِّه في «الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى»^(١) والحمد لله.

وعن حاطب بن أبي بِلْتَعَة أَنَّهُ قرأ: «البارئ المصوِّر» بفتح الواو ونصب الراء، أي: الذي يُرِئُ المصوِّر، أي: يميِّز ما يَصوِّره بتفاوت الهيئات. ذكره الرَّمَحْسَرِيُّ^(٢).

﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدَّم الكلام فيه^(٣).

وعن أبي هريرة قال: سألتُ خليلي أبا القاسم رسولَ الله ﷺ عن اسمِ الله الأعظم فقال: «يا أبا هريرة، عليك بآخر سورة الحشر فأكثر قراءتها» فأعدتُ عليه، فأعاد عليّ، فأعدتُ عليه، فأعاد عليّ^(٤). وقال جابر بن زيد: إنَّ اسمَ الله الأعظم هو الله؛ لمكان هذه الآية^(٥). وعن أنس بن مالك: أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحشر، غفر الله له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّر»^(٦). وعن أبي أمامة قال: قال النبيُّ ﷺ: «من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار، فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم، فقد أوجب الله له الجنة»^(٧).

(١) ص ٣٣٦ وما بعدها.

(٢) في الكشف ٨٧/٤ - ٨٨ ، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن اليماني.

(٣) ٢٨٨/١ و ٤٠٣/٢ و ٨٩/١٣.

(٤) أخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف لابن حجر ص ١٦٧ من رواية علي بن رزيق، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، به، وعلي بن رزيق: ذكره ابن ماكولا في الإكمال ٥٣/٤ وقال: المقرئ المصري، يروي عن ابن لهيعة، روى عنه حملة بن يحيى. اهـ. وهشام ابن سعد هو أبو عباد المدني، صدوق له أوهام. التهذيب.

(٥) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٢٠٩/١ ، وابن أبي شيبة ٢٧٣/١٠ ، والطبري ٥٥٥/٢٢ .

(٦) أخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف ص ١٦٧ من رواية يزيد بن أبان، عن أنس، به، ويزيد بن أبان هو: أبو عمرو الرُّقَاشِي القَاصُّ، زاهد ضعيف. التهذيب.

(٧) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٥٠١)، والقزويني في التدوين ٢٦/٤ من طريق محمد بن زياد الألهاني، عن أبي أمامة، به.

قال البيهقي: تفرد به سليم بن عثمان هذا عن محمد بن زياد. اهـ. قلنا: وسُلِّم بن عثمان هو: الفوزي الحمصي، مثم واهو. المغني في الضعفاء ٢٨٤/١ .

سورة الممتحنة

مدنيّة في قول الجميع^(١)، وهي ثلاث عشرة آية^(٢)

الممتحنة - بكسر الحاء - أي: المختبرة، أضيف الفعل إليها مجازاً، كما سُميت سورة «براءة» المبعثرة والفاضية؛ لما كشفت من عيوب المنافقين. ومن قال في هذه السورة: الممتحنة - بفتح الحاء - فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها، وهي أمّ كلثوم بنت عُقبة بن أبي مُعَيْط، قال الله تعالى: «فَاُمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ» الآية. وهي امرأة عبد الرحمن بن عَوْف، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَدًا فِي سَبِيلِي وَآبِيَغَالَةَ مَرْضَاتِي تُشْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ عَدَى اتَّخَذَ إِلَى مفعولين، وهما «عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ». والعَدُوُّ فَعُول من عَدَا، كَعَفُو من عَفَا. ولكونه على زِنَةِ المصدر أوقع على الجماعة إيقاعه على الواحد^(٤). وفي هذه الآية سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن عليٍّ ؓ قال: بَعَثْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ فَقَالَ:

(١) النكت والميرن ٥١٦/٥ .

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥٠/٣ .

(٣) التعريف والإعلام ص ١٦٧ - ١٦٨ .

(٤) الكشاف ٨٩/٤ .

«اِثْنَا رَوْضَةَ خَاخٍ فَإِنَّ بِهَا طَعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ، فَخَذُوهُ مِنْهَا»، فانطلقنا تَعَادَى بِنَا خَلِينَا، فإذا نحن بالمرأة، فقلنا: أَخْرِجِي الْكِتَابَ. فقالت: ما معي كتاب. فقلنا: لَنُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنُلْقِيَنَّ الشَّيْبَ. فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا. فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا فِيهِ: مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: «يَا حَاطِبُ مَا هَذَا؟» قال: لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي قَرِيشٍ - قَالَ سَفِيَانُ: كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا - وَكَانَ مَتْنٌ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي، وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي، وَلَا رَضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ. فقال النبي ﷺ: «صَدَقَ». فقال عمر: دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمَنَافِقِ. فقال: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا، وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَظْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ، فقال: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ»^(١).

قيل: اسم المرأة سارة من موالِي قَرِيشٍ. وكان في الكتاب: أُمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَوَجَّهَ إِلَيْكُمْ بِجَيْشٍ كَاللَّيْلِ يَسِيرُ كَالسَّيْلِ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ لَوْ لَمْ يَسِرْ إِلَيْكُمْ إِلَّا وَحْدَهُ لَأَظْفَرَهُ اللَّهُ بِكُمْ، وَأَنْجَزَ لَهُ مَوْعِدَهُ فِيكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ. ذكره بعض المفسرين^(٢).

وذكر القُسَيْرِيُّ وَالتَّغْلِبِيُّ: أَنَّ حَاطِبَ بْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، وَكَانَ لَهُ حِلْفٌ بِمَكَّةَ فِي بَنِي أَسَدَ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى رَهْطِ الزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَّامِ. وقيل: كان حَلِيفًا لِلزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَّامِ^(٣)، فَقَدِمَتْ مِنْ مَكَّةَ سَارَةُ مَوْلَاةُ أَبِي عَمْرٍو بْنِ صَيْفِيٍّ بْنِ

(١) البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤)، وأبو داود (٢٦٥٠)، والترمذي (٣٣٠٥)، والنسائي في الكبرى (١١٥٢١)، وأحمد (٦٠٠)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٤٨ - ٤٤٩. وروضة خاخ: موضع بين مكة والمدينة. والظعينة: المرأة، وسميت بذلك؛ لأنها تظعن مع الزوج حيشما ظعن. النهاية (خوخ) وظعن).

(٢) التعريف والإعلام ص ١٦٨.

(٣) الاستيعاب (٢/ ٢٨٠) بهامش الإصابة، والإصابة ٢/ ١٩٢ - ١٩٣.

هاشم^(١) بن عبد مناف إلى المدينة ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة - وقيل: كان هذا في زمن الحديبية - فقال لها رسول الله ﷺ: «أمهاجرة جئت يا سارة؟» فقالت: لا. قال: «أمسلمة جئت؟» قالت: لا. قال: «فما جاء بك؟» قالت: كنتم الأهل والموالي والأصل والعشيرة، وقد ذهب الموالى - تعني قتلوا يوم بدر - وقد احتججت حاجة شديدة فقدمت عليكم؛ لتعطوني وتكسوني. فقال عليه الصلاة والسلام: «فأين أنت عن شباب أهل مكة؟» وكانت مغنية، قالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر. فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وبني المطلب على إعطائها، فكسوها وأعطوها وحملوها، فخرجت إلى مكة، وأناها حاطب فقال: أعطيك عشرة دنانير وبرداً على أن تبليني هذا الكتاب إلى أهل مكة. وكتب في الكتاب: أن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذوا جذركم. فخرجت سارة، ونزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك، فبعث علياً والزبير وأبا مرثد الغنوي - وفي رواية: علياً والزبير والمقداد. وفي رواية: أرسل علياً وعمار بن ياسر. وفي رواية: علياً وعماراً وعمر والزبير وظلحة والمقداد وأبا مرثد - وكانوا كلهم فرساناً، وقال لهم: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة، ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين، فخذوه منها واخلوا سبيلها، فإن لم تدفعه لَكُمْ، فاضربوا عنقها» فأدركوها في ذلك المكان، فقالوا لها: أين الكتاب؟ فحلفت ما معها كتاب، ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتاباً، فهثموا بالرجوع، فقال علي: والله ما كذبنا ولا كذبتنا! وسل سيفه وقال: أخرجني الكتاب وإلا والله لأجردنك ولأضربن عنقك، فلما رأت الجذ، أخرجته من ذواتها - وفي رواية: من حُجرتها - فخلوا سبيلها، ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ. فأرسل إلى حاطب فقال: «هل تعرف الكتاب؟» قال: نعم. وذكر الحديث بنحو ما تقدم^(٢). وروي أن النبي ﷺ آمن

(١) في (م): هشام.

(٢) المغازي للواقدي ٢/٧٩٧ - ٧٩٩، والسيرة النبوية لابن هشام ٢/٣٩٨ - ٣٩٩، وتفسير أبي الليث ٣/٣٥٠ - ٣٥١، والبيهقي ٤/٣٢٨ - ٣٢٩، والكشاف ٤/٨٨. وقول المصنف: وقيل: كان هذا في زمن الحديبية. أخرجه ابن المنذر عن قتادة، وابن مردويه عن أنس، كما في الدر المنثور ٦/٢٠٣. والحديث سلف تخريجه قريباً، ورواية إرسال علي والزبير وأبي مرثد الغنوي عند البخاري (٦٢٥٩) ومسلم (٢٤٩٤) (...). وإرسال علي والزبير والمقداد عند البخاري (٣٠٠٧) ومسلم (٢٤٩٤).

جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة، هي أحدهم^(١).

الثانية: السورة أصل في التَّهْيِي عن موالاة الكفار. وقد مضى ذلك في غير موضع.
من ذلك قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ٢٨]
﴿يَتَّخِذُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ مِنْ دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] ﴿يَتَّخِذُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ أَوْلِيَاءَ﴾^(٢) [المائدة: ٥١]. ومثله كثير. وذكر أنَّ حاطباً لما سمع: «يا أيها الذين آمنوا غُشِّي عليه من الفرح بخطاب الإيمان.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ يعني بالظاهر؛ لأنَّ قلب حاطب كان سليماً؛ بدليل أنَّ النبي ﷺ قال لهم: «أما صاحبكم فقد صدَّق» وهذا نصُّ في سلامة فؤاده وخلوص اعتقاده^(٣).

والباء في بِالْمَوَدَّةِ زائدة^(٤)، كما تقول: قرأت السورة، وقرأت بالسورة، ورميت إليه ما في نفسي، وبما في نفسي. ويجوز أن تكون ثابتة على أنَّ مفعول «تُلْقُونَ» محذوف، معناه: تلقون إليهم أخبارَ رسولِ الله ﷺ بسبب المودة التي بينكم وبينهم. وكذلك «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» أي: بسبب المودة^(٥). وقال الفراء^(٦): «تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» من صلة «أولياء»، ودخول الباء في المودة وخروجها سواء. ويجوز أن تتعلَّق بـ «لَا تَتَّخِذُوا» حالاً من ضميره. وبـ «أولياء» صفة له. ويجوز أن تكون استثناءً. ومعنى «تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ»: تخبرونهم بسرائر المسلمين، وتنصحون لهم،

(١) الكشف ٨٨/٤ - ٨٩، والخبر أخرجه الطبراني في الأوسط (٦٥٧٣)، والبيهقي في دلائل النبوة ٦٠/٥ - ٦١ عن أنس رضي الله عنه قال الهشمي في مجمع الزوائد ١٦٧-١٦٨: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه: الحكم بن عبد الملك، وهو ضعيف. اهـ. وأخرجه أيضاً أبو داود (٢٦٨٣)، والنسائي في المجتبى ١٠٥/٧ - ١٠٦ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: لثا كان يوم فتح مكة أمَّن رسول الله ﷺ الناس إلا أربعة نفر وامرأتين... الحديث. دون ذكر اسم المرأتين.

(٢) سلف ٨٧/٥، ٢٧٢، ٤٦/٨.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧١/٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤١٠/٤.

(٥) الكشف ٨٩/٤.

(٦) في معاني القرآن له ١٤٧/٣ - ١٤٩.

وقاله الزجاج^(١).

الرابعة: مَنْ كَثُرَ تَطَلُّعُهُ عَلَى عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ، وَنَبَّهَ عَلَيْهِمْ، وَيَعْرِفَ عَدُوَّهُمْ بِأَخْبَارِهِمْ، لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ كَافِرًا إِذَا كَانَ فَعْلُهُ لَعَرَضَ دُنْيَوِيٍّ وَاعْتِقَادُهُ عَلَى ذَلِكَ سَلِيمٌ، كَمَا فَعَلَ حَاطِبٌ حِينَ قَصَدَ بِذَلِكَ اتِّخَاذَ الْيَدِ، وَلَمْ يَتَوَّ الرَّدَّةَ عَنِ الدِّينِ^(٢).

الخامسة: إِذَا قُلْنَا: لَا يَكُونُ بِذَلِكَ كَافِرًا، فَهَلْ يَقْتُلُ بِذَلِكَ حَدًّا، أَمْ لَا؟ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ، فَقَالَ مَالِكُ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَأَشْهَبُ: يَجْتَهِدُ فِي ذَلِكَ الْإِمَامُ. وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: إِذَا كَانَتْ عَادَتُهُ تِلْكَ، قُتِلَ؛ لِأَنَّهُ جَاسُوسٌ، وَقَدْ قَالَ مَالِكُ يَقْتُلُ الْجَاسُوسَ - وَهُوَ صَحِيحٌ - لِإِضْرَارِهِ بِالْمُسْلِمِينَ، وَسَعِيهِ بِالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ. وَلَعَلَّ ابْنَ الْمَاجِشُونِ^(٣) إِنَّمَا اتَّخَذَ التَّكَرُّارَ فِي هَذَا؛ لِأَنَّ حَاطِبًا أَخَذَ فِي أَوَّلِ فَعْلِهِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

السادسة: فَإِنْ كَانَ الْجَاسُوسُ كَافِرًا، فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: يَكُونُ نَقْضًا لِعَهْدِهِ. وَقَالَ أَصْبَغُ: الْجَاسُوسُ الْحَرَبِيُّ يُقْتَلُ، وَالْجَاسُوسُ الْمُسْلِمُ وَالذَّمِي يُعَاقَبَانِ إِلَّا أَنْ يَظَاهِرَا^(٤) عَلَى الْإِسْلَامِ، فَيُقْتَلَانِ. وَقَدْ رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بَعِيْنَ لِلْمُشْرِكِينَ اسْمَهُ فُرَاتُ بْنُ حَيَّانَ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُقْتَلَ، فَصَاحَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَقْتُلُوا أَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ! فَأَمَرَهُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَخَلَّى سَبِيلَهُ. ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ أَكَلَهُ إِلَى إِيْمَانِهِ مِنْهُمْ فُرَاتُ بْنُ حَيَّانَ»^(٥).

(١) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ١٥٥/٥ .

(٢) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٧٧١/٤ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا.

(٣) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٧٧٢/٤ : ابْنُ الْجَارُودِ. وَأَشِيرُ فِي هَامِشِهِ إِلَى أَنَّهُ وَرَدَ فِي إِحْدَى النُّسخِ: ابْنُ الْمَاجِشُونِ.

(٤) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٧٧٢/٤ : أَنْ يَتَعَاهدَا. وَأَشِيرُ فِي هَامِشِهِ إِلَى لَفْظَةِ: يَظَاهِرَا.

(٥) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٧٧٢/٤ ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ هَكَذَا ابْنُ عَدِيٍّ فِي الْكَامِلِ ١٣٣٢/٤ . وَفِي إِسْنَادِهِ: جُبَّارَةُ بْنُ الْمُعْتَلِّسِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. التَّهْذِيبُ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الْبِزَارُ (٢٧٤٨) كَشَفَ الْأَسْتَارَ عَنْ عَلِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٣٨١/٩: رَوَاهُ الْبِزَارُ، وَفِيهِ: ضَرَارُ بْنُ صُرْدٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. أَمَّا: وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ (٢٦٥٢)، وَأَحْمَدَ (١٨٩٦٥) عَنْ فُرَاتِ بْنِ حَيَّانَ بِنَحْوِهِ. وَعَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٦٥٩٣)، قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٣٨٠/٩ - ٣٨١: رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ غَيْرَ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ، وَهُوَ ثَقَّةٌ.

وقوله: «وَقَدْ كَفَرُوا» حال، إمّا من «لَا تَتَّخِذُوا»، وإما من «تُلْقُونَ»، أي: لا تتولّوهم أو تُؤادّوهم، وهذه حالهم. وقرأ الجَحْدَرِيُّ: «لما جاءكم»^(١) أي: كفروا؛ لأجل ما جاءكم من الحق.

السابعة: قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ﴾ استئناف كلام، كال تفسير لكفرهم وَعُتُوهم، أو حال من «كَفَرُوا». ﴿وَرِئَاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رِئَاكُمْ﴾ تعليل لـ «يُخْرِجُونَ» المعنى: يُخْرِجُونَ الرسولَ، ويخرجونكم من مكّة؛ لأن تؤمنوا بالله، أي: لأجل إيمانكم بالله^(٢). قال ابن عباس: وكان حاطب ممن أخرج مع النبي ﷺ. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ مَجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِي. وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي، وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي، فلا تلقوا إليهم بالموَدّة. وقيل: «إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي» شرط، وجوابه مقدّم. والمعنى: إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي فلا تتخذوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ^(٣). ونصب «جِهَادًا» و«ابْتِغَاءً» لأنّه مفعول له^(٤). وقوله: «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ» بدل من «تلقون» ومبين عنه. والأفعال تبدل من الأفعال، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ﴾ [الفرقان: ٦٨]. وأنشد سيبويه:

مَتَى تَأْتَيْنَا تُلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَظَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا^(٥)
وقيل: هو على تقدير: أنتم تُسِرُّونَ إليهم بالموَدّة. فيكون استئنافاً. وهذا كلّهُ معاتبَةٌ لحاطب. وهو يدلُّ على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله ﷺ وصدق إيمانه،

(١) الكشف ٨٩/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٢) الكشف ٨٩/٤.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٥٦/٥.

(٤) إعراب القرآن للحاس ٤١/٤ - ٤٢، وما بعده منه أيضاً.

(٥) سلف ٨٥/٢.

فإنَّ المعاتبة لا تكون إلا من مُجِبِّ لحبيبه. كما قال :

أَعَاتَبَ ذَا الْمَوَدَّةَ مِنْ صَدِيقٍ إِذَا مَا رَابَنِي مِنْهُ اجْتِنَابُ
إِذَا ذَهَبَ الْعِتَابُ فَلَيْسَ وَدٌّ وَيَبْقَى الْوُدُّ مَا بَقِيَ الْعِتَابُ^(١)
ومعنى «بِالْمَوَدَّةِ» أي : بالنصيحة في الكتاب إليهم^(٢). والباء زائدة، كما ذكرنا،
أو ثابتة غير زائدة.

قوله تعالى : ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ﴾ أضمرتم ﴿وَمَا أَغَلَيْتُمْ﴾ أظهرتم. والباء في
«بِمَا» زائدة، يقال : علمت كذا وعلمت بكذا. وقيل : وأنا أعلم من كل أحد بما
تخفون وما تعلنون^(٣)، فحذف : من كل أحد. كما يقال : فلان أعلم وأفضل من غيره.
وقال ابن عباس : وأنا أعلم بما أخفيتم في صدوركم، وما أظهرتم بالسنتكم من
الإقرار والتوحيد. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ﴾ أي : من يُسِرُّ إليهم ويكاتبهم منكم ﴿فَقَدْ ضَلَّ
سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي : أخطأ قصد الطريق.

قوله تعالى : ﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ
وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى : ﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ﴾ يلقوكم^(٤) ويصادفوكم، ومنه : المثاقفة، أي : طلب
مصادفة الغرة في المسايقة وشبهها^(٥). وقيل : «يَتَّقَوْكُمْ» يظفروا بكم ويتمكنوا منكم^(٦)
﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ﴾ أي : أيديهم بالضرب والقتل،

(١) القاتل علي بن الجهم، والبيتان في بهجة المجالس ٧٢٨/٢ .

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥١/٣ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤١١/٤ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٥٦/٥ .

(٥) أساس البلاغة للزمخشري (تقف)، وقال الجاحظ في البيان والنبين ١٤٧/١ : فإن قالوا : رمى فأصاب
الغرة، وأصاب عين القرطاس : فهو الذي ليس فوقه أحد.

(٦) الكشف ٩٠/٤ ، وما بعده منه أيضاً.

وَالسَّنْتَهُم بِالشَّتَمِ. ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ بِمَحَمَّدٍ؛ فلا تناصحوهم؛ فإنَّهم لا يناصحوكم.

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ لما اعتذر حاطب بأن له أولاداً وأرحاماً فيما بينهم، بَيَّنَّ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الْأَهْلَ وَالْأَوْلَادَ لَا يَنْفَعُونَ شَيْئاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ عُصِيَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ^(١). ﴿يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ فَيَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ، وَيَدْخُلُ الْكَافِرِينَ النَّارَ ^(٢).

وفي «يفصل» قراءات سبع: قرأ عاصم: «يَفْصِلُ» بفتح الياء وكسر الصاد مخففاً. وقرأ حمزة والكسائي مشدداً إلا أنه على ما لم يُسَمَّ فاعله ^(٣). وقرأ طلحة والنخعي: بالنون وكسر الصاد مشددة ^(٤). وروي عن علقمة كذلك بالنون مخففة. وقرأ قتادة وأبو حيوة: «يُفْصِلُ» بضم الياء وكسر الصاد مخففة، من أفصل ^(٥). وقرأ الباقر: «يُفْصِلُ» بياء مضمومة وتخفيف الفاء وفتح الصاد، على الفعل المجهول ^(٦)، واختاره أبو عبيد. فمن خفف؛ فلقوله: ﴿وَفَوْحٌ مَرِيءٌ لِلْفُجُورِ﴾ [الأنعام: ٥٧] وقوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [النبا: ١٧]. ومن شدد؛ فلأن ذلك أبين في الفعل الكثير المكرر المتردد. ومن أتى به على ما يُسَمَّ فاعله؛ فلأنَّ الفاعل معروف. ومن أتى به مُسَمَّى الفاعل، ردَّ الضمير إلى الله تعالى ^(٧). ومن قرأ بالنون؛ فعلى التعظيم. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ٤١١.

(٢) المحرر الوجيز ٥/ ٢٨٣.

(٣) السبعة ص ٦٣٣، والتيسير ص ٢١٠.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٥.

(٥) الكشف ٤/ ٩٠، والبحر المحيط ٨/ ٢٥٤.

(٦) السبعة ص ٦٣٣، والتيسير ص ٢١٠.

(٧) الحجة للفراسي ٦/ ٢٨٥ - ٢٨٦، والكشف لمكي ٢/ ٣١٨ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُكُمْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ لما نهى عن موالاته الكفار، ذكر قصة إبراهيم عليه السلام، وأن من سيرته التبرؤ من الكفار، أي: فاقنتوا به وأتموا، إلا في استغفاره لأبيه^(١). والإسوة والأُسوة: ما يُتأسى به، مثل القدوة والقدوة^(٢). ويقال: هو إسوتك، أي: مثلك، وأنت مثله. وقرأ عاصم: «أُسوة» بضمّ الهمزة لغتان^(٣).

﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ يعني: أصحاب إبراهيم من المؤمنين^(٤). وقال ابن زيد: هم الأنبياء^(٥) ﴿إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ﴾ الكفار^(٦) ﴿إِنَّا بُرَءُؤُكُمْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: الأصنام. وبرّاء: جمع بريء^(٧)، مثل شريك وشركاء، وظريف وظرفاء.

وقراءة العامة على وزن فَعْلَاء. وقرأ عيسى بن عمر وابن أبي إسحاق: «برّاء» بكسر الباء على وزن فَعَالٍ^(٨)، مثل قَصِير وقِصَار، وطَوِيل وطَوَال، وظَرِيف وظِرَاف. ويجوز ترك الهمزة حتى تقول: برّا، وتنوّن. وقرئ: «برّاء» على الوصف بالمصدر.

(١) تفسير البغوي ٤/ ٣٣٠.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/ ٣٥٢.

(٣) السبعة ص ٦٣٣، والتيسير ص ١٧٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٥٦/٥.

(٥) أخرجه عنه الطبري ٥٦٦/٢٢.

(٦) النكت والعيون ٥١٨/٥.

(٧) تفسير البغوي ٤/ ٣٣٠.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٥، والمحجب ٣١٩/٢.

وقري: «براء» على إبدال الضم من الكسر، كَرُخَال ورُبَاب^(١).

والآية نص في الأمر بالافتداء بإبراهيم عليه السلام في فعله. وذلك يصحح أنَّ شَرَعَ مِن قَبْلُنَا شَرَعَ لَنَا فيما أخبر الله ورسوله^(٢).

﴿كَفَرْنَا بِكَ﴾ أي: بما آمنتم به من الأوثان. وقيل: أي: بأفعالكم، وكذبناها وأنكرنا أن تكونوا على حق^(٣). ﴿وَيَدَايِنَا وَبَيْنَكُمْ الْمَدَاوِيَّ وَالْبُغْضَاءَ أَبَدًا﴾ أي: هذا دأبنا معكم مادتم على كفركم ﴿حَتَّى تَوَدُّوا بِاللهِ وَحْدَهُ﴾ فحينئذ تنقلب المعاداة موالاة ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ فلا تتأسوا به في الاستغفار فتستغفرون للمشركين؛ فإنه كان عن مؤعدة منه له، قاله قتادة ومجاهد وغيرهما^(٤). وقيل: معنى الاستثناء أنَّ إبراهيم هجر قومه وباعدهم إلا في الاستغفار لأبيه^(٥)، ثم بين عذره في سورة «التوبة»^(٦).

وفي هذا دلالة على تفضيل نبيِّنا عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء؛ لأنَّا حين أُمِرْنَا بالافتداء به أُمِرْنَا أمرًا مطلقًا في قوله تعالى: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧] وحين أُمِرْنَا بالافتداء بإبراهيم عليه السلام استثنى بعض أفعاله. وقيل: هو استثناء منقطع، أي: لكن قول إبراهيم لأبيه: لأستغفرنَّ لك. إنَّما جرى؛ لأنَّه ظنَّ أنَّه أسلم، فلما بان له أنَّه لم يُسلم، تبرأ منه. وعلى هذا يجوز

(١) الكشف ٩١/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٥ عن عيسى بن عمر، والرخال، جمع رخل: وهي الأنثى من أولاد الضأن. والرباب، جمع الرُّبَى: وهي الشاة التي وضعت حديثاً. اللسان (رخل) و(رب).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٣/٤.

(٣) النكت والعيون ٥١٨/٥.

(٤) النكت والعيون ٥١٨/٥ عن قتادة، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٧/٢، والطبري ٥٦٨/٢٢، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٧/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٦٧/٢٢ - ٥٦٨.

(٥) النكت والعيون ٥١٨/٥ وعزاه للكلبي.

(٦) عند الآية (١١٤)، وسلقت ١٠/٤٠٠.

الاستغفار لمن يُظَنُّ أَنَّهُ أسلم، وأنتم لم تجدوا مثل هذا الظَّنِّ، فَلِمَ توالوهم؟!

﴿وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هذا من قول إبراهيم عليه السلام لأبيه، أي: ما أَدفع عنك من عذابِ الله شيئاً إن أشركتَ به. ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾ هذا من دعاء إبراهيم عليه السلام وأصحابه. وقيل: عَلَّمَ المؤمنين أن يقولوا هذا^(١)، أي: تبرؤوا من الكُفَّار، وتوَكَّلوا على الله، وقولوا: «ربنا عليك توكلنا» أي: اعتمدنا ﴿وَلِإِنَّكَ أَنتَ﴾ أي: رجعنا ﴿وَلِإِنَّكَ أَلَمِيعٌ﴾ لك الرجوع في الآخرة ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: لا تُظهر عدوَّنَا علينا؛ فيظنُّوا أَنَّهُم على حقٍّ، فيفتتنوا بذلك^(٢). وقيل: لا تسلطهم علينا فيفتنونا ويعذبونا^(٣). ﴿وَأَعِزَّنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَشْوَءٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَكَّلْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ عسى الله أن يجعل يَتَكَبَّرُ وَيَبْغِي الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾ أي: في إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء^(٤). ﴿أَشْوَءٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: في التبرؤ من الكُفَّار. وقيل: كرر؛ للتأكيد. وقيل: نزل الثاني بعد الأوَّل بمدة، وما أكثر المكررات في القرآن على هذا الوجه.

﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ﴾ أي: عن الإسلام وقبول هذه المواعظ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أي: لم يتعبدهم لحاجته إليهم. ﴿الْحَكِيمُ﴾ في نفسه وصفاته.

ولما نزلت، عادى المسلمون أقرباءهم من المشركين، فعلم الله شدةَ وَجْدِ المسلمين في ذلك فنزلت: ﴿عسى الله أن يجعل يَتَكَبَّرُ وَيَبْغِي الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَّوَدَّةً﴾ وهذا

(١) معاني القرآن للفراء ١٥٠/٣ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥٧/٥ .

(٣) النكت والعيون ٥١٨/٥ وعزاه لابن عباس، وأخرجه عنه الطبري ٥٦٩/٢٢ .

(٤) تفسير الطبري ٥٧٠/٢٢ .

بأن يُسَلِّمَ الكافر. وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مَكَّةَ، وخالطهم المسلمون^(١)، كأبي سفيان بن حرب، والحارث بن هشام، وسُهَيْل بن عمرو، وحكيم بن حزام^(٢). وقيل المودَّة: تزويج النبي ﷺ أمَّ حَبِيبَةَ بنت أبي سفيان؛ فلانت عند ذلك عَرِيكة أبي سفيان، واسترخت شكيمته في العداوة^(٣).

قال ابن عباس: كانت المودَّة بعد الفتح تزويج النبي ﷺ أمَّ حَبِيبَةَ بنت أبي سفيان، وكانت تحت عبد الله بن جَحْش، وكانت هي وزوجها من مهاجرة الحبشة. فأما زوجها فتنصَّرَ وسألها أن تتابعه على دينه، فأبت وصبرت على دينها، ومات زوجها على النصرانيَّة. فبعث النبي ﷺ إلى النجاشي فخطبها، فقال النجاشي لأصحابه: من أولاكم بها؟ قالوا: خالد بن سعيد بن العاص. قال: فزوَّجها من نبيكم. ففعل، وأمهرها النجاشي من عنده أربع مئة دينار. وقيل: خطبها النبي ﷺ إلى عثمان بن عفَّان، فلما زوَّجها إيَّاهَا، بعث إلى النجاشي فيها، فساق عنه المهر، وبعث بها إليه. فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تزويج النبي ﷺ ابنته: ذلك الفَحْلُ لا يُقَدِّعُ أنْفَه^(٤).

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٥٠.

(٢) خبر إسلام أبي سفيان في السيرة النبوية لابن هشام ٤٠٣/٢، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٠٣/٥ عن الزهري مرسلًا. وخبر إسلام الحارث بن هشام في السيرة النبوية ٤١٣/٢، وخبر إسلام سهيل بن عمرو في طبقات ابن سعد ٤٠٤/٧، وأما خبر حكيم بن حزام فأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤٠/٥ بإسناده عن موسى بن عقبة.

(٣) الكشف ٩١/٤، والعريكة: الطبيعة. ولانت عريكته: إذا انكسرت نخوته. والشكيمة: الأثفة والانتصار من الظلم. اللسان (عرك) (وشكم).

(٤) الكشف ٩١/٨، وقول ابن عباس: كانت المودَّة بعد الفتح تزويج النبي ﷺ أمَّ حَبِيبَةَ بنت أبي سفيان. أخرجه ابن سعد في الطبقات ٩٩/٨، وابن عدي في الكامل ٢١٢٩/٦، وفي إسناده: محمد بن السائب الكلبي، وعنده متاكير. وقال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٧-١٦٨ بعد أن أورد الخبر بطوله: هكذا ذكره الثعلبي بغير سند، ومجموعه مفترق في أحاديثه، وروى أبو داود [٢١٠٧]، والحاكم [٢٢/٤] من رواية الزهري، عن عروة، عن أم حَبِيبَةَ أنها كانت تحت عبد الله بن جحش، فمات بأرض الحبشة، فزوَّجها النجاشي النبي ﷺ، وأمهرها عنه أربعة آلاف، وبعث بها إلى رسول الله ﷺ مع شرحبيل ابن حسنة. وروى الحاكم [٢٠/٤] عن الزهري قال: تزوج رسول الله ﷺ أم حَبِيبَةَ بنت أبي سفيان، وكانت قبله تحت عبد الله بن جحش الأسدي، وكان قد هاجر بها من مكة إلى الحبشة، ثم افتتن وتنصر ومات نصرانيًا وأثبت الله الإسلام لأم حَبِيبَةَ حتى رجعت إلى المدينة فخطبها رسول الله ﷺ فزوَّجها إياه عثمان بن عفَّان. قال الزهري: وزعموا أن النبي ﷺ كتب إلى النجاشي فزوَّجها إياه، وساق =

«يقدح» بالدال غير المعجمة، يقال: هذا فحل لا يُقدَح أنفه، أي: لا يُضْرَب أنفه. وذلك إذا كان كريماً^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِينِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: هذه الآية رُخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم. قال ابن زيد: كان هذا في أوّل الإسلام عند المودعة وترك الأمر بالقتال، ثم نسخ^(٢). قال قتادة: نسختها: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٣) [التوبة: ٥]. وقيل: كان هذا الحكم لعلّة، وهو الصلح، فلما زال الصلح بفتح مكّة، نُسخ الحكم وبقي الرسم يُثَلَّى. وقيل: هي مخصوصة في حلفاء النبي ﷺ ومَن بينه وبينه عهد لم ينقضه، قاله الحسن. الكلبي: هم خُزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف. وقاله

= عنه أربعين أوقية. وروى الواقدي في المغازي وأخرجه عنه ابن سعد في الطبقات ٩٨/٨ - ٩٩ ومن طريقه الحاكم [٢٢/٤] من رواية جعفر بن محمد، عن أبيه قال: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية إلى النجاشي يخطب عليه أم حبيبة، وأصدقها من عنده أربع مئة دينار. قال الواقدي: حدثني عبد الله بن جعفر، عن عبد الواحد بن أبي عون قال: لما بلغ أبا سفيان بن حرب نكاح النبي ﷺ ابنته قال: ذاك الفحل لا يقدح أنفه. وقال أبو نعيم في الدلائل: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي، فزوَّجه أم حبيبة بنت أبي سفيان، وأصدقها عنه أربع مئة دينار، وبعث بها إليه، وقال: وكان ذلك في سنة ستٍّ من الهجرة بعد رجوعه من خير، ولا أعلم في ذلك خلافاً. انتهى كلام ابن حجر.

ومسألة زواجه ﷺ من أم حبيبة ذكرها مفصلة ابن عبد البر في (الاستيعاب ٨/١٣) بهامش الإصابة) والمقرئ في إمتاع الأسماع بما للنبي ﷺ من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع ٦٣/٦ وما بعدها، فلتنظر لمن أراد التوسع فيها.

(١) تاج العروس والنهاية (قدح)، وكذا وردت في الاستيعاب (٨/١٣) بهامش الإصابة، ويروى بالراء كما في المستدرک للحاكم ٢٢/٤، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٥٠، والنهاية (قرع) أي: كُفَّ كَريم لا يَرُدُّ.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٣، وأخرجه عنه الطبري ٥٧٣/٢٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٧، والطبري ٥٧٣/٢٢، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٦٧/٣، وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٢٣٩.

أبو صالح، وقال: هم خزاعة^(١). وقال مجاهد: هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا^(٢). وقيل: يعني به النساء والصبيان؛ لأنهم ممن لا يقاتل، فأذن الله في برهم. حكاه بعض المفسرين^(٣).

وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة. واحتجوا بأن أسماء بنت أبي بكر سألت النبي ﷺ: هل تصل أمها حين قدمت عليها مشركة؟ قال: «نعم». خرجه البخاري ومسلم^(٤). وقيل: إن الآية فيها نزلت. روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه: أن أبا بكر الصديق طلق امرأته فتيلة في الجاهلية، وهي أم أسماء بنت أبي بكر، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله ﷺ وبين كفار قريش، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قرطاً وأشياء، فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فأنزل الله تعالى: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ». ذكر هذا الخبر الماوردي^(٥) وغيره، وخرجه أبو داود الطيالسي في «مسنده»^(٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْرُوهُمْ﴾ «أن» في موضع خفض على البدل من

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٦٦/٣ - ٦٧.

(٢) تفسير مجاهد ٦٦٨/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٧٥/٢٢.

(٣) الثكت والعيون ٥١٩/٥، ومن قال بذلك الزجاج في معاني القرآن له ١٥٨/٥.

(٤) تفسير الطبري ٥٧٤/٢٢، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٦٨/٣، والحديث عند البخاري (٢٦٢٠)، ومسلم (١٠٠٣)، وسلف ١٤/٦.

(٥) في الثكت والعيون ٥٢٠/٥.

(٦) برقم (١٦٣٩)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٦١١١)، وابن سعد في الطبقات ٢٥٢/٨، والطبري ٥٧٢/٢٢، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٧٢/٣ - ٧٣، والحاكم ٤٨٥/٢ - ٤٨٦، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٥٠ من طريق مصعب بن ثابت، عن عامر بن عبد الله بن الزبير، به. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. قلنا: في إسناده مصعب بن ثابت، وهو ضعيف. وأصل الخبر عند البخاري (٥٩٧٨)، ومسلم (١٠٠٣) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما، وهي التي سألت النبي ﷺ.

«الَّذِينَ»^(١)، أي: لا ينهاكم الله عن أن تبرؤوا الذين لم يقاتلوكم. وهم خُزاعة، صالحوا النبي ﷺ على ألا يقاتلوه ولا يُعينوا عليه أحدًا، فأمر ببرهم والوفاء لهم إلى أجلهم، حكاه الفراء^(٢). «وَتَقْسِطُوا لِلَّيْمِ»^(٣) أي: تعطوهم قسطًا من أموالكم على وجه الصلة، وليس يريد به من العدل؛ فإنَّ العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل، قاله ابن العربي^(٤).

الثالثة: قال القاضي أبو بكر في كتاب «الأحكام» له^(٥): استدلَّ به بعض من تُعقد عليه الخناصر على وجوب نفقة الابن المسلم على أبيه الكافر. وهذه وهلة^(٥) عظيمة، إذ الإذن في الشيء أو ترك النهي عنه لا يدلُّ على وجوبه، وإنما يعطيك الإباحة خاصة. وقد بيَّنا أنَّ إسماعيل بن إسحاق القاضي دخل عليه ذمي، فأكرمه، فأخذ عليه الحاضرون في ذلك، فتلا هذه الآية عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَيْكُمْ أَن تُولَّوهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي: جاهدوكم على الدين ﴿وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ﴾ وهم عتاة أهل مكَّة. ﴿وَبَدَّلُوا﴾ أي: عاونوا على إخراجكم^(٦)، وهم مشركو أهل مكَّة^(٧) ﴿أَن تُولَّوهُمْ﴾ «أَنْ» في موضع جرٍّ على البدل^(٨)، على ما تقدَّم في «أَنْ تَبْرُوهُمْ». ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ﴾ أي: يتخذهم أولياء وأنصاراً وأحباباً ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤١٤.

(٢) في معاني القرآن له ٣/١٥٠.

(٣) في أحكام القرآن له ٤/١٧٧٣.

(٤) ١٧٧٤/٤.

(٥) وهل في الشيء وعنه وجلًا: غلط فيه ونسبه. اللسان (وهل).

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٨.

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٣٢.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٨.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْنَحُوهُنَّ اللَّهُ أَكْثَرُ بِإِيمَنِهِنَّ فَإِنَّ عَلَيْهِنَّ مِثْرَاتٍ فَلَا رَجْعَهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآثُورُهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْنَهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُتَسَاوَا بِعِصْمِ الْكَافِرِ وَسَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَسْتُمْ لَهُمْ أَنْفَقُوا ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يُخَوِّمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْنَحُوهُنَّ﴾ فيه ست عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ لما أمر المسلمين بترك موالاة المشركين، اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام، وكان التناكح من أؤكد أسباب الموالاة، فبين أحكام مهاجرة النساء. قال ابن عباس: جرى الصلح مع مشركي قريش عام الْحُدَيْبِيَّةِ، على أن من أتاه من أهل مَكَّةَ، ردَّه إليهم، فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب، والنبي ﷺ بالحديبية بعد، فأقبل زوجها وكان كافراً - وهو صَيْفِيُّ بن الراهب. وقيل: مسافر المخزومي - فقال: يا محمد، اردد علي امرأتي، فإنك شرطت ذلك! وهذه طينة الكتاب لم تَجِفَّ بعد، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١).

وقيل: جاءت أم كلثوم بنت عُقْبَةَ بن أبي مُعَيْطٍ، فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يردها^(٢). وقيل: هربت من زوجها عمرو بن العاص وتبعها^(٣) أخواها عمارة والوليد، فردَّ رسول الله ﷺ أخويها وحبسها، فقالوا للنبي ﷺ: ردَّها علينا للشرط،

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٥١، وتفسير البغوي ٤/ ٣٣٢ عن ابن عباس، والنكت والعيون ٥/ ٥٢١ وعزاه للكلبي، وورد في (م): سعيدة، بدل: سبيعة.

(٢) أخرجه البخاري (٢٧١١) و(٢٧١٢) عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ.

(٣) في (د) و(ظ) و(ز) و(م): ومعها. والمثبت من (ح)، وهو الموافق لما ورد في السيرة النبوية لابن هشام ٣٢٥ - ٣٢٦، وطبقات ابن سعد ٨/ ٢٣٠.

فقال ﷺ: «كان الشرط في الرجال لا في النساء» فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١).

وعن عروة قال: كان مما اشترط سهيل بن عمرو على النبي ﷺ يومَ الْحُدَيْبِيَّةِ: ألا يأتيك منّا أحد - وإن كان على دينك - إلا رددته إلينا، حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل، يؤمى إلى أن الشرط في ردّ النساء نُسخ بذلك^(٢). وقيل: إن التي جاءت أُمَيمة بنتُ بشر، كانت عند ثابت بن الشّمراخ، ففرّت منه وهو يومئذٍ كافر، فتزوّجها سهّل بن حُنيف فولدت له عبد الله، قاله يزيد بن أبي حبيب^(٣). كذا قال الماوردي: أُمَيمة بنت بشر كانت عند ثابت بن الشّمراخ. وقال المهدوي: وروى ابن وهب عن خالد أن هذه الآية نزلت في أُمَيمة بنت بشر من بني عمرو بن عوف. وهي امرأة حَسَّان بن الدَّحْدَاح، وتزوّجها بعد هجرتها سهل بن حُنيف^(٤). وقال مقاتل: إنّها سعيذة زوجة صَيْفِي بن الراهب مشرك من أهل مكة^(٥). والأكثر من أهل العلم أنّها أم كلثوم بنت عُقبة.

الثانية: واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد المهادنة لفظاً أو عمومًا؛ فقالت طائفة منهم: قد كان شرط ردّهنّ في عقد المهادنة لفظاً صريحاً، فنسخ الله ردّهنّ من العقد ومنع منه، وبَقاه في الرجال على ما كان. وهذا يدلّ على أن للنبي ﷺ أن يجتهد رأيه في الأحكام، ولكن لا يقرّهُ الله على خطأ. وقالت طائفة من أهل العلم: لم يشترط ردّهنّ في العقد لفظاً، وإنّما أطلق العقد في ردّ من أسلم. فكان ظاهر العموم اشتماله عليهنّ مع الرجال، فبيّن الله تعالى خروجهنّ عن عموميه، وفرّق بينهنّ وبين الرجال لأمرين: أحدهما: أنّهنّ ذوات فروج يَحْرُمْنَ عليهنّ. الثاني: أنّهنّ

(١) تفسير أبي الليث ٣/٣٥٤، وأورده ابن حجر في فتح الباري ٩/٤١٩ وعزاه لابن أبي حاتم عن مقاتل ابن حيان.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١٠٧، والحديث سلف تخريجه قريباً.

(٣) في النسخ: زيد بن حبيب، والمثبت من النكت والعيون ٥/٥٢١ والكلام منه، وورد فيه: ابن الدحداحة، بدل: ابن الشّمراخ. وينظر لزوماً أسد الغابة ٧/٢٥، والإصابة ١٢/١٣٣.

(٤) وأخرجه ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٤٩ (١٨٨٦٥) عن يزيد بن أبي حبيب.

(٥) النكت والعيون ٥/٥٢١، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٥٠ (١٨٨٦٦).

أَرْقُ قُلُوبًا وَأَسْرِعْ تَقَلُّبًا مِنْهُمْ. فأما المقيمة منهم على شركها، فمردودة عليهم^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَأَمْتَحِنُوهُنَّ﴾ قيل: إنَّه كان من أرادت منهنَّ إضرارَ زوجها فقالت: سأهاجر إلى محمَّد ﷺ، فلذلك أمر ﷺ بامتحانهنَّ. واختلف فيما كان يمتحنهنَّ به على ثلاثة أقوال:

الأول: قال ابن عباس: كانت المِحنة أن تُستحلف بالله أنَّها ما خرجت من بُغضِ زوجها، ولا رغبةً من أرض إلى أرض، ولا التماس دنيا، ولا عشقاً لرجل متناً؛ بل حباً لله ولرسوله^(٢). فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك، أعطى النبي ﷺ زوجها مهرها وما أنفق عليها، ولم يردّها^(٣)، فذلك قوله تعالى: «فإن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حَلٍّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ».

الثاني: أنَّ المِحنة كانت أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمَّداً رسول الله، قاله ابن عباس أيضاً^(٤).

الثالث: بما بيَّنه في السورة بعدُ من قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ»^(٥) قالت عائشة رضي الله عنها: ما كان رسول الله ﷺ يمتحن إلا بالآية التي قال الله: «إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ» رواه معمر، عن الزُّهري، عن عائشة. خرَّجه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح^(٦).

الرابعة: أكثر العلماء على أنَّ هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشاً، من أنَّه يردُّ إليهم من جاءه منهم مسلماً، فُنسخ من ذلك النساء. وهذا مذهب

(١) النكت والعيون ٥/٥٢١، وما بعده منه أيضاً.

(٢) النكت والعيون ٥/٥٢١ - ٥٢٢، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٥٧٥.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٣٣.

(٤) أخرجه الطبري ٢٢/٥٧٦ - ٥٧٧.

(٥) النكت والعيون ٥/٥٢٢.

(٦) الترمذي (٣٣٠٦)، وأخرجه أيضاً البخاري (٧٢١٤)، ومسلم (١٨٦٦)، وأحمد (٢٥٣٠٠).

من يرى نسخَ السُّنَّةِ بالقرآن^(١).

وقال بعض العلماء: كلُّه منسوخ في الرجال والنساء، ولا يجوز أن يهادن الإمام العدو على أن يردَّ إليهم من جاءه مسلماً؛ لأنَّ إقامة المسلم بأرض الشرك لا تجوز. وهذا مذهب الكوفيين^(٢). وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك.

وقد احتجَّ الكوفيون لما ذهبوا إليه من ذلك بحديث إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن خالد بن الوليد، أنَّ رسولَ الله ﷺ بعثه إلى قوم من خثعم، فاعتصموا بالسجود، فقتلهم، فَوَدَّاهُمْ رسولُ الله ﷺ بنصف الدية، وقال: «أنا بريء من كلِّ مسلم أقام مع مشرك في دار الحرب لا تراءى ناراهما». قالوا: فهذا ناسخٌ لردِّ المسلمين إلى المشركين، إذ كان رسول الله ﷺ قد برئ ممَّن أقام معهم في دار الحرب^(٣). ومذهب مالك والشافعي أنَّ هذا الحكم غيرُ منسوخ. قال الشافعي^(٤):

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٧٤/٣ وما بعده منه أيضاً.

(٢) شرح معاني الآثار للطحاوي ٢٦١/٣ - ٢٦٢.

(٣) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٣/٣، وما بعده منه أيضاً، والحديث أخرجه ابن أبي عاصم في الديات (٢٤٨)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٢٣٣)، والطبراني في الكبير (٣٨٣٦) من طريق حفص ابن غياث، عن إسماعيل بن أبي خالد، به. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥٣/٥: رواه الطبراني ورجاله ثقات. اهـ. قلنا: وهو عند أبي داود (٢٦٤٥)، والترمذي (١٦٠٤) من طريق أبي معاوية، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعث سرية إلى خثعم... الحديث بنحوه. وقال أبو داود إثره: رواه هشيم ومعمر وخالد الواسطي وجماعة لم يذكروا جريراً.

وأخرجه الترمذي (١٦٠٥)، وسعيد بن منصور ٢٤٩/٢، وابن أبي شيبة ٣٤٠/١٤ من طرق، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم مرسلاً. قال الترمذي: وهذا أصح... وسمعت محمداً [يعني البخاري] يقول: الصحيح حديث قيس عن النبي ﷺ مرسل. اهـ.

وقوله ﷺ: لا تراءى ناراهما. قال الطحاوي في شرح المشكل ٢٧٥/٨ - ٢٧٦: أي: هذه تدعو إلى الله، وهذه تدعو إلى الشيطان. أو: لا يحل لمسلم أن يسكن بلاد المشركين، فيكون معهم بقدر ما يرى كل واحد منهما نار صاحبه.

(٤) في الأم ١١٧/٤، والمصنف نقله عنه بواسطة النحاس في الناسخ والمنسوخ ١١٣/٣.

وليس لأحد هذا العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره؛ لأنه يلي الأموال كلها. فمن عقد - غير الخليفة - هذا العقد، فهو مردود.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَكْبَرُ بِإِيمَانٍ﴾ أي: هذا الامتحان لكم، والله أعلم بإيمانهم^(١)؛ لأنه متولي السرائر. ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ أي: بما يظهر من الإيمان. وقيل: إن علمتموهن مؤمنات قبل الامتحان ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ أي: لم يحل الله مؤمنة لكافر، ولا نكاح مؤمن لمشركة^(٢).

وهذا أدل دليل على أن الذي أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها لا هجرتها. وقال أبو حنيفة: الذي فرق بينهما هو اختلاف الدارين. وإليه إشارة في مذهب مالك، بل عبارة. والصحيح الأول؛ لأن الله تعالى قال: «لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن» فبين أن العلة عدم الحل بالإسلام، وليس باختلاف الدار^(٣). والله أعلم. وقال أبو عمر^(٤): لا فرق بين الدارين لا في الكتاب ولا في السنة ولا في القياس، وإنما المراعاة في ذلك الدينان، فباختلافهما يقع الحكم وباجتماعهما، لا بالدار. والله المستعان.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا مَّا أَنْفَقُوا﴾ أمر الله تعالى إذا أمسكت المرأة المسلمة أن ترد على زوجها ما أنفق، وذلك من الوفاء بالعهد؛ لأنه لما منع من أهله بحرمة الإسلام، أمر برد المال حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين: الزوجة والمال^(٥).

السابعة: ولا غرم إلا إذا طالب الزوج الكافر، فإذا حضر وطالب منعناها

(١) تفسير البغوي ٣٣٣/٤.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥٤/٣.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٥/٤.

(٤) في الاستذكار ٣٣٢/١٦.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٥/٤.

وَعَرِمْنَا. فإذا كانت ماتت قبل حضور الزوج، لم نَغَرَم المهر؛ إذ لم يتحقق المنع. وإن كان المسمى خمراً أو خنزيراً، لم نَغَرَم شيئاً؛ لأنه لا قيمة له.

وللشافعي في هذه الآية قولان: أحدهما: أن هذا منسوخ. قال الشافعي: وإذا جاءت المرأة الحرّة من أهل الهدنة مسلمة مهاجرة من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب، فمن طلبها مِن وَلِيِّ - سَوَى زوجها - مُنِع منها بلا عَوْض. وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته، ففيه قولان: أحدهما: يُعْطَى العَوْض، والقول ما قال الله عزَّ وجلَّ. وفيه قول آخر: أنه لا يُعْطَى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العَوْض. فإن شرط الإمام ردَّ النساء، كان الشرط [منتقضاً، ومن قال هذا قال: إن شرط رسول الله ﷺ لأهل الحديبية - أن فيه أن يردَّ من جاء منهم، وكان النساء منهم - كان شرطاً صحيحاً، فنسخه الله تعالى وردَّ العَوْض من نَسَخَ من نَسَخَ منهم، فلما قضى الله تعالى ثم رسوله ﷺ ألا يردَّ النساء، كان شَرْطٌ من شَرْطِ ردِّ النساء منسوخاً، وليس عليه عَوْض؛ لأنَّ الشرط المنسوخ باطل، ولا عوض للباطل^(١).

الثامنة: أمر الله تعالى بردِّ مثل ما أنفقوا إلى الأزواج، وأنَّ المخاطب بهذا الإمام، ينفذ ممَّا بين يديه من بيت المال الذي لا يتعيَّن له مصرف^(٢). وقال مقاتل: يردُّ المهر الذي يتزوَّجها من المسلمين، فإن لم يتزوجها من المسلمين أحد، فليس لزواجها الكافر شيء^(٣). وقال قتادة: الحكم في ردِّ الصداق إنَّما هو في نساء أهل العهد، فأما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يردُّ إليهم الصداق. والأمر كما قاله.

التاسعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنكِحُوهُنَّ﴾ يعني إذا أسلمن وانقضت عدَّتُهُنَّ؛ لما ثبت من تحريم نكاح المشركة [والمعتدة^(٤)]. فإن أسلمت قبل الدخول

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/ ١١٠ - ١١١، وما بين حاصرتين منه، ومن الأم للشافعي ٤/ ١١٥ - ١١٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٧٥ - ١٧٧٦.

(٣) زاد المسير ٨/ ٢٤١.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٧٦، وما بين حاصرتين لم يرد في (د) و(ظ).

ثبت النكاح] في الحال، ولها التزويج.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿إِذَا مَا تَأْتِيَهُمْ أَجُورُهُمْ﴾ أباح نكاحها بشرط المهر؛ لأن الإسلام فرّق بينها وبين زوجها الكافر^(١).

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْكِحُوا بَعْضَ الْكَافِرِ﴾ قراءة العامة بالتخفيف؛ من الإمساك. وهو اختيار أبي عبيد؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا بِمَعْرُوفٍ﴾ [البقرة: ٢٣١]. وقرأ الحسن وأبو العالية وأبو عمرو: «وَلَا تُنْكِحُوا»^(٢) مشددة من التمسك. يقال: مَسَّكَ يُمَسِّكُ تَمَسُّكًا، بمعنى: أمسك يُمسك. وقرئ: «وَلَا تَمَسَّكُوا»^(٣) بنصب التاء، أي: لا تتمسكوا.

والعِصْم، جمع العِصْمَة: وهو ما اعتصم به. والمراد بالعصمة هنا النكاح. يقول: من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها، فليست له امرأة، فقد انقطعت عصمتها^(٤)؛ لاختلاف الدارين. وعن النَّخَعِيِّ: هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر^(٥).

وكان الكفار يتزوّجون المسلمات، والمسلمون يتزوّجون المشركات، ثم نسخ ذلك في هذه الآية^(٦). فطلق عمر بن الخطاب حينئذ امرأتين له بمكة مشركتين: قُرَيْبَة بنت أبي أمية، فتزوّجها معاوية بن أبي سفيان، وهما على شِرْكهما بمكة. وأمّ كلثوم بنت عمرو الحُزَاعِيَّة أمّ عبد الله بن المغيرة، فتزوّجها أبو جهم بن حذافة وهما على شِرْكهما^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥، ولم ترد المسألتان التاسعة والعاشرة في (ح).

(٢) السبعة ص ٦٣٤، والتيسير ص ٢١٠، والحجة للفراسي ٢٨٦/٦.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٥ عند أبي عمرو والحسن.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٣٣.

(٥) الكشف ٩٣/٤.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٦/٤.

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٣٣، والخبر في سيرة ابن هشام ٢/٣٢٧، عن ابن إسحاق، عن الزهري، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/٥٨٤، وأخرجه أيضاً البخاري ضمن حديث صالح الحديبية (٢٧٣١) و(٢٧٣٢) =

فلما وَلِيَ عمر، قال أبو سفيان لمعاوية: طَلَّق قُرْبِيَّة؛ لثلاث يرى عمر سَلَبَه في بيتك، فأبى معاوية من ذلك^(١). وكانت عند طلحة بن عبيد الله أَرْوَى بنت ربيعة بن الحارث ابن عبد المطلب، ففَرَّق الإسلام بينهما، ثم تزَوَّجها في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص، وكانت مَمَّنَ فَرَّ إِلَى النبي ﷺ من نساء الكُفَّار، فحبسها وزَوَّجها خَالِدًا^(٢).

وزَوَّج النبي ﷺ زَيْنَب ابْنَتَه - وكانت كافرة - من أبي العاص بن الربيع، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها. ذَكَر عبد الرزاق، عن ابن جُرَيْج، عن رجل، عن ابن شهاب، قال: أسلمت زينب بنت النبي ﷺ، وهاجرت بعد النبي ﷺ في الهجرة الأولى، وزوجها أبو العاص بن الربيع عبد العُزَّى مشرك بمَكَّة. الحديث، وفيه: أَنَّهُ أسلم بعدها. وكذلك قال الشعبي. قال الشَّعْبِيُّ: وكانت زينب بنت رسول الله ﷺ امرأة أبي العاص بن الربيع، فأسلمت ثم لحقت بالنبي ﷺ، ثم أتى زوجها المدينة، فأَمَّتته، فأسلم، فَرَدَّها عليه النبي ﷺ^(٣).

وقال أبو داود: عن عكرمة عن ابن عباس: بالنكاح الأول، ولم يحدث شيئاً. قال محمد بن عمرو في حديثه: بعد ست سنين. وقال الحسن بن علي: بعد ستين^(٤). قال أبو عمر^(٥): فَإِنْ صَحَّ هذا، فلا يخلو من وجهين: إمَّا أَنَّهُا لم تَحْضَ حتى أسلم

= بلفظ: فطلَّق عمر يومئذ امرأتين، كانتا له في الشرك، فتزوج إحداهما معاوية بن أبي سفيان، والأخرى صفوان بن أمية. اهـ وقصة طلاق أم كلثوم بنت عمرو أخرجه ابن بشكوال في غوامض الأسماء المبهمة ٧١٧/٢ من طريق الزهري، عن عروة. وورد في مصادر التخرُّج: أم عبيد الله بن عمر، بدل: أم عبد الله بن المغيرة. وورد أيضاً عند ابن هشام وغوامض الأسماء المبهمة: حذيفة، بدل: حذافة.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٦/٤.

(٢) تفسير البغوي ٣٣٣/٤، وأخرجه الطبري ٥٨٤/٢٢ - ٥٨٥ عن الزهري.

(٣) قول الزهري عند عبد الرزاق في المصنف (١٢٦٤٩). وقول الشعبي عند البغوي ٣٣٣/٤، وأخرجه عنه عبد الرزاق (١٢٦٤٠)، ومن طريقه الطبراني في الكبير ٢٠١/٢٠ (٤٥٢). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٥: رواه الطبراني وفيه: جابر الجعفي، وهو ضعيف، وقد وثق. اهـ.

وأخرجه من طريق أخرى سعيد بن منصور في السنن ٧٣/٢.

(٤) سنن أبي داود (٢٢٤٠)، وأخرجه أيضاً الترمذي (١١٤٣)، وابن ماجه (٢٠٠٩)، وأحمد (١٨٧٦) من طريق داود بن حصين، عن عكرمة، به. قال الترمذي: هذا حديث ليس بإسناده بأس...

(٥) في الاستذكار ٣٢٦/١٦.

زوجها، وإِذَا أُنْ أَمْرٌ فِيهَا مَنسُوخٌ بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيُؤَلِّهِنَّ أَقْبَرِيَّهِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٢٢٨] يعني: في عِدَّتِهِنَّ. وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء أَنَّهُ عَنِ بهِ الْعِدَّةِ. وقال ابن شهاب الزهري - رحمه الله - في قِصَّةِ زَيْنَبِ هَذِهِ: كَانَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الْفَرَائِضُ. وَقَالَ قَتَادَةُ: كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ سُورَةُ «بَرَاءةٍ» بِقَطْعِ الْعَهْدِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ المراد بالكوافر هنا: عبدة الأوثان، مَنْ لَا يَجُوزُ ابْتِدَاءَ نِكَاحِهَا، فَهِيَ خَاصَّةٌ بِالْكَوَافِرِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَقِيلَ: هِيَ عَامَّةٌ، تُسَخَّ مِنْهَا نِسَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَلَوْ كَانَ إِلَى ظَاهِرِ آيَةِ، لَمْ تَحُلْ كَافِرَةٌ بِوَجْهِ. وَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ إِذَا أَسْلَمَ وَتَنَبَّيَّ أَوْ مَجُوسِيٍّ وَلَمْ تُسَلِّمْ امْرَأَتُهُ، فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. وَهَذَا قَوْلُ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: يَنْتَظِرُ بِهَا تَمَامَ الْعِدَّةِ. فَمَنْ قَالَ يَفْرَقُ بَيْنَهُمَا فِي الْوَقْتِ وَلَا يَنْتَظِرُ تَمَامَ الْعِدَّةِ إِذَا عَرَضَ عَلَيْهَا الْإِسْلَامُ وَلَمْ تُسَلِّمْ، مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَطَاوُسٍ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ وَعُكْرَمَةُ وَقَتَادَةُ وَالْحَكَمُ، وَاحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ»^(١).

وقال الزهري: ينتظر بها العدة. وهو قول الشافعي وأحمد^(٢). واحتجوا بأن أبا سفيان بن حرب أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته، وكان إسلامه بمر الظهران، ثم رجع إلى مكة وهند بها كافرة مقيمة على كفرها، فأخذت بلحيته وقالت: اقتلوا الشيخ الضال. ثم أسلمت بعده بأيام، فاستقرأ على نكاحهما؛ لأن عِدَّتَهَا لَمْ تَكُنْ انقَضَتْ. قالوا: ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل امرأته، ثم أسلمت بعده، فكانا على نكاحهما^(٣).

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٣/٣ - ١١٤، وقول مالك في الموطأ ٢/٥٤٥، والمدونة ٢/٢٩٨، وقول الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ١٠٤/٥ - ١٠٥، والمسألة ذكرها أيضاً ابن المنذر في الإشراف ٢١٠/٤ وعزاها للمذكورين أعلاه.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٤/٣ - ١١٥، وقول الشافعي في الأم ٤/١٨٥، وقول أحمد في المغني ٨/١٠.

(٣) الاستذكار ١٦/٣٢٤ - ٣٢٥، وما بعده منه أيضاً، وينظر الأم ٤/١٨٥ و٤١/٥، ومر الظهران: =

قال الشافعي: «ولا حجة لمن احتج بقوله تعالى: «ولا تُنسيكوا بعض الكوافر» لأن نساء المسلمين محرّمات على الكفار، كما أن المسلمين لا تحلّ لهم الكوافر والوثنيات ولا المجوسيات بقول الله عز وجل: «لا هنّ حلّ لهم ولا هم يحلونّ لهنّ» ثم بيّنت السنّة أن مراد الله من قوله هذا أنّه لا يحلّ بعضهم لبعض إلا أن يسلم الباقي منهما في العدة.

وأما الكوفيون - وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه - فإنّهم قالوا في الكافرين الذميين: إذا أسلمت المرأة، عُرض على الزوج الإسلام، فإن أسلم، وإلا فُرق بينهما. قالوا: ولو كانا حرييين فهي امرأته حتى تحيض ثلاث حيض^(١). إذا كانا جميعاً في دار الحرب، أو في دار الإسلام. وإن كان أحدهما في دار الإسلام والآخر في دار الحرب، انقطعت العصمة بينهما، فراعوا الدار، وليس بشيء. وقد تقدّم.

الثالثة عشرة: هذا الاختلاف إنّما هو في المدخول بها، فإن كانت غير مدخول بها، فلا نعلم اختلافاً في انقطاع العصمة بينهما؛ إذ لا عدة عليها. كذا يقول مالك في المرأة ترتد وزوجها مسلم: انقطعت العصمة بينهما. وحجّته: «ولا تمسكوا بعض الكوافر» وهو قول الحسن البصري والحسن بن صالح بن حي. ومذهب الشافعي وأحمد أنّه ينتظر بها تمام العدة^(٢).

الرابعة عشرة: فإن كان الزوجان نصرانيين، فأسلمت الزوجة، ففيها أيضاً اختلاف، ومذهب مالك وأحمد والشافعي الوقوف إلى تمام العدة. وهو قول مجاهد^(٣). وكذا الوثني تُسلم زوجته، أنّه إن أسلم في عدتها فهو أحقّ بها، كما كان

= قرية قرب مكة. معجم البلدان ٦٣/٤. وخبر إسلام هند بنت عتبة أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢٣٦/٨ بإسناد عن عبد الله بن الزبير، وعُلّق طرفاً منه البخاري (٣٨٢٥) عن عائشة رضي الله عنها.

(١) الاستذكار ٣٣١/١٦.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٥/٣ - ١١٦، وسلف ذكر الأقوال قرياً.

(٣) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٦/٣، وقول مالك في المدونة ٢٩٨/٢، وقول أحمد في المغني ٦/١٠، وقول الشافعي في الأم ٤٣/٥، وقول مجاهد أخرجه عنه ابن أبي شيبة ٩٣/٥.

صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةٍ وَعِكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ أَحَقُّ بِزَوْجَتَيْهِمَا لَمَّا أَسْلَمَا فِي عَدَّتَيْهِمَا، عَلَى حَدِيثِ ابْنِ شِهَابٍ. ذَكَرَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ»^(١)، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِ صَفْوَانَ وَبَيْنَ إِسْلَامِ زَوْجَتَيْهِ نَحْوَ مِنْ شَهْرٍ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّ امْرَأَةً هَاجَرَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَزَوْجَهَا كَافِرٌ مُقِيمٌ بِدَارِ الْحَرْبِ، إِلَّا فَرَّقْتُ هَجْرَتَهَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ زَوْجِهَا، إِلَّا أَنْ يَقْدَمَ زَوْجُهَا مُهَاجِرًا قَبْلَ أَنْ تَنْقُضِيَ عَدَّتَهَا. وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ قَالَ: يَنْفُسَخُ النِّكَاحُ بَيْنَهُمَا. قَالَ يَزِيدُ بْنُ عُلْقَمَةَ: أَسْلَمَ جَدِّي وَلَمْ تُسَلِّمْ جَدَّتِي، فَفَرَّقَ عَمْرُ بَيْنَهُمَا ﷺ، وَهُوَ قَوْلُ طَاوُسٍ. وَجَمَاعَةٌ غَيْرُهُ مِنْهُمْ عَطَاءٌ وَالْحَسَنُ وَعِكْرَمَةُ قَالُوا: لَا سَبِيلَ عَلَيْهَا إِلَّا بِخُطْبَةٍ^(٢).

الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَسَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْلُوا مَا أَنْفَقُوا﴾ قال المفسرون: كَانَ مِنْ ذَهَبٍ مِنَ الْمُسْلِمَاتِ مَرْتَدَّاتٍ إِلَى الْكُفَّارِ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ يُقَالُ لِلْكَفَّارِ: هَاتُوا مَهْرَهَا. وَيُقَالُ لِلْمُسْلِمِينَ إِذَا جَاءَ أَحَدٌ مِنَ الْكَافِرَاتِ مُسْلِمَةً مُهَاجِرَةً: رُدُّوا إِلَى الْكُفَّارِ مَهْرَهَا. وَكَانَ ذَلِكَ نَصْفًا وَعَدْلًا بَيْنَ الْحَالَتَيْنِ. وَكَانَ هَذَا حُكْمُ اللَّهِ مُخْصِصًا بِذَلِكَ الزَّمَانِ فِي تِلْكَ النَّازِلَةِ خَاصَّةً بِاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ، قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٣).

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ أي: مَا ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ. ﴿يَنْتَكُمُ وَيَنْتَكُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ تَقَدَّمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شِقَّةٌ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا يَقْبَلُوا فَتَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْزَاقُهُمْ يَتَلَّ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾

فيه ثلاث مسائل:

(١) ٥٤٤/٢.

(٢) التامس والنسوخ للنحاس ١١٦/٣، وقول يزيد ذكره عنه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢٨٢/٩، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٩١/٥ بلفظ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي ثَعْلَبٍ يُقَالُ لَهُ: عَبَادُ بْنُ النُّعْمَانِ فَكَانَ تَحْتَهُ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَاسْلَمْتُ، فَدَعَاهُ عَمْرُ فَقَالَ: إِمَّا أَنْ تَسْلِمَ، وَإِمَّا أَنْ أُنْزِعَهَا مِنْكَ. فَأَبَى أَنْ يَسْلِمَ، فَزَنَعَهَا مِنْهُ عَمْرُ. وقول طائوس وعطاء والحسن أخرجه عنهم ابن أبي شيبة ٩٠/٥، وذكره عنهم ابن المنذر في الإشراف ٢٠٩/٤.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٧٦/٤.

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ في الخبر: أَنَّ المسلمين قالوا: رضينا بما حكم الله، وكتبوا إلى المشركين، فامتنعوا، فنزلت: «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا»^(١). وروى الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: حكم الله عز وجل بينكم فقال جل ثناؤه: «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا» فكتب إليهم المسلمون: قد حكم الله عز وجل بيننا بأنه إن جاءكم امرأة منا أن توجِّهوا إلينا بصدقتها، وإن جاءتنا امرأة منكم وجَّهنا إليكم بصدقتها. فكتبوا إليهم: أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئاً، فإن كان لنا عندكم شيء فوجِّهوا به، فأنزل الله عز وجل: «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا»^(٢).

وقال ابن عباس في قوله تعالى: «ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ» أي: بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة، يرد بعضهم إلى بعض. قال الزهري: ولولا العهد لأمسك النساء ولم يرد إليهم صداقاً^(٣). وقال قتادة ومجاهد: إنما أمروا أن يُعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا من الفِء والغنيمة. وقال: هي فيمن بيننا وبينه عهد، وليس بيننا وبينه عهد. وقال: ومعنى «فَعاقِبْتُمْ» فاقْتَصَصْتُمْ. ﴿فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ يعني الصدقات. فهي عامة في جميع الكفار. وقال قتادة أيضاً: وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد، فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا. ثم نسخ هذا في سورة «براءة»^(٤). وقال الزهري: انقطع هذا عام الفتح. وقال سفيان الثوري: لا يعمل به اليوم^(٥). وقال قوم: هو ثابت

(١) الكشف ٩٤/٤ بنحوه.

(٢) النسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣.

(٣) تفسير البغوي ٣٣٣/٤، وأخرجه عنه الطبري ٥٨٧/٢٢.

(٤) النسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣ - ١٢٠، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٩/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٨٩/٢٢.

(٥) وقول قتادة أخرجه عنه الطبري ٥٨٩/٢٢ دون ذكر النسخ.

(٥) النسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣.

الحكم الآن أيضاً. حكاه القشيري.

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَعَاقِبْتُمْ﴾ قراءة العامة: «فَعَاقِبْتُمْ»، وقرأ علقمة والنخعي وحُميد والأعرج: «فَعَقَبْتُمْ» مشددة. وقرأ مجاهد: «فأعقبتم»، وقال: صنعتكم كما صنعوا بكم. وقرأ الزهري: «فَعَقَبْتُمْ» خفيفة بغير ألف. وقرأ مسروق وشقيق بن سلمة: «فَعَقِبْتُمْ» بكسر القاف خفيفة^(١)، وقال: غنمتم. وكلها لغات بمعنى واحد. يقال: عاقب وعَقَّب وعَقَّب، وأعقب وتعَقَّب واعتَقَب وتعاقب: إذا غنم^(٢). وقال القُتَيْبِيُّ^(٣): «فعاقيبتم»: فغزوتهم، معاقبين غزواً بعد غزو. وقال ابن بحر: أي: فعاقيبتم المرتدة بالقتل، فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين^(٤).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَتَأْتُوا الذِّبْنَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ نِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ قال ابن عباس: يقول: إن لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة، وليس بينكم وبينهم عهد، ولها زوج مسلم قَبْلَكُمْ، فغنمتم، فأعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تُخْمَسَ^(٥). وقال الزهري: يُعْطَى من مال الفاء^(٦). وعنه: يُعْطَى من صداق من لَحِقَ بنا^(٧). وقيل: أي: إن امتنعوا من أن يُغَرِّمُوا مهرَ هذه المرأة التي ذهبت إليهم، فانبذوا العهد إليهم حتى إذا ظفرتهم، فخذوا ذلك منهم. قال الأعمش: هي منسوخة. وقال عطاء: بل حكمها ثابت. وقد تقدّم جميع هذا.

القشيري: والآية نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان، ارتدت وتركت زوجها

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٥ ، والمحتسب ٣١٩/٢ - ٣٢٠ ، وإعراب القرآن للنحاس ٤١٦/٤ .

(٢) تفسير البغوي ٣٣٤/٤ .

(٣) في غريب القرآن له ص ٤٦٢ .

(٤) النكت والعيون ٥٢٣/٥ .

(٥) أخرجه عنه الطبري ٥٩١/٢٢ بنحوه .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٨/٤ ، وأخرجه عنه الطبري ٥٩٣/٢٢ بنحوه .

(٧) الكشف ٩٤/٤ ، وأورده النحاس في إعراب القرآن ٤١٦/٤ بنحوه .

عِيَّاضُ بْنُ غَنَمٍ الْقُرَشِيُّ، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام^(١).
وحكى الثعلبي عن ابن عباس: هُنَّ سِتُّ نِسَاءٍ رَجَعْنَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلِجَعْنَ
بِالْمُشْرِكِينَ مِنْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُهَاجِرِينَ: أُمُّ الْحَكَمِ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ كَانَتْ تَحْتَ
عِيَّاضِ بْنِ أَبِي شَذَّادٍ الْفَهْرِيِّ. وَفَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ أُخْتُ أُمِّ سَلَمَةَ، وَكَانَتْ
تَحْتَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَلَمَّا هَاجَرَ عُمَرُ أَبَتْ وَارْتَدَّتْ. وَبِرَّوَجُ بِنْتُ عَقْبَةَ، كَانَتْ تَحْتَ
شُمَّاسِ بْنِ عَثْمَانَ. وَعَبْدَةُ بِنْتُ عَبْدِ الْعُزَّى، كَانَتْ تَحْتَ هِشَامِ بْنِ الْعَاصِ. وَأُمُّ كَلْثُومٍ
بِنْتُ جَرُولٍ كَانَتْ تَحْتَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. وَشَهْبَةُ بِنْتُ غِيلَانَ. فَأَعْطَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ مَهْوَرًا
نِسَائِهِمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ^(٢). ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ احذروا أن تتعدوا ما أمرتم به.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ
شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ
أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرَ لهنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ
رَحِيمٌ﴾

فيه ثمانى مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ﴾ لما فتح رسول الله ﷺ
مَكَّةَ، جاء نساء أهل مَكَّةَ يبايعنه، فأمر أن يأخذ عليهنَّ أَلَّا يُشْرِكْنَ^(٣). وفي «صحيح
مسلم» عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت: كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله ﷺ
يُمْتَحَنَنَّ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَلَّا يُشْرِكْنَ
بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ» إلى آخر الآية. قالت عائشة: فمن أقرَّ بهذا من

(١) أورده ابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٣/٨ - ٢٤٤، ولم يعزه.

(٢) تفسير البغوي ٣٣٤/٤، والكشاف ٩٤/٤، ولم يرد فيهما ذكر: شهبة بنت غيلان، بل ورد فيهما:
بدلاً عنها: هند بنت أبي جهل وكانت تحت هشام بن العاص. وورد أيضاً أن عبدة بنت عبد العزى كانت
تحت عمرو بن عبد ود، لا تحت هشام بن العاص.

(٣) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥.

المؤمنات، فقد أقرَّ بالمحنة، وكان رسول الله ﷺ إذا أقرن بذلك من قولهنَّ، قال لهن رسول الله ﷺ: «انطلقنَّ فقد بايَعْتُكُنَّ» ولا والله ما مَسَّتْ يَدُ رسول الله ﷺ يَدَ امرأةٍ قطُّ، غيرَ أَنَّهُ بايَعَهُنَّ بالكلام. قالت عائشة: والله، ما أخذ رسول الله ﷺ على النساء قطُّ إلا بما أمره الله عزَّ وجلَّ، وما مَسَّتْ كَفُّ رسول الله ﷺ كَفَّ امرأةٍ قطُّ، وكان يقول لهنَّ إذا أخذ عليهنَّ: «قد بايَعْتُكُنَّ كلامًا»^(١).

وروي أَنَّهُ عليه الصلاة والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهنَّ ثوب، وكان يشترط عليهنَّ^(٢). وقيل: لما فرغ من بيعة الرجال، جلس على الصَّفَا ومعه عمر أسفل منه، فجعل يشترط على النساء البَيْعَةَ، وعمر يَصَافِجُهُنَّ^(٣). وَرُوي أَنَّهُ كَلَّفَ امرأةً وقتت على الصَّفَا فبايعتهنَّ^(٤). ابن العربي: وذلك ضعيف، وإنما ينبغي التعويل على ما في الصحيح.

وقالت أُمُّ عَطِيَّة: لما قَدِم رسول الله ﷺ المدينة جَمَعَ نساء الأنصار في بيت، ثم أرسل إلينا عمر بن الخطاب، فقام على الباب فسَلَّمَ فردَدَنَ عليه السلام، فقال: أنا رسولُ رسولِ الله ﷺ إِيَّاكُنَّ، أَلَّا تَشْرِكُنَّ بالله شيئاً. فقلنَّ: نعم. فمدَّ يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت، ثم قال: اللَّهُمَّ اشهد^(٥).

(١) مسلم (١٨٦٨)، وهو عند البخاري (٥٢٨٨).

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٦١/٥ بنحوه، والخبر أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥١/٢٥ (٤٥٤)، وفي الأوسط (٢٨٧٦) عن معقل بن يسار ر. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٩/٦: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه: عتاب بن حرب، وهو ضعيف. اهـ وأورده الماوردي في النكت والعيون ٥٢٤/٥ وعزاه للشيبي، وأخرجه عنه أبو داود في المراسيل (٣٧٣).

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٦١/٥ بنحوه، والنكت والعيون ٥٢٤/٥ وعزاه لمقاتل، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٥٠/١٠ (١٨٨٧٠).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٧٩/٤ وما بعده منه، وذكر الماوردي في النكت والعيون ٥٢٤/٥ أنه أَمَرَ أُمَيمة بنت ربيعة - أخت خديجة خالة فاطمة بنت رسول الله ﷺ - بعد أن بايعته، أن تباع النساء عنه. والخبر أخرجه الترمذي (١٥٩٧)، والنسائي في المجتبى ١٥٢/٧، وابن ماجه (٢٨٧٤)، وأحمد (٢٧٠٠٦). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث محمد بن المنكدر.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (٢٠٧٩٧)، وأبو يعلى (٢٢٦)، وابن حبان في صحيحه (٣٠٤١)، والطبراني =

وروى عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا بَايَعَ النِّسَاءَ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ، فغَمَسَ يَدَهُ فِيهِ، ثُمَّ أَمَرَ النِّسَاءَ فغَمَسْنَ أَيْدِيَهُنَّ فِيهِ^(١).

الثانية: رُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَالَ: «عَلَى الْآلِ يُشْرِكُنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا» قَالَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُثْبَةَ وَهِيَ مُتَّقِبَةٌ؛ خَوْفًا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ يَعْرِفَهَا لِمَا صَنَعَتْهُ بِحِمَزَةٍ يَوْمَ أُحُدٍ: وَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَأْخُذُ عَلَيْنَا أَمْرًا مَا رَأَيْتُكَ أَخَذْتَهُ عَلَى الرِّجَالِ - وَكَانَ بَايَعَ الرِّجَالِ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ فَقَطْ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَا يَسْرِقَنَّ». فَقَالَتْ هِنْدُ: إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ شَجِيحٌ، وَإِنِّي أَصِيبُ مِنْ مَالِهِ قُوْتًا. فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: هُوَ لَكَ حَلَالٌ. فَضَحَكَ النَّبِيُّ ﷺ وَعَرَفَهَا، وَقَالَ: «أَنْتِ هِنْدُ؟» فَقَالَتْ: عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ. ثُمَّ قَالَ: «وَلَا يَزْنِيَنَّ». فَقَالَتْ هِنْدُ: أَوْتَزَّنِي الْحَرَّةُ! ثُمَّ قَالَ: «وَلَا يَقْتُلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ». أَي: لَا يَيْدُنَ الْمَوْؤَدَاتِ، وَلَا يُسْقِطُنَ الْأَجَنَّةَ. فَقَالَتْ هِنْدُ: رَبِّينَاهُمْ صِغَارًا، وَقَتَلْتَهُمْ كِبَارًا يَوْمَ بَدْرٍ، فَأَنْتُمْ وَهُمْ أَبْصَرُوا. وَرَوَى مُقَاتِلُ أَنَّهَا قَالَتْ: رَبِّينَاهُمْ صِغَارًا، وَقَتَلْتَهُمْ كِبَارًا، وَأَنْتُمْ وَهُمْ أَعْلَمُوا. فَضَحَكَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ حَتَّى اسْتَلْقَى^(٢). وَكَانَ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ - وَهُوَ بِكُرْهَا - قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ^(٣).

ثم قال: «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي

= فِي الْكَبِيرِ ٤٥/٢٥ (٨٥). قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ: رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ [١١٣٩] بِإِخْتِصَارٍ كَثِيرٍ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالتَّطَبُّرِيُّ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ. اهـ.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ ١١/٨ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو الْوَاقِدِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا التَّطَبُّرِيُّ فِي الْكَبِيرِ ١٤٩/١٧ (٣٧٦) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٣٩/٦: رَوَاهُ التَّطَبُّرِيُّ، وَفِيهِ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَكِيمٍ، أَبُو بَكْرٍ الدَّاهِرِيُّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ.

(٢) النُّكْتُ وَالْمَعْيُونُ ٥٢٤/٥ - ٥٢٥، وَابْنُ الْبُيُوتِيِّ ٣٣٤/٤ - ٣٣٥، وَأَخْرَجَهُ التَّطَبُّرِيُّ ٥٩٦/٢٢ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، دُونَ ذِكْرِ قَوْلِ مُقَاتِلٍ، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي التَّفْسِيرِ ٣٣٥١/١٠ (١٨٨٧٢)، وَأَوْرَدَ الْخَبَرَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي التَّفْسِيرِ ٩٨/٨ - ٩٩ مِنْ طَرِيقِ التَّطَبُّرِيِّ وَقَالَ: وَهَذَا أَثَرٌ غَرِيبٌ، وَفِي بَعْضِهِ نَكَارَةٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ. وَخَبَرُ نَفَقَةِ هِنْدَ مَعَ زَوْجِهَا أَبِي سَفْيَانَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٢٢١١)، وَمُسْلِمٍ (١٧١٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) تَفْسِيرُ الْبُيُوتِيِّ ٣٣٥/٤، وَالْخَبَرُ فِي السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ لِابْنِ هِشَامٍ ٧٠٨/١ وَالَّذِي قَتَلَهُ هُوَ: زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَيُقَالُ: اشْتَرَكَ فِيهِ حِمَزَةٌ وَعَلِيٌّ وَزَيْدٌ.

معروفٍ». قيل: معنى «بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ» أَلَسْتِهِنَّ بِالنَّمِيمَةِ. ومعنى بين «أَرْجُلُهُنَّ» فَرُوجَهُنَّ. وقيل: ما كان بين أَيْدِيَهُنَّ: من قُبْلَةٍ، أَوْ جَسَّة. وبين أَرْجُلَهُنَّ: الجماع. وقيل: المعنى لَا يُلْحَقْنَ بِرَجَالِهِنَّ وَلَدًا مِنْ غَيْرِهِمْ. وهذا قول الجمهور^(١). وكانت المرأة تلتقط ولدًا فَتُلَحِّقَهُ بِزَوْجِهَا وتقول: هذا ولدي منك. فكان هذا من البهتان والافتراء. وقيل: ما بين يديها ورجليها كناية عن الولد؛ لأنَّ بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها، وفرجها الذي تلد منه بين رجليها^(٢). وهذا عامٌّ في الإتيان بولد وإلحاقه بالزوج، وإن سبق النهي عن الزنى. وروى أَنَّهُ هُتِلَ لما سمعت ذلك قالت: واللَّهِ إِنَّ البهتان لأمر قبيح؛ ما تأمرُ إلا بالأرشد ومكارم الأخلاق^(٣)!

ثم قال: ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قال قتادة: لَا يَنْحَنَ. وَلَا تَخْلُوَ امْرَأَةً مِنْهُنَّ إِلَّا بِذِي مَحَرِّمٍ. وقال سعيد بن المسيَّب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم: هو أَلَّا يَخْمِشَنَّ وَجْهًا، وَلَا يَشَقَّقَنَّ جَنْبًا، وَلَا يَذْعُونَ وَيَلًا، وَلَا يَنْشُرْنَ شَعْرًا، وَلَا يَحْدُثْنَ الرِّجَالُ إِلَّا ذَا مَحَرِّمٍ^(٤). وروى أُمُّ عَطِيَّةٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ ذَلِكَ فِي النَّوْحِ^(٥). وهو قول ابن عباس^(٦). وروى شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ» فقال: «هُوَ النَّوْحُ»^(٧). وقال مصعب بن نوح: أَدْرَكْتُ عَجُوزًا مِمَّنْ بَايَعَ النَّبِيَّ ﷺ، فَحَدَّثَنِي عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي قَوْلِهِ: «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ» فقال: «النَّوْحُ»^(٨).

(١) النكت والعيون ٥/٥٢٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٨٠.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٣٥، والمحرم الوجيز ٥/٢٨٧.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٣٥ عن ابن المسيَّب ومحمد بن السائب، وزاد المسير ٨/٢٤٧ عن زيد بن أسلم.

(٥) أخرجه البخاري (١٣٠٦)، ومسلم (٩٣٦)، وأحمد (٢٠٧٩١).

(٦) زاد المسير ٨/٢٤٧، وأخرجه البخاري (٤٨٩٣) عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قال: إنما هو شرط شرطه الله للنساء.

(٧) النكت والعيون ٥/٥٢٥، والحديث أخرجه الترمذي (٣٣٠٧)، وابن ماجه (١٥٧٩)، وأحمد (٢٦٧٢٠). قال الترمذي: هذا حديث حسن.

(٨) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٨/٨، وأحمد (١٦٥٥٦)، والطبري ٢٢/٥٩٨ - ٥٩٩، وفي إسناده: مصعب بن نوح، وهو مجهول. تعجيل المنفعة ٢/٢٦٤ - ٢٦٥.

وفي «صحيح مسلم» عن أم عطية لما نزلت هذه الآية: «يُيَايَعُنُكَ عَلَى آلَا يُشْرِكُنَ بالله شيئاً» إلى قوله: «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ» قال: «كان منه النياحة» قالت: فقلت: يا رسول الله إلا آل فلان؛ فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية، فلا بُدَّ لي من أن أسعدهم. فقال رسول الله ﷺ: «إِلَّا آل فلان»^(١). وعنها قالت: أخذ علينا رسول الله ﷺ مع البيعة آلَا نُنُوح، فما وَفَّتْ مِنَّا امرأةٌ إلا خمسٌ: أم سُلَيْم، وأمُّ العلاء، وابنةُ أبي سَبْرَةَ امرأة معاذ أو ابنة أبي سبرة، وامرأة معاذ^(٢).

وقيل: إنَّ المعروف ها هنا الطاعة لله ولرسوله، قاله ميمون بن مهران^(٣). وقال بكر بن عبد الله المزني: لا يعصينك في كلِّ أمر فيه رشدَه. الكلبي: هو عامٌّ في كلِّ معروف أمر الله عزَّ وجلَّ ورسوله به^(٤). فروي أنَّ هندا قالت عند ذلك: ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء^(٥).

الثالثة: ذَكَرَ الله عزَّ وجلَّ ورسوله عليه الصلاة والسلام في صفة البيعة خصالاً شَتَّى، صُرِّحَ فِيهِنَّ بِأركان النهي في الدِّين، ولم يذكر أركان الأمر. وهي سِتَّةٌ أيضًا: الشهادة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والاعتسال من الجنابة. وذلك لأنَّ النهي دائم في كلِّ الأزمان، وكلِّ الأحوال، فكان التنبيه على اشتراط الدائم أكد. وقيل: إنَّ هذه المناهي كان في النساء كثير من يرتكبها ولا يحجزهنَّ عنها شرف النسب، فَخُصَّتْ بِالذِّكْرِ لِهَذَا. ونحو منه قوله عليه الصلاة والسلام لَوْقَد عبد القيس: «وأنهاكم عن الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُرْقَتِ». فنبَّههم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي؛ لأنَّها كانت شهوتهم وعادتهم، وإذا ترك المرء شهوته من

(١) مسلم (٩٣٦): (٣٦)، وهو عند أحمد (٢٠٧٩٦).

(٢) أخرجه البخاري (١٣٠٦)، ومسلم (٩٣٦)، وأحمد (٢٧٣٠٥).

(٣) النكت والعيون ٥/٥٢٥.

(٤) النكت والعيون ٥/٥٢٦.

(٥) الوسيط ٤/٣٥٥، والبخاري ٤/٣٣٥، والكشاف ٤/٩٥، ضمن خبر طويل، وسلف قريباً.

المعاصي، هان عليه ترك سائرهما مما لا شهوة له فيها^(١).

الرابعة: لما قال النبي ﷺ في البيعة: «ولا يَسْرِقَنَّ» قالت هند: يا رسول الله، إنَّ أبا سفيان رجل مَسِيك فهل عليَّ حرج أن آخذ ما يكفيني وولدي؟ قال: «لا، إلَّا بالمعروف» فخشيته هند أن تقتصر على ما يعطيها، فتضيع، أو تأخذ أكثر من ذلك، فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة. فقال لها النبي ﷺ: «لا» أي: لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف. يعني: من غير استطالة إلى أكثر من الحاجة. قال ابن العربي^(٢): وهذا إنَّما هو فيما لا يَخْزُنُه عنها في حجاب، ولا يَضْبِطُ عليه بقفل، فإنَّه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه، كانت سارقة تعصي به، وتُقَطِّع يدها.

الخامسة: قال عبادة بن الصَّامت: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء: «أَلَّا تَشْرُكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ، وَلَا يَعْصُهُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ أَمْرًا» به^(٣). معنى «يَعْصُهُ»: يسحر. والعَصَةُ: السَّحَر. ولهذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى: «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمَا» إنَّه السحر^(٤). وقال الضَّحَّاك: هذا نهى عن البهتان، أي: لَا يَعْصُهُنَّ رَجُلًا وَلَا امْرَأَةً. «بِهُتَانٍ» أي: بسحر. والله أعلم. ﴿يَقْتَرِنُ بَيْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ والجمهور على أنَّ معنى «بِهُتَانٍ» بولد يفتريه بين أيديهنَّ ما أخذته لقيطًا. «وَأَرْجُلِهِنَّ» ما ولدته من زنى. وقد تقدَّم.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٨٢ - ١٧٨٣، والحديث أخرجه البخاري (١٣٩٨)، ومسلم (١٧)، والبيهقي: الفَرْع. والاحتتم: جرار مدهونة خضر كانت تُحمل الخمر فيها إلى المدينة. والمزَّت: الإناء الذي طلي بالزَّفت. وهذه كلها أوعية يتبذون فيها فتسرع الشَّدة في الشراب. النهاية (دب) و(حتم) و(زفت).

(٢) في أحكام القرآن له ٤/ ١٧٨٣، وما قبله منه أيضًا. والحديث سلف قريبًا.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ الشافعي في السنن المأثورة ٢/ ٢٦٨، وهو عند مسلم (١٧٠٩): (٤٣)، وأحمد (٢٢٧٣٢).

(٤) النكت والعيون ٥/ ٥٢٥.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾^(١) في البخاري^(٢) عن ابن عباس في قوله تعالى: «ولا يعصينك في معروف» قال: إنما هو شرط شرطه الله للنساء. واختلف في معناه على ما ذكرنا. والصحيح أنه عام في جميع ما يأمر به النبي ﷺ وينهى عنه؛ فيدخل فيه التَّوْحُّ، وتخريق الثياب، وجَزُّ الشعر، والخَلْوَةُ بغير مَحْرَم إلى غير ذلك. وهذه كلها كبائر ومن أفعال الجاهلية.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي مالك الأشعري أن النبي ﷺ قال: «أربع في أمّتي من أمر الجاهلية» فذكر منها النياحة^(٣). وروى يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «هذه النوائح يُجعلن يوم القيامة صفّين، صفّا عن اليمين، و صفّا عن اليسار، ينبحن كما تنبح الكلاب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يُؤمر بهنّ إلى النار». وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تصلّي الملائكة على نائحة ولا مُرْتة». وروى عن عمر بن الخطاب ﷺ أنه سمع نائحة، فأتاها فضربها بالدرة حتى وقع خمارها عن رأسها. فقيل: يا أمير المؤمنين، المرأة المرأة! قد وقع خمارها. فقال: إنها لا حُرْمَة لها. أسند جميعه الثعلبي رحمه الله^(٤).

أما تخصيص قوله: «في مَعْرُوفٍ» مع قوّة قوله: «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ» ففيه قولان:

(١) برقم (٤٨٩٣).

(٢) مسلم (٩٣٤)، وسلف ص ٢٢٨ من هذا الجزء.

(٣) والحديث الأول أخرجه الطبراني في الأوسط (٥٢٢٥) من طريق سليمان بن داود اليمامي، عن يحيى ابن أبي كثير، به، إلا أنه لم يرد فيه قوله ﷺ: في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يؤمر بهنّ إلى النار. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٤/٣: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه: سليمان بن داود اليمامي، وهو ضعيف. اهـ.

والحديث الثاني أخرجه الطيالسي (٢٤٥٧)، ومن طريقه أحمد (٨٧٤٦)، وأبو يعلى (٦١٣٧). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣/٣: رواه أحمد وأبو يعلى، وفيه: أبو مُرَايَة [وتصحّفت في مطبوع المجمع إلى: مرانة. قال ابن حجر في تبصير المنتبه ١٢٧١/٤: مُرَايَة، بالقسم والتخفيف، وبعد الألف ياء تحتانية. أبو مرَاية العجلي اسمه: عبد الله بن عمرو. اهـ وذكره ابن حبان في الشقات ٣١/٥]، ولم أجد من وثقه ولا جرحه، وبقيه رجاله ثقات. اهـ.

وخبر عمر بن الخطاب ذكره الذهبي في الكبائر في الكبيرة التاسعة والأربعين.

أحدهما: أنه تفسير للمعنى على التأكيد، كما قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ امْكُمُ بِالْحَقِّ﴾ [الأنبياء: ١١٢] لأنه لو قال: احكم، لكفى. الثاني: إنما شرط المعروف في بيعة النبي ﷺ حتى يكون تنبيهاً على أن غيره أولى بذلك، وألزم له، وأنفى للإشكال.

السابعة: روى البخاري عن عبادة بن الصامت قال: كنّا عند النبي ﷺ فقال: «أتبايعوني على ألاّ تشركوا بالله شيئاً، ولا تزنوا، ولا تسرقوا» قرأ آية النساء. وأكثر لفظ سفيان: قرأ في الآية: «فمن وفى منكم، فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب، فهو كفّارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله، فهو إلى الله إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له منها»^(١).

وفي الصحيحين عن ابن عباس قال: شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان، فكلّهم يصلّوها قبل الخطبة، ثم يخطب، فنزل نبي الله ﷺ فكأنني أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده، ثم أقبل يشقّهم حتى أتى النساء مع بلال فقال: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْيِينَ بِبُيُوتِنَّ يَغْتَرِبْنَ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ» حتى فرغ من الآية كلّها، ثم قال حين فرغ: «أنتنّ على ذلك»؟ فقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها: نعم، يا رسول الله. لا يذري الحسن من هي. قال: «فَتَصَدَّقْنَ» وبسط بلال ثوبه، فجعلن يُلْقِيْنِ الْفَتَحَ والخواتيم في ثوب بلال. لفظ البخاري^(٢).

الثامنة: قال المهدوي: أجمع المسلمون على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهنّ هذا، والأمر بذلك ندب لا إلزام. وقال بعض أهل النظر: إذا احتيج إلى المِحنة من أجل تباعد الدار، كان على إمام المسلمين إقامة المِحنة.

(١) البخاري (٤٨٩٤)، وهو عند مسلم (١٧٠٩): (٤٢).

(٢) برقم (٤٨٩٥)، وهو عند مسلم (٨٨٤)، وأحمد (٣٠٦٣). قال عبد الرزاق إثر رواية البخاري (٩٧٨): الفتح: الخواتيم العظام كانت في الجاهلية.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَيسُّوْا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَيسُ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: اليهود^(١). وذلك أن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يُخْبِرُونَ اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم، فيصيبون بذلك من ثمارهم فتُهْوَأ عَنْ ذَلِكَ^(٢). ﴿قَدْ يَيسُّوْا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ يعني: اليهود، قاله ابن زيد^(٣). وقيل: هم المنافقون. وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. قال ابن مسعود: معناه أَنَّهُمْ تَرَكُوا الْعَمَلَ لِلْآخِرَةِ، وَآثَرُوا الدُّنْيَا. وقيل: المعنى يَسُّوْا مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ، قاله مجاهد^(٤). ومعنى ﴿كَمَا يَيسُ الْكُفَّارُ﴾ أي: الأحياء من الكفار. ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ أن يرجعوا إليهم، قاله الحسن وقتادة^(٥). قال ابن عرفة: وهم الذين قالوا: ﴿وَمَا يَمْلِكُ إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]. وقال مجاهد: المعنى: كما يَسُّ الْكُفَّارُ الَّذِينَ فِي الْقُبُورِ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى الدُّنْيَا^(٦).

وقيل: إنَّ الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكفار، وهي خطاب لحاطب بن أبي بلتعة وغيره. قال ابن عباس: «يا أيُّها الذين آمنوا لا تَتَوَلَّوْا أَيُّ: لا توالوهم ولا تناصحوهم، رجع تعالى بطوله وقُضِلَ عَلَى حاطب بن أبي بلتعة. يريد أن كفَّار قريش قد يَسُّوْا مِنْ خَيْرِ الْآخِرَةِ، كما يَسُّ الْكُفَّارُ الْمُقْبِرُونَ مِنْ حَظٍّ يَكُونُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى. وقال القاسم بن أبي بزة في قوله تعالى: «قَدْ يَيسُّوْا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَيسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» قال: من مات من الكفار، يس من الخير. والله أعلم.

(١) النكت والعيون ٥٢٦/٥ وعزاه لمقاتل.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥٦/٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤١٧/٤.

(٤) النكت والعيون ٥٢٦/٥ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٧٠/٢ ، وأخرجه عنه الطبري ٦٠٤/٢٢ .

(٥) وأخرجه عنهما الطبري ٦٠٢/٢٢ - ٦٠٣ ، وقول قتادة أخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ٢٨٩/٢ .

(٦) أخرجه عنه الطبري ٦٠٤/٢٢ .

سورة الصَّف

مَدْيَّةٌ فِي قول الجميع، فيما ذكر الماوردي^(١). وقيل: إنها مَكِّيَّة، ذكره النحاس^(٢) عن ابن عباس. وهي أربع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١﴾
تقدّم^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا
عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ روى الدارمي أبو محمد في «مسنده»: أخبرنا محمد بن كثير، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن عبد الله بن سلام قال: قَعَدْنَا نَقْرُءُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فتذاكرنا فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملناه، فأنزل الله تعالى ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ حتى ختمها.

قال عبد الله: فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها. قال أبو سلمة: فقرأها علينا ابن سلام. قال يحيى: فقرأها علينا أبو سلمة، وقرأها علينا يحيى، وقرأها علينا

(١) في النكت والعيون ٥٢٧/٥.

(٢) في النسخ والمنسوخ ١٢٢/٣.

(٣) ص ٢٣٥ من هذا الجزء.

الأوزاعي، وقرأها علينا محمد^(١). وقال ابن عباس: قال عبد الله بن رَوَاحَة: لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعملناه، فلما نزل الجهاد كرهوه^(٢).

وقال الكلبي: قال المؤمنون: يا رسول الله، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله، لسارعنا إليها، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَعْرَزٍ تُجِيبُكُم مِّنْ عَذَابِ إِلَهِكُمْ فَكُمْثُوا﴾ زماناً يقولون: لو نعلم ما هي لاشتريناها بالأموال والأنفس والأهلين، فدلَّهم الله تعالى عليها بقوله: ﴿تَوَمَّنْ يَا أَيُّهَا الْوَحِيدُ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتُواكُم بِأَمْوَالٍ لَّكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ الآية. فابْتَلُوا يوم أحد، ففرُّوا، فنزلت تعييرهم بترك الوفاء^(٣).

وقال محمد بن كعب: لما أخبر الله تعالى نبيَّه ﷺ بثواب شهداء بدر، قالت الصحابة: اللَّهُمَّ اشهد! لئن لقينا قتالاً لَتُفَرِّغَنَّ فِيهِ وُسْعَنَا، ففرُّوا يوم أحد فعيَّرهم الله بذلك. وقال قتادة والضحاك: نزلت في قوم كانوا يقولون: نحن جاهدنا وأبْلَيْتْنَا، ولم يفعلوا^(٤).

وقال ضُهيْب: كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم، فَقَتَلْتُهُ. فقال رجل:

(١) سنن الدارمي (٢٣٩٠)، وأخرجه أيضاً الترمذي (٣٣٠٩)، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٥٣ من طريقين، عن محمد بن كثير، به. إلا أنه ورد في أسباب النزول مختصراً. قال الترمذي: وقد خولف محمد بن كثير في إسناده هذا الحديث عن الأوزاعي. وروى ابن المبارك، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن هلال بن أبي ميمونة، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله بن سلام، أو عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام. اهـ. قلنا: هو عند أحمد (٢٣٧٨٩) من طريق يعمر، عن ابن المبارك، به.

وأخرجه أيضاً الحاكم ٤٨٦/٢ - ٤٨٧ من طريق الوليد بن مزيد وأبي إسحاق الفزاري، كلاهما عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن سلام، بنحوه. وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي. وقال ابن حجر في فتح الباري ٤١٩/٨: وقد وقع لنا سماع هذه السورة [يعني الصف] مسلسلاً في حديث ذكر في أوله سبب نزولها، وإسناده صحيح قل أن وقع في المسلسلات مثله مع مزيد علوه.

(٢) لم تقف عليه.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٤٥٤ دون عزو، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٥٤/١٠ (١٨٨٨٥) عن مقاتل.

(٤) تفسير البغوي ٣٣٧/٤، وقول قتادة والضحاك أخرجه عنهما الطبري ٦٠٨/٢٢ - ٦٠٩.

يا نبيَّ الله، إنِّي قتلْتُ فلاناً، وفرح النبيُّ ﷺ بذلك. فقال عمر بن الخطاب وعبدالرحمن بن عَوْف: يا ضُهيْب، أما أخبرتَ رسولَ الله ﷺ أنَّكَ قتلْتَ فلاناً! فإنَّ فلاناً انْتَحَلَ قَتْلَهُ، فأخبره فقال: «أَكذلك يا أبا يحيى؟» قال: نعم، واللَّهِ يا رسول الله، فنزلت الآية في المنتحل^(١). وقال ابن زيد: نزلت في المنافقين، كانوا يقولون للنبيِّ ﷺ وأصحابه: إن خرجتم وقاتلتم، خرجنا معكم وقاتلنا، فلما خرجوا، نكصوا عنهم وتخلفوا^(٢).

الثانية: هذه الآية توجب على كلِّ من ألزم نفسه عملاً فيه طاعة، أن يفِي بها^(٣). وفي «صحيح مسلم» عن أبي موسى^(٤) أَنَّهُ بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلاث مئة رجلٍ قد قرؤوا القرآن، فقال: أنتم خيارُ أهل البصرة وقراءهم، فاثْلُوه ولا يَطُولَنَّ عليكم الأمدُ فتَقْسُو قلوبكم، كما قسَتْ قلوب من كان قَبْلَكم. وإنَّا كُنَّا نقرأ سورةً، كُنَّا نُسَبِّحُها في الطُّول والشَّدَّةِ بـ «براءة» فأنسيتها، غيرَ أَنِّي قد حفظت منها: لو كان لابن آدم واديان من مال، لا ابتغى وادياً ثالثاً، ولا يَمَلَأُ جوفَ ابنِ آدم إلا التراب. وكنا نقرأ سورة كُنَّا نُسَبِّحُها بإحدى المسبِّحات فأنسيتها، غيرَ أَنِّي حفظتُ منها: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ» فَكُتِبَ شهادةٌ في أعناقكم فتُسالون عنها يوم القيامة. قال ابن العربي^(٥): وهذا كُلُّه ثابت في الدِّين. أما قوله تعالى:

(١) الكشاف ٩٦/٤ ، وأورده أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٠/٨ بنحوه، وعزاه ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٩ للثعلبي، ومعنى قوله: وأنكاهم. أي: أصاب منهم. اللسان(نكي).

(٢) تفسير البغوي ٣٣٧/٤ ، وأخرجه عنه الطبري ٦٠٩/٢٢ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٤٤٢/٣ .

(٤) برقم (١٠٥٠)، إلا أنه لم يرد فيه: عن أبي موسى، بل ورد فيه: عن أبي حرب بن أبي الأسود، عن أبيه [وهو: ظالم بن عمرو الدَّيْلِي]، قال: بعث أبو موسى الأشعري إلى قراء أهل البصرة، ... الخبر.

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٨٧/٤ ، وما بين حاصرتين منه، والكلام الآتي كُلُّه منه إلى قوله: والصحيح عندي أن الوفاء به على كل حال إلا لعذر.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ فشابت في الدين لفظاً ومعنى في هذه السورة.

وأما قوله: «شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة» فمعنى ثابت في الدين؛ فإن من التزم شيئاً، لزمه شرعاً. والملتزم على قسمين: أحدهما: النذر، وهو على قسمين، نذر تقرب مبتدأ كقوله: لله علي صلاة وصوم وصدقة، ونحوه من القرب. فهذا يلزم الوفاء به إجماعاً.

ونذر مباح: وهو ما علق بشرط رغبة، كقوله: إن قديم غائب، فعلي صدقة، أو علق بشرط رهبة، كقوله: إن كفاني الله شرّ كذا، فعلي صدقة.

فاختلف العلماء فيه، فقال مالك وأبو حنيفة: يلزمه الوفاء به^(١). وقال الشافعي في أحد أقواله: إنّه لا يلزمه الوفاء به^(٢). وعموم الآية حجة لنا؛ لأنها بمطلقها تناول ذم من قال ما لا يفعله على أي وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط. وقد قال أصحابه: إن النذر إنما يكون بما القصد منه القرية مما هو من جنس القرية. وهذا وإن كان من جنس القرية، لكنه لم يقصد به القرية، وإنما قصد منع نفسه عن فعل، أو الإقدام على فعل. قلنا: القرب الشرعية مشقات^(٣) وكلف، وإن كانت قريات. وهذا تكلف [في] التزام هذه القرية بمشقة، لجلب نفع أو دفع ضرر، فلم يخرج عن سنن التكليف، ولا زال عن قصد التقرب. قال ابن العربي: فإن كان المقول منه وعداً، فلا يخلو أن يكون منوطاً بسبب، كقوله: إن تزوجت، أعنتك بدينار، أو ابتعت حاجة كذا، أعطيتك [كذا]. فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء. وإن كان وعداً مجرداً، فقليل: يلزم بتعلقه^(٤). وتعلقوا بسبب الآية، فإنه روي أنهم كانوا يقولون: لو تعلم أي الأعمال أفضل أو أحب إلى الله، لعملناه، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وهو حديث لا بأس به.

(١) النواذر والزيادات لابن أبي زيد القيرواني ١٨/٤، وبدائع الصنائع ٦/٣٥٥.

(٢) الأم ٦١/٧.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي: مقتضيات.

(٤) في أحكام القرآن لابن العربي: بمطلقه.

وقد روي عن مجاهد أنَّ عبد الله بن رَوَاحَةَ لما سمعها قال: لا أزال حيسباً في سبيل الله حتى أُقتل^(١). والصحيح عندي: أنَّ الوعد يجب الوفاء به على كلِّ حال إلا لعذر. قلت: قال مالك: فأما العِدَّة مثل أن يسأل الرجلُ الرجلَ أن يَهَبَ له الهبة، فيقول له: نعم. ثم يبدو له ألا يفعل، فما أرى ذلك يلزمه. وقال ابن القاسم: إذا وعد الغرماء فقال: أشهدكم أنني قد وهبت له من أين يؤدي إليكم^(٢)، فإنَّ هذا يلزمه. وأما أن يقول: نعم أنا أفعل. ثم يبدو له، فلا أرى عليه ذلك.

قلت: أي: لا يقضى عليه بذلك، فأما في مكارم الأخلاق وحسن المروءة، فتَعَم. وقد أثنى الله تعالى على من صدَّق وعده ووَفَّى بنذره فقال: ﴿وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ لِسَمِيعٍ إِذْ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ [مريم: ٥٤] وقد تقدَّم بيانه.

الثالثة: قال النَّخَعِيُّ: ثلاث آيات منعني أن أقصَّ على الناس: ﴿اتَّامِدُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤] ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَّا مَا أَنَّهُكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢].

وخرَّج أبو نُعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار، عن ثُمَامَةَ، أنَّ أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أتيت ليلة أُسْرِيَ بي على قوم تُقرَضُ شفاههم بمقاريض من نار، كلما قُرِضت، وَفَّت. قلت: مَنْ هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء خطباء أُمَّتِكَ الذين يقولون ولا يفعلون، ويقرؤون كتابَ الله ولا يعملون»^(٣). وعن بعض السلف أنَّه قيل له: حَدِّثْنَا. فسكت. ثم قيل له: حَدِّثْنَا. فقال: أتأمرونني أن أقول ما لا أفعل،

(١) تفسير مجاهد ٦٧١/٢، وأخرجه عنه عبد الله بن المبارك في الجهاد (٣)، والطبري ٦٠٧/٢٢-٦٠٨.

(٢) في (خ) و(د) و(م): من أن يؤدي إليكم. والمثبت من (ف) و(ز) والتمهيد ٢٠٨/٣ والكلام منه.

(٣) حلية الأولياء ٣٨٦-٣٨٧، وأخرجه أيضاً البيهقي في شعب الإيمان (١٧٧٣) من طريق صدقة بن موسى والحسن بن جعفر، عن مالك بن دينار، به. وصدقة بن موسى ضعيف. ومعنى: وفَّت، أي: تَمَّت وطالت. النهاية (وفا).

وأخرجه أيضاً أبو يعلى (٤٠٦٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٩٦٥)، وأبو نعيم في الحلية ١٧٢/٨ من طريقين، عن سليمان التيمي، عن أنس بنحوه والإسنادان صحيحان.

فَأَسْتَعْجِلْ مَقَّتَ اللَّهِ^(١).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ، على أن يقول الإنسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله؛ أما في الماضي فيكون كذباً، وأما في المستقبل فيكون خُلُفاً، وكلاهما مذموم. وتأول سفيان بن عُيينة قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ أي: لِمَ تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم، فلا تدرون هل تفعلون أو لا تفعلون. فعلى هذا يكون الكلام محمولاً على ظاهره في إنكار القول.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ قد يحتج به في وجوب الوفاء في اللجاج والغضب على أحد قولي الشافعي^(٢).

و«أن» رفع بالابتداء، وما قبلها الخبر، وكأنه قال: قولكم ما لا تفعلون مذموم، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف^(٣). الكسائي: «أن» في موضع رفع؛ لأنَّ «كَبُرَ» فعلٌ بمنزلة: بشَر رجلاً أخوك^(٤). و«مَقْتًا» نصب بالتمييز، المعنى: كبر قولهم ما لا يفعلون مقْتاً^(٥). وقيل: هو حال. والمقت والمَقَاتة مصدران، يقال: رجل مقيت وممقوت: إذا لم يحبه الناس^(٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ يُتَنَّبَنُ مَرَّضُونَ﴾

فيه ثلاث مسائل:

(١) الكشف ٩٧/٤.

(٢) أحكام القرآن للهراسي ٤١٣/٤، ونذر اللجاج والغضب: هو أن يمنع نفسه من فعل، أو يحثها عليه بتعليق التزام قرينة بالفعل أو بالترك. ويقال فيه: يعين اللجاج والغضب، ويقال له أيضاً: يعين الغَلَق، ونذر الغَلَق. المجموع ٣٧٦/٨.

(٣) المشكل لمكي ٧٣٠/٢.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٥٣/٣.

(٥) معاني القرآن للزجاج ١٦٣/٥.

(٦) الصحاح (مقت).

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا أَي: يصفون صفًّا^(١): والمفعول مضمر، أي: يصفون أنفسهم صفًّا. ﴿كَأَنَّهُمْ بَتَّةً رَمِيمٌ﴾ قال الفراء^(٢): مرصوص بالرصاص. وقال المبرد: هو من رصصت البناء إذا لا أمت بينه وقاربت حتى يصير كقطعة واحدة^(٣). وقيل: هو من الرصيص، وهو انضمام الأسنان بعضها إلى بعض.

والتراص: التلاصق. ومنه: وتراصوا في الصف^(٤). ومعنى الآية: يحب من يثبت في الجهاد في سبيل الله، ويلزم مكانه كثيوت البناء^(٥). وقال سعيد بن جبير: هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم.

الثانية: وقد استدلل بعض أهل التأويل بهذا على أن قتال الراجل أفضل من قتال الفارس؛ لأن الفرس لا يسطقون على هذه الصفة^(٦). المهدوي: وذلك غير مستقيم؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والغنيمة. ولا يخرج الفرسان من معنى الآية؛ لأن معناه الثبات.

الثالثة: لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحاجة تعرض للإنسان، أو في رسالة يرسلها الإمام، أو في منفعة تظهر في المقام، كفرصة تنتهز، ولا خلاف فيها^(٧). وفي الخروج عن الصف للمبارزة، خلاف على قولين: أحدهما: أنه لا بأس بذلك، إرهاباً للعدو، وطلباً للشهادة، وتحريضاً على القتال. وقال أصحابنا: لا يبرز أحد طالباً لذلك؛ لأن فيه رياءً وخروجاً إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدو. وإنما تكون

(١) تفسير البغوي ٤/ ٣٣٧.

(٢) في معاني القرآن له ٣/ ١٥٣.

(٣) تفسير الرازي ٢٩/ ٣١٢ ولم يعزه.

(٤) لسان العرب (رصاص) بنحوه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/ ١٦٤.

(٦) الكشف ٤/ ٩٧، وذكره الطبري في التفسير ٢٢/ ٦١١ بنحوه.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧٨٩، وما بعده منه أيضاً.

المبارزة إذا طلبها الكافر، كما كانت في حروب النبي ﷺ يوم بدر، وفي غزوة خيبر، وعليه درج السلف. وقد مضى القول مستوفى في هذا في «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١) [الآية: ١٩٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ لِمَ تُؤْذَوْنَ وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٢)
قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ لما ذكر أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله، وحل العقاب بمن خالفهما، أي: واذكر لقومك يا محمد هذه القصة^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَنْقُومِ لِمَ تُؤْذَوْنَ﴾ وذلك حين رموه بالأذرة، حسب ما تقدم في آخر سورة «الأحزاب»^(٤). ومن الأذى ما ذكر في قصة قارون: أنه دس إلى امرأة تدعي على موسى الفجور^(٥). ومن الأذى قولهم: ﴿أَجْعَل لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾^(٦) [الأعراف: ١٣٨]. وقولهم: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾^(٧) [المائدة: ٢٤]. وقولهم: إِنَّكَ قَتَلْتَ هَارُونَ. وقد تقدم هذا^(٨).

﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ والرسول يُحترم ويعظم^(٩). ودخلت «قد» على «تعلمون» للتأكيد؛ كأنه قال: وتعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه.

(١) ٢٦٠/٣ .

(٢) زاد المسير ٨/٢٥٣ .

(٣) عند الآية (٦٩).

(٤) عرائس المجالس ص ٢١٨ .

(٥) سلف ٩/٣١٧ .

(٦) سلف ٧/٣٩٩ .

(٧) ٣٤٨/٩ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٣٣٧ .

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: مالوا عن الحق ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: أمالها عن الهدى^(١).
وقيل: «فَلَمَّا زَاغُوا» عن الطاعة «أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» عن الهداية^(٢).

وقيل: «فَلَمَّا زَاغُوا» عن الإيمان «أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» عن الثواب. وقيل: أي: لما تركوا ما أمروا به من احترام الرسول عليه الصلاة والسلام وطاعة الرب، خلق الله الضلالة في قلوبهم؛ عقوبة لهم على فعلهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ أي: واذكر لهم هذه القصة أيضاً. وقال: «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» ولم يقل: «يا قوم» كما قال موسى؛ لأنه لا نسب له فيهم، فيكونون قومه.

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي: بالإنجيل. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ لأن في التوراة صفتي، وأني لم آتكم بشيء يخالف التوراة، فتنفروا عني. ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ﴾ مصدقاً.

﴿وَمُبَشِّرًا﴾ نصب على الحال^(٣)، والعامل فيها معنى الإرسال. و«إليكم» صلة الرسول.

﴿يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «مِنْ بَعْدِي» بفتح الياء^(٤). وهي قراءة السُّلَمِيِّ وزر بن حُبَيْش وأبي بكر، عن عاصم. واختاره أبو حاتم؛

(١) زاد المسير ٢٥٣/٨.

(٢) النكت والعيون ٥٢٨/٥، وما بعده منه أيضاً.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٠٤.

(٤) السبعة ص ٦٣٥، والنشر ٢/٣٨٧.

لأنَّه اسم، مثل الكاف من بعدك، والتاء من قمت. الباكون: بالإسكان. وقرئ: «من بعدي اسمه أحمد» بحذف الياء من اللفظ^(١).

و«أحمد» اسم نبيِّنا ﷺ. وهو اسم عَلِمَ منقول من صفة، لا من فعل، فتلك الصفة «أفعل» التي يراد بها التفضيل. فمعنى «أحمد» أي: أَحْمَدُ الحامدين لرَبِّه. والأنبياء صلوات الله عليهم كلُّهم حامدون الله، ونبيُّنا أحمدُ أكثرُهم حمداً.

وأما محمد فمنقول من صفة أيضاً، وهي في معنى: محمود، ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار. فالمحمَّد هو الذي حُمِدَ مرَّةً بعد مرَّة. كما أنَّ المُكْرَمَ من الكرم مرَّةً بعد مرَّة. وكذلك الممدَّح ونحو ذلك. فاسم محمد مطابق لمعناه، والله سبحانه سَمَّاه قبل أن يُسمِّيَ به نفسه. فهذا عَلِمَ من أعلام نبوَّته، إذ كان اسمه صادقاً عليه، فهو محمود في الدنيا، لما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة. وهو محمود في الآخرة، بالشفاعة. فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضي اللفظ:

ثم إنَّه لم يكن مُحَمَّداً حتى كان أحمد، حَمِدَ رَبُّهُ فَنَبَّاهُ وشرَّفه، فلذلك تقدَّم اسم أحمد على الاسم الذي هو محمد، فذكره عيسى عليه السلام فقال: «اسْمُهُ أَحْمَدُ». وذكره موسى عليه السلام حين قال له رَبُّهُ: تلك أُمَّةُ أحمد، فقال: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي من أُمَّةِ أحمد. فبأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمَّد؛ لأنَّ حَمْدَهُ لِرَبِّهِ كان قبل حَمْدِ الناس له. فلما وُجِدَ وبُعث، كان محمداً بالفعل. وكذلك في الشفاعة يحمَدُ رَبُّه بالمحامد التي يفتحها عليه، فيكون أحمد الناس لرَبِّه، ثم يشفع فيحمد على شفاعته^(٢).

وروي أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «اسمي في التوراة: أحيِد؛ لأنِّي أحيِد أُمَّتِي عن النار، واسمي في الزبور: الماحي؛ محا الله بي عِبْدَةَ الأوثان، واسمي في الإنجيل:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٢١ ونسبها إلى ابن محيصن وحزمة والكسائي.

(٢) من قوله: وأحمد، اسم نبيِّنا ﷺ، إلى هنا من التعريف والإعلام ص ١٦٩، والروض الأنف ١/١٨٢

أحمد، واسمي في القرآن محمّد؛ لأنّي محمود في أهل السماء والأرض»^(١). وفي الصحيح: «لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدّمي، وأنا العاقب». وقد تقدّم^(٢).

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ وَإِلَيْنَا﴾ قيل: عيسى^(٣). وقيل: محمّد صلى الله عليهما وسلم^(٤). ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ قرأ الكسائي وحمزة: «ساحر»^(٥) نعتاً للرجل. وروي أنها قراءة ابن مسعود. الباقون: «سحر» نعتاً لما جاء به الرسول.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي: لا أحد أظلم ﴿وَمِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ تقدّم في غير موضع^(٦). ﴿وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ هذا تعجب ممن كفر بعيسى ومحمّد بعد المعجزات التي ظهرت لهما.

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «وَهُوَ يَدْعِي» بفتح الياء والdal وشدّها وكسر العين^(٧)، أي: ينتسب. ويدْعِي وينتسب سواء. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: من كان في حكمه أنّه يُخْتَم له بالضلالة.

(١) النكت والعيون ٥/٥٢٩، وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ١/١٨٥ في ترجمة إسحاق بن بشر بنحوه وعزاه لابن عدي بإسناده عن ابن عباس مرفوعاً، وفيه: إسحاق بن بشر، وهو كذاب متروك، وأورده أيضاً الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ص ٣٢٦، وقال: في إسناده وضاع.

(٢) البخاري (٤٨٩٦)، ومسلم (٢٣٥٤)، وسلف ١٠/٤٥١.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٣٥٨.

(٤) تفسير الطبري ٢٢/٦١٣.

(٥) السبعة ص ٢٤٩، والتيسير ص ١٠١.

(٦) ٨/٣٣٩ و٤٥٧.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٥، والمحتسب ٢/٣٢١ وما بعده منه، إلا أن القراءة وردت في مطبوع القراءات الشاذة هكذا: وهو يدعى إلا الإسلام. كما ينظر هامش القراءة المتعلّق بها.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَمِهِمْ وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَمِهِمْ﴾ الإطفاء: هو الإخماد، يستعملان في النار، ويستعملان فيما يجري مجراها من الضياء والظهور^(١). ويفترق الإطفاء والإخماد من وجه، وهو أن الإطفاء يستعمل في القليل والكثير، والإخماد إنما يستعمل في الكثير دون القليل، فيقال: أطفأت السراج، ولا يقال: أخمدت السراج. وفي «نور الله» هنا خمسة أقاويل: أحدها: أنه القرآن، يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول، قاله ابن عباس وابن زيد.

والثاني: أنه الإسلام، يريدون دفعه بالكلام، قاله السدي.

الثالث: أنه محمد ﷺ، يريدون هلاكه بالأراجيف، قاله الضحاك.

الرابع: حجج الله ودلائله، يريدون إبطالها بإنكارهم وتكذيبهم، قاله ابن بحر.

الخامس: أنه مثل مضروب، أي: من أراد اطفاء نور الشمس بفيء، فوجده مستحيلاً ممتنعاً، فكذلك من أراد إبطال الحق، حكاه ابن عيسى^(٢).

وسبب نزول هذه الآية حكاه عطاء، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ أبطأ عليه الوحي أربعين يوماً، فقال كعب بن الأشرف: يامعشر اليهود، أبشروا! فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه، وما كان ليتيم أمره. فحزن رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى هذه الآية، واتصل الوحي بعدها، حكى جميعه الماوردي^(٣) رحمه الله.

﴿وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورِهِ﴾ أي: بإظهاره في الآفاق. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي وحفص عن عاصم: «وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورِهِ»^(٤) بالإضافة على نية الانفصال، كقوله تعالى:

(١) في النكت والعيون ٥/ ٥٣٠ : والنور. والكلام - وما بعده - منه.

(٢) الأقوال الخمسة في النكت والعيون ٥/ ٥٣٠ ، وقول ابن زيد أخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٦١٤ .

(٣) في النكت والعيون ٥/ ٥٣٠ .

(٤) السبعة ص ٦٣٥ ، والتيسير ص ٢١٠ .

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] وشبهه، حسب ما تقدّم بيانه في «آل عمران»^(١). الباقون: «مُتِمُّ نُورِهِ» لأنّه فيما يستقبل، فعَمِلَ. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ من سائر الأصناف.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ﴾ أي: محمداً بالحق والرشاد. ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: بالحجج. ومن الظهور الغلبة باليد في القتال، وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان، بل المراد: يكون أهل الإسلام عالين غالبين. ومن الإظهار ألا يبقى دين سوى الإسلام في آخر الزمان. قال مجاهد: وذلك إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام^(٢).

وقال أبو هريرة: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» بخروج عيسى^(٣). وحينئذ لا يبقى كافر إلا أسلم. وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا، فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَزِيرَ، وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْبَةَ، وَلْيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ، فَلَا يُسَعَىٰ عَلَيْهَا، وَلْيَتَذَهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ، وَلْيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ»^(٤). وقيل: «لِيُظْهِرَهُ» أي: ليطلع محمداً ﷺ على سائر الأديان، حتى يكون عالماً بها، عارفاً بوجوه بطلانها، وبما حَرَفُوا وَغَيَّرُوا مِنْهَا. ﴿عَلَى الدِّينِ﴾ أي: الأديان؛ لأنّ الدين مصدر يعبر به عن جمع.

(١) ٤٤٧/٥.

(٢) الكشف ٩٩/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٤٢٣/١١ و٦١٥/٢٢.

(٤) مسلم (١٥٥): (٢٤٣)، وهو عند أحمد (١٠٤٠٤)، والقلاص: جمع قلوص، وهي الناقة الشابة.

النهاية (قلاص).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرَرِ تُجْرِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُؤْمِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتُواكُمْ وَالنَّفْسُ ذُكُورًا وَلَكُمْ فِي جَنَّتِ جَنَّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَبَّحْتَ طَبَقَةً فِي جَنَّتِ عَذَابِ ذَلِكَ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ ﴿١١﴾ وَلَا تُخْزِي نَفْسًا نَفَرًا مِنَ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبًا وَبَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرَرِ تُجْرِكُمْ﴾ قال مقاتل: نزلت في عثمان بن مظعون، وذلك أنه قال لرسول الله ﷺ: لو أذننت لي فطَلَقْتُ حَوْلَةَ، وَتَرَهَّبْتُ وَاخْتَصَيْتُ وَحَرَّمْتُ اللَّحْمَ، وَلَا أَنَامُ بَلِيلَ أَبَدًا، وَلَا أَفْطِرُ بِنَهَارٍ أَبَدًا! فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحَ، وَلَا زَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ، إِنَّمَا زَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَخِصَاءُ أُمَّتِي الصُّومُ، وَلَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ. وَمِنْ سُنَّتِي أَنَامُ وَأَقُومُ، وَأَفْطِرُ وَأَصُومُ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي». فقال عثمان: وَاللَّهِ لَوِ دِدْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَيَّ التَّجَارَاتِ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ فَأَتَجَرَّ فِيهَا، فَتَزَلْتُ^(١).

وقيل: «أَدُلُّكُمْ» أي: سأدلكم. والتجارة: الجهاد، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ [التوبة: ١١١].

وهذا خطاب لجميع المؤمنين. وقيل: لأهل الكتاب.

(١) لم نقف عليه هكذا، بل ورد معناه في عدة أحاديث، منها: ما أخرجه البخاري (٥٠٧٣)، ومسلم (١٤٠٢)، وأحمد (١٥٨٨) عن سعد بن أبي وقاص قال: لقد ردَّ ذلك - يعني النبي ﷺ - على عثمان بن مظعون التَّيْلَ، ولو أذن له لاختصنا. ومنها: ما أخرجه أحمد (١٣٨٠٧)، وابن أبي عاصم في الجهاد (٣٣)، وأبو يعلى في مسنده (٤٢٠٤) عن أنس، عن النبي ﷺ قال: لكل نبي زهبانة، وزهبانة هذه الأمة الجهاد في سبيل الله. ومنها: ما أخرجه البخاري (٥٠٧٥)، ومسلم (١٤٠٤) عن عبد الله قال: كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا شيء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالشوب، ثم قرأ علينا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْهُمْ حَبٌّ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾. ومنها ما أخرجه البخاري (٥٠٦٣) عن أنس في الثلاثة الذين سألوا عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها... فجاءه رسول الله ﷺ فقال: أنتم الذين قُلتُم كذا وكذا؟ أما والله إني لأشاكم لله وأنفاسكم له لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني. وهو عند مسلم (١٤٠١) بنحوه.

الثانية: قوله: ﴿تُنَجِّكُمْ﴾ أي: تخلصكم ﴿مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ أي: مؤلم. وقد تقدّم^(١).
 وقراءة العامة: «تُنَجِّكُمْ» بإسكان النون من الإنجاء. وقرأ الحسن وابن عامر وأبو
 حيو: «تُنَجِّكُمْ» مشدداً^(٢)، من التَّنْجِية. ثم بيّن التجارة وهي المسألة:

الثالثة: فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ ذكر الأموال
 أولاً؛ لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: هذا الفعل ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من
 أموالكم وأنفسكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقْلُمُونَ﴾. و«تُؤْمِنُونَ» عند المبرد والزجاج^(٣) في معنى:
 آمنوا، ولذلك جاء «يَغْفِرُ لَكُمْ» مجزوماً على أنه جواب الأمر. وفي قراءة عبد الله
 «آمنوا بالله»، وقال الفراء: «يَغْفِرُ لَكُمْ» جواب الاستفهام، وهذا إنما يصحّ على
 الحمل على المعنى، وذلك أن يكون «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَتُجَاهِدُونَ» عطف بيان على
 قوله: «هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنَجِّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ» كأن التجارة لم يُدرَ ماهي،
 فبيّنت بالإيمان والجهاد، فهي هما في المعنى. فكأنه قال: هل تؤمنون بالله
 وتجاهدون، يغفر لكم. الزمخشري^(٤): وجه قول الفراء أن متعلّق الدلالة هو
 التجارة، والتجارة مفسّرة بالإيمان والجهاد. كأنه قيل: هل تتّجرون بالإيمان
 والجهاد، يغفر لكم. قال المهدوي: فإن لم تقدّر هذا التقدير، لم تصحّ المسألة؛ لأنّ
 التقدير يصير: إن ذلّتم، يغفر لكم، والغفران إنّما نُعت بالقبول والإيمان، لا بالدلالة.
 قال الزجاج^(٥): ليس إذا دلّهم على ما ينفعهم، يغفر لهم، إنّما يغفر لهم إذا آمنوا
 وجاهدوا. وقرأ زيد بن علي: «تؤمنوا»، «وتجاهدوا» على إضمار لام الأمر، كقوله:

(١) ٣٠١ / ١.

(٢) السبعة ص ٦٣٥، والتيسير ص ٢١٠.

(٣) في معاني القرآن له ١٦٦/٥، وقراءة ابن مسعود فيه، وفي معاني القرآن للفراء ١٥٤/٣، وما بعده منه أيضاً.

(٤) الكشف ١٠٠/٤.

(٥) في معاني القرآن له ١٦٦/٥.

مَحَمَّدٌ تَفْدٍ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا^(١)
 أراد: لِتَقْدِ. وأدغم بعضهم فقال: «يغفر لكم»^(٢) والأحسن ترك الإدغام؛ لأنَّ
 الراء حرف متكرر قويٌّ، فلا يحسن إدغامه في اللام؛ لأنَّ الأقوى لا يُدْغَم في
 الأضعف.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَمَسَكَنٌ طَيِّبَةٌ﴾ خَرَجَ أَبُو الْحُسَيْنِ^(٣) الْآجُرِّي عَنْ
 الْحَسَنِ قَالَ: سَأَلْتُ عِمْرَانَ بْنَ الْحُصَيْنِ وَأَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ: «وَمَسَاكِينٌ
 طَيِّبَةٌ» فَقَالَا: عَلَى الْخَيْرِ سَقَطَتْ، سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْهَا فَقَالَ: «قَصُرُ مِنْ لَوْلُؤَةٍ فِي
 الْجَنَّةِ، فِيهِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زَبَرْجَدَةٍ خَضْرَاءَ،
 فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا، عَلَى كُلِّ سَرِيرٍ سَبْعُونَ فَرَاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ، عَلَى كُلِّ فَرَّاشٍ
 سَبْعُونَ امْرَأَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً، عَلَى كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا
 مِنَ الطَّعَامِ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وَصِيفًا وَوَصِيفَةً، فَيُعْطِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمُؤْمِنَ مِنْ
 الْقُوَّةِ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ».

﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ أَي: إِقَامَةٍ. ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أَي: السَّعَادَةُ الدَّائِمَةُ الْكَبِيرَةُ.
 وَأَصْلُ الْفَوْزِ الظَّفَرُ بِالْمَطْلُوبِ.

(١) الكشف ٤/ ١٠٠ ، والقراءة في البحر المحيط ٨/ ٢٦٣ ، والبيت سلف ٤/ ٤٣٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٦٧/ ٥ ونسبها لأبي عمرو بن العلاء ، وما بعده منه أيضاً .

(٣) كذا في النسخ، ولعله: محمد بن الحسين الآجري في كتابه «النصيحة»، كما عناه إليه السيوطي في
 اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ٢/ ٣٧٦ ، والحديث أخرجه أيضاً ابن المبارك في الزهد
 (١٥٧٧)، والبخاري في البحر الزخار (٣٥٦٣)، والطبري ١١/ ٥٥٨-٥٥٩ ، وابن أبي حاتم في التفسير
 ١٨٣٩/ ١٠ (١٠٣٠٢)، والطبراني في الكبير ١٨/ ١٦٠ (٣٥٣) من طرق، عن الحسن، به.

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (١٧٠٤) وقال: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، وفي
 إسناده: جسر بن فرقد، قال يحيى: ليس بشيء، ولا يكتب حديثه. وقال أبو حاتم بن حبان: خرج عن
 حدِّ العدالة. اهـ. وأورده أيضاً ابن عراق الكناني في تنزيه الشريعة المرفوعة ٢/ ٣٨٢-٣٨٣. اهـ. وقال
 ابن كثير في البداية والنهاية ٢٠/ ٢٨٦: وهذا الحديث غريب، بل الأشبه أنه موضوع، وإذا كان الخبر
 ضعيفاً لم يمكن اتصاله، فإن جسرأ هذا ضعيف جداً.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَأُفْرِئُ يُجْبِئُهَا﴾ قال الأخفش والفراء: «أُخْرَى» معطوفة على «تِجَارَةٍ» فهي في محلّ خفض^(١). وقيل: محلّها رفع، أي: ولكم خصلة أخرى وتجارة تحبونها ﴿نَصْرٌ يَنْ أَلَّهِ﴾ أي: هو نصر من الله، فـ «نصر» على هذا تفسير «وَأُخْرَى»^(٢). وقيل: رفع على البدل من «أُخْرَى» أي: ولكم نصر من الله^(٣). ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ أي: غنيمة في عاجل الدنيا^(٤)، وقيل: فتح مكة. وقال ابن عباس: يريد فتح فارس والروم^(٥). ﴿وَيَبْسُرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ برضا الله عنهم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْمَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ فَأَمْنَتْ عَلَيْهِ مِنْ بَيْتٍ لِسُرَّةٍ بَلْ وَكَفَرَتْ عَلَيْهِ فَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عِدْوِهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾

أكد أمر الجهاد، أي: كونوا حواريّ نبيكم؛ ليظهركم الله على من خالفكم، كما أظهر حواريّ عيسى على من خالفهم.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع: «أنصاراً لله» بالتنوين^(٦). قالوا: لأنّ معناه: اثبتوا وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه^(٧). وقرأ الباقون من أهل البصرة والكوفة والشام: «أنصار الله» بلا تنوين، وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى. واختاره أبو عبيد لقوله: «نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ» ولم يتنّ، ومعناه: كونوا أنصاراً لدين الله^(٨). ثم قيل: في الكلام إضمار، أي: قل لهم يا محمّد: كونوا أنصار الله. وقيل: هو ابتداء

(١) معاني القرآن للأخفش ٧٠٨/٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٥٤/٣.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٦٦/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٥) الوسيط ٢٩٣/٤، ونسب القول الأول للكلبي، والثاني لعهاد.

(٦) السبعة ص ٦٣٥، والتيسير ص ٢١٠.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٥٩/٣.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٣/٤.

خطاب من الله، أي: كونوا أنصاراً، كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصاراً، وكانوا حواريين.

والحواريون: خواصُّ الرسل. قال مَعْمَرٌ: كان ذلك بحمد الله، أي: نصره وهم سبعون رجلاً، وهم الذين بايعوه ليلةَ الْعَقَبَةِ^(١). وقيل: هم من قريش، وسَمَّاهم قتادة: أبا بكر، وعمر، [وعثمان]، وعليّاً، وطلحة، والزبير، وسعد بن مالك، وأبا عبيدة - واسمه عامر - وعثمان بن مَظْعُون، وحمزة بن عبد المطلب، ولم يذكر سعيداً فيهم، وذكر جعفر بن أبي طالب ﷺ أجمعين^(٢). ﴿كَفَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ﴾ وهم أصفياءه اثنا عشر رجلاً، وقد مضت أسماؤهم في «آل عمران»^(٣)، وهم أوّل من آمن به من بني إسرائيل، قاله ابن عباس^(٤). وقال مقاتل: قال الله لعيسى: إذا دخلت القريةَ فَأَتِ النهر الذي عليه القَصَارُون، فاسألهم النُصْرَةَ، فَأَتَاهُم عيسى وقال: مَنْ أنصاري إلى الله؟ قالوا: نحن ننصرك. فصَدَّقوه ونصروه. ومعنى «مَنْ أنصاري إلى الله» أي: مَنْ أنصاري مع الله، كما تقول: الدُّود إلى الدُّود إبل، أي: مع الدُّود. وقيل: أي: مَنْ أنصاري فيما يقرب إلى الله. وقد مضى هذا في «آل عمران»^(٥). ﴿فَكَانَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ والطائفتان في زمن عيسى افترقا بعد رفعه إلى السماء، على ما تقدّم في «آل عمران»^(٦) بيانه. ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ﴾ الذين كفروا بعيسى. ﴿فَأَنصَحُوا لَهُمْ﴾ أي: غالبيين^(٧). قال ابن عباس: أيد الله الذين آمنوا في

(١) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٩٠، والطبري ٢٢/ ٦٢٠-٦٢١، وابن عبد البر في الاستيعاب (٢٩/١) بهامش الإصابة عن معمر، عن قتادة.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٧٠، وما بين حاصرتين منه، والخير أخرجه عن قتادة عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٢٩٠، والطبري ٢٢/ ٦٢١، والتعليق في عرائس المجالس ص ٣٩٤، إلا أنهم زادوا: عبد الرحمن ابن عوف.

(٣) ١٤٩/٥ ولم يذكر هناك أسماءهم، بل ذكر سبب تسميتهم.

(٤) الكشف ١٠١/٤ دون عزو.

(٥) ١٤٨/٥، والدُّود من الإبل: ما بين الثلاث إلى العشر، والمعنى: إذا جمعت القليل مع القليل، صار كثيراً. (الصحيح (دود)).

(٦) ١٥٤/٥.

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٦٤.

زمن عيسى بإظهار محمّد على دين الكفار^(١). وقال مجاهد: أُيدوا في زمانهم على مَنْ كفر بعيسى. وقيل: أيدنا الآن المسلمين على الفرقتين الضالّتين، من قال: كان الله فارتفع، ومن قال: كان ابنُ الله فرفعه الله إليه؛ لأنَّ عيسى ابن مريم لم يقاتل أحداً، ولم يكن في دين أصحابه بعده قتال. وقال زيد بن عليّ وقتادة: «فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ»: غالبين بالحجّة والبرهان؛ لأنَّهم قالوا فيما روي: أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ عيسى كان ينام، واللّه لا ينام، وأنَّ عيسى كان يأكل، واللّه تعالى لا يأكل! وقيل: نزلت هذه الآية في رسل عيسى عليه الصلاة والسلام.

قال ابنُ اسحاق^(٢): وكان الذي بعثهم عيسى من الحواريّين والأتباع فطرس^(٣) ويولس إلى رومية، وأندرايس^(٤) ومثى^(٥) إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس. وتوماس^(٦) إلى أرض بابل من أرض المشرق. وفيلبس^(٧) إلى قُرْطَاجَنَّة، وهي أفريقية. ويحنس^(٨) إلى دفسوس^(٩) قرية أهل الكهف. ويعقوبس إلى أوريشلم وهي بيت المقدس. وابن تلمّا إلى العرابية^(١٠) وهي أرض الحجاز. وسيمن إلى أرض البربر.

(١) تفسير البغوي ٣٣٩/٤ بنحوه.

(٢) أخرجه عنه الطبري في تاريخ الرسل والملوك ٦٠٣/٢، وقد اختلفت النسخ الخطية في رسم هذه الأسماء، فأثبتناه من التاريخ كما هو، ثم أشرنا إلى اختلاف النسخ الخطية، ووردت أسماءهم أيضاً عند الثعلبي في عرائس المجالس ص ٣٩٤، والماوردي في المجبر ص ٤٦٤ بنحو ما ذكر هنا، وينظر لزمام: الإعلام بأصول الأعلام للدكتور عبد الرحيم، وقاموس الكتاب المقدس.

(٣) في (ف) و(د) و(خ): قطرس، وفي (ظ): يطررس.

(٤) في (خ): اندرايس.

(٥) في (ف): متا، وفي (خ): ومتنا.

(٦) في (ف) و(خ): يوناس، وفي (د): اتوناس.

(٧) في (ف): قليس، وفي (خ): قَيْلِيس.

(٨) ضبطها في (خ) هكذا: يُحْنَس.

(٩) في (ف) و(د) و(خ): أقسوس. وفي (ظ): أنسوس.

(١٠) في النسخ الخطية: الأعرابية.

ويهوذا وبردس^(١) إلى الإسكندرية وما حولها. فأيدهم الله بالحجة ﴿فَأَمْسَبُوا ظَهْرَهُنَّ﴾ أي: عالين، من قولك: ظهرت على الحائط، أي: علّوت عليه. والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

سورة الجمعة

مدنيّة في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية^(٢).

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة أنّ رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة؛ فيه خُلِقَ آدم، وفيه أُدْخِلَ الجنة، وفيه أُخْرِجَ منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة»^(٣). وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «نحن الآخرون [الأولون] يوم القيامة، ونحن أوّل من يدخل الجنة، بيد أنّهم أوتوا الكتاب من قبلنا، وأوتيناه من بعدهم، فاختلفوا، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق، فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه، هدانا الله له - قال: يوم الجمعة - فاليوم لنا، وغدا لليهود، وبعد غدٍ للنصارى»^(٤).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ
الْقَهْمِ﴾

تقدّم الكلام فيه. وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم: «الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ

(١) في (ف) و(خ) و(ظ): وبردس.

(٢) تفسير البغوي ٣٣٩/٤.

(٣) مسلم (٨٥٤): (١٨) وهو عند أحمد (٩٤٠٩).

(٤) أخرجه مسلم (٨٥٥): (٢٠)، وما بين حاصرتين منه، البخاري (٨٧٦)، وأحمد (٧٣١٠).

الْحَكِيمِ» كُلُّهَا رَفْعاً^(١)؛ أَي: هُوَ الْمَلِكُ.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ قال ابن عباس: الأميُّون: العرب كلُّهم، من كُتِبَ منهم ومن لم يكتُبْ؛ لأنَّهم لم يكونوا أهلَ كتاب. وقيل: الأميُّون الذين لا يكتبون. وكذلك كانت قريش^(٢). وروى منصور عن إبراهيم قال: الأميُّ: الذي يقرأ ولا يكتب^(٣). وقد مضى في «البقرة»^(٤).

﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ يعني محمداً ﷺ. وما من حيٍّ من العرب إلا ولرسول الله ﷺ فيه قرابة وقد ولَّدوه. قال ابن إسحاق: إلا حيٌّ تغلب؛ فإنَّ الله تعالى طهَّرَ نبيَّه ﷺ منهم لتَضَرَّائِيَّتِهِمْ، فلم يجعل لهم عليه ولادة. وكان أمياً لم يقرأ من كتاب، ولم يتعلَّم ﷺ. قال الماوردي^(٥): فإن قيل: ما وجه الامتنان بأن بُعثَ نبياً أمياً؟ فالجواب عنه من ثلاثة أوجه: أحدها: لموافقته ما تقدَّمت بشاراة الأنبياء. الثاني: لمشاكلته حاله لأحوالهم، فيكون أقرب إلى موافقتهم. الثالث: لينتفي عنه سوء الظَّنِّ في تعليمه ما دعى إليه من الكتب التي قرأها، والحجَم التي تلاها.

قلت: وهذا كلُّه دليل معجزته وصدق نبوته.

قوله تعالى: ﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ يعني: القرآن ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أَي: يجعلهم أزكياء القلوب بالإيمان، قاله ابن عباس. وقيل: يطهِّرهم من دنس الكفر والذنوب، قاله ابن

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٦ عن شقيق بن سلمة ورؤية وأبي الديار الأعرابي، والكشاف ٤/ ١٠٢.

(٢) النكت والعيون ٥/ ٦.

(٣) أخرجه الطبري ٢/ ١٥٣، وابن أبي حاتم في التفسير ١٥٢/ ١ (٧٩١) من طريق سفيان، عن منصور،

به.

(٤) ٢١٦/ ٢.

(٥) في النكت والعيون ٦/ ٦.

جريح ومقاتل. وقال السُّدِّيُّ: يأخذ زكاة أموالهم ^(١) ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني: القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ السُّنَّةُ، قاله الحسن. وقال ابن عباس: «الكتاب»: الخطُّ بالقلم؛ لأنَّ الخطَّ فُشَا في العرب بالشرع لَمَّا أُمِرُوا بتقييده بالخطِّ. وقال مالك بن أنس: «الحِكْمَةُ»: الفقه في الدين. وقد مضى القول في هذا في «البقرة» ^(٢). ﴿وَلَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قَبْلِهِ وَقَبْلُ أَنْ يرسل إليهم ﴿لَنْ يَكُنْ صَلاَتُهُمْ﴾ أي: في ذهاب عن الحقِّ.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ﴾ هو عطف على «الأميين» أي: بعث في الأميين وبعث في آخرين منهم. ويجوز أن يكون منصوباً بالعطف على الهاء والميم في «وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ» ^(٣)؛ أي: يعلمهم ويعلم آخرين من المؤمنين؛ لأنَّ التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مسنداً إلى أوَّلِهِ، فكأنَّه هو الذي تولَّى كلَّ ما وجد منه. ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: لم يكونوا في زمانهم وسيجيئون بعدهم ^(٤). قال ابن عمر وسعيد بن جبیر: هم العجم ^(٥). وفي «صحيح البخاريّ ومسلم» عن أبي هريرة قال: كنَّا جلوساً عند النبي ﷺ، إذ نزلت عليه سورة «الجمعة»، فلما قرأ: «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ». قال رجل: مَنْ هؤلاء يا رسول الله؟ فلم يُراجعه النبي ﷺ حتى سأله مرَّةً أو مرَّتين أو ثلاثاً. قال: وفينا سلمانُ الفارسيّ. قال: فوضع النبي ﷺ يده على سلمان، ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثُّرَيَّا لنال رجال من هؤلاء» ^(٦). في رواية: «لو

(١) النكت والعيون ٦/٦ وما بعده منه أيضاً.

(٢) ٤٠٣/٢، وقول مالك أخرجه الطبري ٥٧٦/٢، وابن أبي حاتم في التفسير ٥٣٢/٢ (٢٨٢٩).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٥/٤-٤٢٦.

(٤) تفسير أبي الليث ٣/٣٦٢.

(٥) زاد المسير ٨/٢٥٩.

(٦) البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦): (٢٣١)، وهو عند أحمد (٩٤٠٦).

كان الذين عند الثُّرَيَّا لذهب به رجل من فارس - أو قال: من أبناء فارس - حتى يتناوله» لفظ مسلم^(١).

وقال عكرمة: هم التابعون^(٢). مجاهد: هم الناس كلُّهم، يعني: من بعد العرب الذين بُعث فيهم مُحَمَّدٌ ﷺ^(٣). وقاله ابن زيد ومقاتل بن حَيَّان قالا: هم من دخل في الإسلام بعد النبي ﷺ إلى يوم القيامة^(٤). وروى سهل بن سعد السَّاعِدِيُّ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إِنَّ فِي أَصْلَابِ أُمَّتِي رَجَالًا وَنِسَاءً يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، ثُمَّ تَلَا: «وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ»^(٥). والقول الأوَّل أثبت.

وقد روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «رَأَيْتُنِي أُسْقِي غَنَمًا سَوْدَاءَ، ثُمَّ أَتْبَعْتُهَا غَنَمًا عُفْرًا، أَوَّلُهَا يَا أَبَا بَكْرٍ؟ فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمَّا السُّودُ فَالعَرَبُ، وَأَمَّا الْعُفْرُ فَالعَجَمُ تَتَّبِعُكَ بعد العرب. فقال النبي ﷺ: «كَذَا أَوَّلُهَا الْمَلَكُ» يعني: جبريل عليه السلام. رواه ابن أبي لَيْلَى عن رجل من أصحاب النبي ﷺ، وهو عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ^(٦).

(١) برقم (٢٥٤٦): (٢٣٠)، وهو عند أحمد (٨٠٨١).

(٢) تفسير البغوي ٤/ ٣٤٠.

(٣) تفسير مجاهد ٢/ ٦٧٣، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٦٣١.

(٤) تفسير البغوي ٤/ ٣٤٠ عن ابن زيد، وأخرجه عنه الطبري ٢٢/ ٦٣١، والمحرم الوجيز ٥/ ٣٠٧ عن مقاتل بنحوه.

(٥) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٣٠٩)، والطبراني في الكبير (٦٠٠٥)، وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/ ٣٣٥٥ (١٨٨٩١) بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ٤٠٨: رواه الطبراني وإسناده جيد.

(٦) لم نقف عليه هكذا، بل أخرجه الحاكم ٤/ ٣٩٥ من طريق حصين بن عبد الرحمن، عن ابن أبي ليلى، عن أيوب ﷺ مرفوعاً بنحوه. ومن طريق زيد بن أسلم، عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً بنحوه ومع زيادة. قال الحاكم: هذا حديث على شرط البخاري، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وأخرج أحمد (٢٣٨٠١)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٩٥١)، وأبو يعلى (٩٠٤)، والبزار (٢٧٨٥)، واللفظ له، عن أبي الطفيل ﷺ، عن النبي ﷺ أنه قال: رأيت فيما يرى النائم غنماً سوداً تتبعها غنم عفر، فأولت أن الغنم السود العرب، وأن العفر العجم. مع زيادة فيما عداه من المصادر. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٨٣: رواه البزار، وفيه: علي بن زيد، وهو ثقة سيء الحفظ، وبقية رجاله ثقات.

وذكر ابن حجر في فتح الباري ١٢/ ٤١٣ أن أبا ذر الهروي أخرجه في كتابه الرؤيا عن ابن مسعود، وورد في آخره: «فَعَبَّرَهَا يَا أَبَا بَكْرٍ». قال: أَلَيْسَ الْأَمْرُ بِعَدِكَ، وَيَلِيهِ بَعْدِي عَمْر. قال: «كَذَلِكَ عَبَّرَهَا الملك». وفي سننه: أيوب بن جابر، وهو ضعيف، وهذه الزيادة منكرة. اهـ.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝﴾

قال ابن عباس: حيث ألحق العجم بقریش. وقيل: يعني الإسلام، فضل الله يؤتيه من يشاء، قاله الكلبي^(١). وقيل: يعني الوحي والنبوة، قاله مقاتل. وقول رابع: إنه المال يُنْفَق في الطاعة، وهو معنى قول أبي صالح. وقد روى مسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: ذهب أهل الدُّثُور بالدرجات العلا والنعيم المقيم. فقال: «وما ذاك؟» قالوا: يُصَلُّون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدَّقون ولا نتصدَّق، ويُعَتِّقُونَ ولا نُعَتِّق. فقال رسول الله ﷺ: «أفلا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم، وتسبقون به من بعدكم، ولا يكون أحد أفضل منكم، إلا من صنع مثل ما صنعتم». قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «تُسَبِّحُونَ، وتُكَبِّرُونَ، وتُحْمَدُونَ، ذُبُرَ كُلِّ صلاة ثلاثاً وثلاثين مرة». قال أبو صالح: فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ فقالوا: سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بما فعلنا، ففعلوا مثله. فقال رسول الله ﷺ: «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»^(٢). وقول خامس: أنه انقياد الناس إلى تصديق النبي ﷺ، ودخولهم في دينه ونصرته^(٣)، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُلُواْ بِالتَّوْرَةِ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا يَتَسَاءَلُونَ مَثَلُ الْفُؤَادِ الَّذِينَ كَذَبُواْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِٰئِينَ ۝﴾

ضرب مثلاً لليهود لما تركوا العمل بالتوراة، ولم يؤمنوا بمحمد ﷺ^(٤). ﴿خُلُواْ بِالتَّوْرَةِ﴾ أي: كُلَّفُوا العمل بها، عن ابن عباس. وقال الجرجاني: هو من الحَمَالَة

(١) النكت والعيون ٦/٧ - ٨، وما بعده منه أيضاً.

(٢) مسلم (٥٩٥)، وهو عند البخاري (٨٤٣) بنحوه.

(٣) النكت والعيون ٨/٦.

(٤) زاد المسير ٨/٢٦٠.

بمعنى الكفالة، أي: ضمنوا أحكام التوراة. ﴿كَتَلَّيْ أَلْحِمَارٍ يَحْمِلُ أَشْفَارًا﴾ هي جمع سيفر: وهو الكتاب الكبير^(١)؛ لأنَّه يسفر عن المعنى إذا قرئ. قال ميمون بن مهران: الحمار لا يدري أسفر على ظهره أم زبل^(٢)، فهكذا اليهود. وفي هذا تنبيه من الله تعالى لمن حمل الكتاب أن يتعلَّم معانيه ويعلم ما فيه؛ لئلا يلحقه من الدَّم ما لحق هؤلاء. وقال الشاعر:

زواملٌ للأسفارِ لا عِلْمَ عندهم بجيِّدها إلا كعِلْمِ الأباعر
لَعْمُرِكَ ما يدري البعيرُ إذا عَدَا بأوساقِهِ أو راحَ ما في الغرائر^(٣)
وقال يحيى بن يمان: يكتب أحدهم الحديث ولا يتفهَّم ولا يتدبَّر، فإذا سُئل أحدهم عن مسألة جلس كأنَّه مكاتب^(٤). وقال الشاعر:

إنَّ الرواةَ على جهلٍ بما حَمَلُوا مِثْلُ الجِمالِ عليها يُحْمَلُ الوَدْعُ
لا الوَدْعُ ينفعه حَمْلُ الجِمالِ له ولا الجِمالُ بحَمْلِ الوَدْعِ تنتفع^(٥)

(١) معاني القرآن للفراء ١٥٥/٣.

(٢) في (م): زبل.

(٣) من هنا إلى نهاية أشعار البلوطي من جامع بيان العلم لابن عبد البر ١٠٣١/٢-١٠٣٢، والبيتان لمروان ابن سليمان بن يحيى بن أبي حفصة، يهجو قوماً من رواة الشعر بأنهم لا يعلمون ما هو، على كثرة استكثارهم من روايته، والبيتان في عيون الأخبار لابن قتيبة ١٣٠/٢ إلا أنه ورد فيه: المطي، بدل: البعير، وذكرهما أيضاً المبرد في الكامل ١٠٣٧/٢، والجرجاني في دلائل الإعجاز ص ٢٥٤ إلا أنه ورد فيهما: للأشعار، بدل: للأسفار. قال المرصفي في رغبة الأمل ٣٧/٧: الزوامل جمع زاملة: وهي البعير يحمل عليه المتاع والطعام. والأوساق جمع وسق: وهو جمَل البعير. والغرائر جمع الغرارة: وهي الأوعية التي تسمى بالجوالق.

(٤) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٩٧٦)، والكلام - وما قبله وما بعده - منه.

(٥) جامع بيان العلم ١٠٣٢/٢، ونسبهما لعمار الكلبي، وأوردهما اليوسي في زهر الأكم ١٣٨/٢ ولم ينسبهما، إلا أنه ورد عنده صدر البيت الأول هكذا: إن الرواة بلا فهم لما حفظوا.

قال اليوسي: والودْع: خرز أبيض يستخرج من البحر، الواحد: ودعة، والجمع: ودع - وتُسكن الدال أيضاً - وودعات.

وقال منذر بن سعيد البلوطي - رحمه الله - فأحسن^(١):

إِنْعِقْ^(٢) بما شئت تجد أنصارًا وزمَّ^(٣) أسفارًا تجد جمارًا
يَحْمِلُ ما وضعت من أسفارٍ مَثْلُهُ^(٤) كمثِل الحمارِ
يَحْمِلُ أسفارًا له وما دَرَى إن كان ما^(٥) فيها ضوَابًا أو خطا
إن سُئِلُوا قالوا كذا روينا ما إن كَذَبْنَا [لا] ولا اعتدينا
كبيرهم يصغر عند الحفلٍ لأنه قَلْدٌ^(٦) أهل الجهلِ
﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها﴾ أي: لم يعملوا بها^(٧). شَبَّهَهُم - والثورة في أيديهم وهم لا
يعملون بها - بالحمار يحمل كتبًا، وليس له إلا يُقْلَ الحِمْل من غير فائدة. و«يحمل»
في موضع نصب على الحال، أي: حاملًا^(٨). ويجوز أن يكون في موضع جرٍّ على
الوصف؛ لأنَّ الحمار كاللثيم^(٩). قال:

ولقد أمرُّ على اللثيم يَسْبِنِي^(١٠)

(١) الأبيات في جامع بيان العلم ١٠٣٢/٢ مع اختلاف يسير، وما بين حاصرتين منه، وبزيادة بيت بعد البيت الرابع، وهو:

أَوْجِهَهُم من قال: ذي رواية ليس بمعناها له دراية
(٢) في (د) و(ز): أنفق.

(٣) في (ظ): وزمَّ. وزمَّ: تكلم. المعجم الوسيط (زمم).

(٤) في (م): يحمله.

(٥) زيادة من (خ) و(م).

(٦) في (ق): قلد.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٦٢/٣.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٦/٤.

(٩) الكشف ١٠٣/٤، وما بعده منه أيضاً.

(١٠) صدر بيت لرجل من بني سلول، كما ذكر ذلك سيبويه في الكتاب ٢٤/٣، ونسبه الأصمعي في الأصمعيات ص ١٢٦ إلى شُور بن عمرو الحنفي، أحد شعراء بني حنيفة باليمامة، إلا أنه ورد فيه: مررت، بدل: أمر. وجاءت رواية عجزه عندهما هكذا:

﴿يَنْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ المثل الذي ضربناه لهم؛ فحذف المضاف^(١). ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: من سبق في علمه أنه يكون كافراً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا يَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝﴾

لما ادّعت اليهود الفضيلة، وقالوا: ﴿عَنْ أَبْنَاءِ اللَّهِ وَأَحِبَّائِهِ﴾ [المائدة: ١٨] قال الله تعالى: ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ فللأولياء عند الله الكرامة. ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لتصيروا إلى ما يصير إليه أولياء الله ﴿وَلَا يَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: أسلفوه من تكذيب محمد ﷺ، فلو تمنّوه، لماتوا، فكان في ذلك بطلان قولهم، وما ادّعوه من الولاية. وفي حديث أن النبي ﷺ قال لما نزلت هذه الآية: «والذي نفس محمد بيده، لو تمنّوا الموت، ما بقي على ظهرها يهودي إلا مات»^(٢). وفي هذا إخبار عن الغيب، ومعجزة للنبي ﷺ. وقد مضى معنى هذه الآية في «البقرة» في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْأَخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ

= فمضيت ثُمْتُ قُلْتُ لا يعنييني

وأورده أيضاً الميرد في الكامل ٩٨٣/٢ ولم ينسبه، وجاءت رواية عجزه هكذا:

فأجوز ثم أقول لا يعنييني

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٧ .

(٢) أخرجه ابن إسحاق كما في العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ٢٨٦/١ ، ومن طريقه الطبري ٢٦٨/٢ ، عن ابن عباس موقوفاً، بلفظ: لو تمنّوه يوم قال لهم ذلك، ما بقي على ظهر الأرض يهودي إلا مات. وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ٥٢/١ ، ومن طريقه الطبري ٢٦٨/٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ١٧٧/١ (٩٣٨) عن ابن عباس ينحوه موقوفاً. قال ابن حجر في العجائب ٢٨٦/١ عن إسناده: وهذا سند صحيح.

وأخرجه أيضاً أحمد (٢٢٢٦)، والبخاري (٢١٨٩) كشف الأستار، وأبو يعلى (٢٦٠٤) عن ابن عباس مرفوعاً، وفيه: ولو أن اليهود تمنّوا الموت لماتوا ورأوا مقاعدهم من النار، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالاً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣١٤/٦ : رواه البخاري ورجاله رجال الصحيح. اهـ. وينظر السيرة النبوية لابن هشام ٥٤٢/١ .

النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١﴾ [الآية: ٩٤].

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَادَةِ فَيُنشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قال الزجاج^(٢): لا يقال: إِنَّ زَيْدًا فَمَنْطَلِقٌ، وهاهنا قال: «فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ» لما في معنى «الَّذِي» من الشرط والجزاء، أي: إن فرتم منه، فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ، ويكون مبالغة في الدلالة على أَنَّهُ لا ينفع الفرار منه. قال زهير:

ومن هابَ أسبابَ المنايا يَنَلْنَهُ ولو رامَ أسبابَ السماءِ بُسْلَمَ^(٣)
قلت: ويجوز أن يتم الكلام عند قوله: «الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ»، ثم يبتدئ: «فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ»^(٤). وقال طرفة:

وكفَى بِالْمَوْتِ فاعِلِمَ واعظاً لَمَنْ الْمَوْتُ عَلَيْهِ قَدْ قُدِرَ
فاذكر الموتَ وحاذر ذكره إِنَّ فِي الْمَوْتِ لَذِي اللَّبِّ عِبَرُ
كلُّ شيءٍ سوف يَلْقَى حَتْفَهُ في مقامٍ أو على ظَهْرِ سَفَرُ
والمنايا حَوْلَهُ تَرُصُّدُهُ ليس يُنْجِيهِ مِنَ الْمَوْتِ الْحَذَرُ^(٥)

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ثُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ثُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ قرأ

(١) ٢٥٨-٢٥٧/٢.

(٢) في معاني القرآن له ١٧١/٥.

(٣) سلف ٩/٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٧١/٥.

(٥) لم تقف عليها.

عبد الله بن الزبير والأعمش وغيرهما: «الجُمُعة» بإسكان الميم على التخفيف^(١). وهما لغتان. وجمعهما: جُمُع، وجُمُعات. قال الفراء^(٢): يقال: الجُمُعة - بسكون الميم - والجُمُعة - بضم الميم - والجُمُعة - بفتح الميم - فيكون صفة اليوم، أي: تجمع الناس. كما يقال: ضَحَكة للذي يضحك. وقال ابن عباس: نزل القرآن بالثقل والتفخيم فاقرؤوها جُمُعة، يعني: بضم الميم^(٣). وقال الفراء^(٤) وأبو عبيد: والتخفيف أقيس وأحسن، نحو عُرفة وعُرف، وطُرْفَة وطُرف، وحُجْرة وحُجر. وفتح الميم لغة بني عقيل. وقيل: إنها لغة النبي ﷺ.

وعن سلمان أن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا سُمِّيتِ جمعة؛ لأنَّ الله جَمَعَ فيها خَلْقَ آدم»^(٥). وقيل: لأنَّ الله تعالى فرغ فيها من خَلْقِ كُلِّ شيء، فاجتمعت فيها المخلوقات. وقيل: لتجتمع الجماعات فيها. وقيل: لاجتماع الناس فيها للصلاة^(٦). و«من» بمعنى «في»، أي: في يوم^(٧)، كقوله تعالى: ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٠] أي: في الأرض.

الثانية: قال أبو سلمة: أول من قال: «أما بعد» كعب بن لؤي، وكان أول من سَمَّى الجمعة جمعة. وكان يقال ليوم الجمعة: العُروبة^(٨).

(١) القراءات الشاذة ص ٩٧ عن الأعمش.

(٢) في معاني القرآن له ١٥٦/٣.

(٣) أورده السيوطي في الإقتان ٩٣-٩٤ وعزاه للداني بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) في معاني القرآن له ١٥٦/٣.

(٥) أخرجه أحمد (٢٣٧١٨)، والنسائي في المجتبى ١٠٤/٣ عن سلمان مطولاً، ويشهد لخلق آدم يوم الجمعة ما أخرجه مسلم (٨٥٤): (١٨)، وأحمد (٩٤٠٩) عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، ... الحديث، وسلف في بداية السورة.

(٦) تفسير البيهقي ٣٤١/٤.

(٧) البيان ٤٣٨/٢.

(٨) تفسير البيهقي ٣٤١/٤، وذكر ابن حجر في فتح الباري ٤٠٤/٢ أن القاضي أبا أحمد الغساني أخرج من طريق أبي بكر بن عبد الرحمن [أن أول من قال: أما بعد، كعب بن لؤي] وإسناده ضعيف. اهـ. وذكر في ٣٥٣/٢ أن الزبير أخرج في كتابه «النسب» عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف مقطوعاً [أن أول من سَمَّى الجمعة جمعة كعب بن لؤي].

وقيل: أول من سمّاها جمعةً الأنصارُ، قال ابن سيرين: جَمَعَ أهلُ المدينة من قبل أن يقدّم النبي ﷺ المدينة، وقبل أن تنزل الجمعة، وهم الذين سمّوها الجمعة؛ وذلك أنهم قالوا: إنَّ لليهود يوماً يجتمعون فيه، في كلِّ سبعة أيام يوم، وهو السبت. وللنصارى يوم مثل ذلك، وهو الأحد، فتعالوا فلنجتمع حتى نجعل يوماً لنا نذكر الله ونصلّي فيه، ونستذكر - أو كما قالوا - فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم العروبة. فاجتمعوا إلى أسعد بن زُرارة - أبو أمانة ؓ - فصلّى بهم يومئذ ركعتين وذكّرهم، فسمّوه يوم الجمعة حين اجتمعوا، فذبح لهم أسعد شاةً، فتعشّوا وتغدّوا منها لقلّتهم^(١). فهذه أوّل جمعة في الإسلام.

قلت: وروي أنهم كانوا اثني عشر رجلاً على ما يأتي. وجاء في هذه الرواية: أنَّ الذي جَمَعَ بهم وصلى أسعد بن زُرارة، وكذا في حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه كعب على ما يأتي^(٢). وقال البيهقي^(٣): وروينا عن موسى بن عقبة، عن ابن شهاب الزُّهري أنَّ مُضْعَبَ بنَ عمير كان أوّل من جَمَعَ الجمعة بالمدينة للمسلمين قبل أن يقدّمها رسول الله صلى عليه وسلم. قال البيهقي: يحتمل أن يكون مصعب جَمَعَ بهم بمعونة أسعد بن زُرارة، فأضافه كعب إليه. والله أعلم.

وأما أوّل جمعة جمّعها النبي ﷺ بأصحابه، فقال أهل السير والتواريخ: قدّم رسولُ الله ﷺ مهاجراً حتى نزل بقباء، على بني عمرو بن عوف يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأوّل حين اشتدَّ الضُّحى - ومن تلك السنة يُعدُّ التاريخ - فأقام بقباء إلى يوم الخميس، وأسس مسجدهم. ثم خرج يوم الجمعة إلى المدينة، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادٍ لهم قد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجداً، فجمّع بهم وخطب. وهي أوّل خطبة خطبها بالمدينة^(٤).

(١) تفسير البغوي ٣٤١/٤، وأخرجه عنه عبد الرزاق في المصنف (٥١٤٤)، وعبد بن حميد كما في فتح الباري ٣٥٣/٢ وصحّحه.

(٢) ص ٤٨١-٤٨٢ من هذا الجزء.

(٣) في دلائل النبوة له ٤٤١/٢.

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ٤٩٤/١، ٥٠٠، وتاريخ الطبري ٣٩٤-٣٩٦، وما بين حاصرتين =

وقال فيها: «الحمد لله. أحمده وأستعينه، وأستغفره وأستهديه، وأومن به ولا أكفره، وأُعادي من يكفر به. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق، والنور والموعظة والحكمة، على فترة من الرُّسل، وقلة من العلم، وضلالة من الناس، وانقطاع من الزمان، ودنو من الساعة، وقرب من الأجل. من يُطع الله ورسوله، فقد رُشد، ومن يَعْصِ الله ورسوله، فقد غَوَى وفرط وضلّ ضلالاً بعيداً. أوصيكم بتقوى الله، فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم، أن يحضه على الآخرة، وأن يأمره بتقوى الله. واحذروا ما حذرکم الله من نفسه، فإن تقوى الله لمن عَمِلَ به على وَجَلٍ ومخافة من ربه عَوْنٌ صدق على ما تبغون من [أمر] الآخرة. ومن يُضِلِّح الذي بينه وبين ربه من أمره في السرِّ والعلانية، لا ينوي به إلا وَجْهَ الله، يكن له ذكراً في عاجل أمره، وذخراً فيما بعد الموت، حين يفتقر المرء إلى ما قَدَّمَ. وما كان مما سوى ذلك يَدُودُ لو أن بينه وبينه أمداً بعيداً. ﴿وَيَعِذُّكُمُ اللَّهُ نَفْسُهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾ [آل عمران: ٣٠]. هو الذي صدق قوله وأنجز وعده لا خُلْفَ لذلك؛ فإنه يقول تعالى: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩]. فاتَّقُوا الله في عاجل أمركم وآجله، في السرِّ والعلانية؛ فإنه: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ سَبِيلًا مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٥]. ومن يَتَّقِ الله فقد فاز فوزاً عظيماً. وإن تقوى الله توقي مَقْتَه، وتوقي عقوبته، وتوقي سَخَطه. وإن تقوى الله تَبَيُّضُ الوجوه، وتَرْضَى الربِّ، وترفع الدرجة. فخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله، فقد علمكم كتابه، ونَهَجَ لكم سبيله؛ ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين. فأحسنوا كما أحسن الله إليكم، وعادوا أعداءه، وجاهدوا في الله حقَّ جهاده، هو اجتباكم وسمّاكم المسلمين. ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: ٤٢]، ولا حول ولا قوّة إلا بالله، فأكثروا ذكراً الله تعالى، واعملوا لما بعد الموت، فإنه من يُصلح ما بينه وبين الله يَخْفِه الله ما بينه وبين الناس؛ ذلك بأن الله يقضي على الناس

= منه، والكلام دون ذكر الخطبة من تفسير البغوي ٣٤١/٤، وأخرجها البيهقي في دلائل النبوة

ولا يَقْضُونَ عليه، ويميلك من الناس ولا يملكون منه. الله أكبر، ولا حَوْل ولا قُوَّةَ إلا بالله العليّ العظيم».

وأوّل جمعة جُمِعَت بعدها جمعة بقرية يقال لها: جُوَاثِي، من قُرَى الْبَحْرَيْن^(١). وقيل: إِنَّ أوّل من سَمَّاهَا الجمعة كعب بن لُؤَيٍّ بن غالب؛ لاجتماع قريش فيه إلى كعب^(٢)، كما تقدّم.

الثالثة: خاطب الله المؤمنين بالجمعة دون الكافرين؛ تشريفاً لهم وتكريماً فقال: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ثم خصّه بالنداء، وإن كان قد دخل في عموم قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٥٨] ليدلّ على وجوبه، وتأكيد فرضه. وقال بعض العلماء: كون الصلاة الجمعة هاهنا معلوم بالإجماع، لا من نفس اللفظ. قال ابن العربي^(٣): وعندي أنّه معلوم من نفس اللفظ بنكتة، وهي قوله: «مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» وذلك يفيد؛ لأنّ النداء الذي يختصّ بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة. فأما غيرها فهو عامٌّ في سائر الأيام، ولو لم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان لتخصيصه بها وإضافته إليها، معنى ولا فائدة.

الرابعة: فقد تقدّم حكم الأذان في سورة «المائدة» مستوفى^(٤). وقد كان الأذان على عهد رسول الله ﷺ كما في سائر الصلوات، يؤذّن واحد إذا جلس النبي ﷺ على المنبر. وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر وعليّ بالكوفة. ثم زاد عثمان على المنبر أذاناً ثالثاً على داره التي تسمّى: الزُّوراء^(٥)، حين كثر الناس بالمدينة. فإذا سمعوا أقبلوا، حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذّن مؤذّن النبي ﷺ، ثم يخطب عثمان. خرّجه ابن

(١) أخرجه البخاري (٨٩٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٤، وسلف تخريجه قريباً.

(٣) في أحكام القرآن له ٤/١٧٩٠-١٧٩٢، وما قبله منه أيضاً.

(٤) ٥٩/٨ وما بعدها.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩١ وما بعده منه أيضاً، والزوراء: موضع عند سوق المدينة قرب

المسجد، قال الداودي: هو مرتفع كالمنارة، وقيل: بل الزوراء سوق المدينة نفسه. معجم البلدان ١٥٦/٣.

ماجه في «سُنَّته»^(١) من حديث محمد بن إسحاق، عن الزُّهريّ، عن السائب بن يزيد قال: ما كان لرسول الله ﷺ إلا مؤذّن واحد، إذا خرج أذن، وإذا نزل أقام. وأبو بكر وعمر كذلك. فلما كان عثمان وكثر الناس، زاد النداء الثالث على دار في السوق، يقال لها: الزوراء، فإذا خرج أذن، وإذا نزل أقام. خرّجه البخاري^(٢) من طرق بمعناه. وفي بعضها^(٣): أنَّ الأذان الثاني يوم الجمعة أمر به عثمان بن عفّان حين كثر أهل المسجد، وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الإمام .

وقال الماوردي^(٤): فأما الأذان الأوّل فمحدّث، فعله عثمان بن عفّان؛ ليتأهّب الناس لحضور الخطبة عند اتّساع المدينة وكثرة أهلها. وقد كان عمر رضي الله عنه أمر أن يؤذّن في السوق قبل المسجد؛ ليقوم الناس عن بيوعهم، فإذا اجتمعوا أذن في المسجد، فجعله عثمان رضي الله عنه أذانين في المسجد. قال ابن العربي^(٥): وفي الحديث الصحيح: أنَّ الأذان كان على عهد رسول الله ﷺ واحداً، فلما كان زمن عثمان، زاد الأذان الثالث على الزوراء، وسماه في الحديث: ثالثاً؛ لأنّه أضافه إلى الإقامة، كما قال عليه الصلاة والسلام: «بين كلّ أذانين صلاة لمن شاء»^(٦) يعني: الأذان والإقامة. فتوهّم الناس أنّه أذان أصليّ، فجعلوا المؤذّنين ثلاثة، فكان وهماً، ثم جمعوه في وقت واحد، فكان وهماً على وهَم. ورأيتهم يؤذّنون بمدينة السلام^(٧) بعد أذان المنار بين يدي الإمام تحت المنبر في جماعة، كما كانوا يفعلون عندنا في الدّول الماضية، وكلّ ذلك مُحدّث.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ اختلف في معنى السّعي هاهنا على

(١) برقم (١١٣٥).

(٢) في صحيحه (٩١٢) و(٩١٣) و(٩١٥) و(٩١٦).

(٣) البخاري (٩١٥).

(٤) في النكت والعيون ١٠-٩/٦ .

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٩١/٤-١٧٩٢ .

(٦) أخرجه البخاري (٦٢٤)، ومسلم (٨٣٨): (٣٠٤)، وأحمد (١٦٧٩٠) من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه .

(٧) يعني: بغداد. معجم البلدان ٣/٢٣٣ .

ثلاثة أقوال: أولها: القصد. قال الحسن: والله ما هو بسَّغِي على الأقدام، ولكنه سَغِي بالقلوب والنية.

الثاني: أنه العمل، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [الإسراء: ١٩]، وقوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكَ لَشَقٌّ﴾ [الليل: ٤]، وقوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [الجم: ٣٩] وهذا قول الجمهور^(١). وقال زهير:

سَعَى بعدهم قومٌ لِكَيْ يدرِكُوهم^(٢)

وقال أيضاً:

سَعَى سَاعِيَا غَيْظٌ بِنِ مِرَّةٍ بعدما تَبَزَّلَ ما بين العَشِيرَةِ بِالدِّمِ^(٣)
أي: فاعملوا على المضي إلى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل والتطهير والتَّوَجُّه إليه.

الثالث: أن المراد به السَّغِي على الأقدام. وذلك فضلٌ وليس بشرط^(٤). ففي البخاري^(٥): أَنَّ أَبَا عَبْسٍ بِنِ جَبْرِ - واسمه عبد الرحمن وكان من كبار الصحابة - مشى إلى الجمعة راجلاً وقال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ اغْبَرَّتْ قدماء في سبيل الله، حرَّمه الله على النار».

ويحتمل ظاهره رابعاً: وهو الجري والاشتداد. قال ابن العربي^(٦): وهو الذي

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٢/٤، والأقوال ذكرها أيضاً الماوردي في النكت والعيون ٨/٦-٩ بنحوه، وقول الحسن ذكره البغوي في التفسير ٣٤١/٤.

(٢) شرح ديوان زهير ص ١١٤، وتماه: فلم يفعلوا ولم يلاموا ولم يألوا.

قال شارحه: أي: سَبَّحَتْ آبَاؤهم فلم يدرِكُوهم، ولم يلاموا على تقصيرهم، ولم يألوا أن يبلغوا آباءهم.

(٣) شرح ديوان زهير ص ١٤، قال شارحه: الساعيان: الحارث بن عوف وحرَم بن سنان سَعَيَا في الحَمَالَة. وغَيِظ بن مِرَّة: حيٌّ من غطفان بن سعد. وتَبَزَّل بالدم: أي: تشقَّق. يقول: كان بينهم صلح فتشقَّق بالدم.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٢/٤، وما بعده منه أيضاً.

(٥) برقم (٩٠٧)، وهو عند أحمد (١٥٩٣٥).

(٦) في أحكام القرآن له ١٧٩٢-١٧٩٣، وما قبله منه أيضاً.

أنكره الصحابة الأعلامون والفقهاء الأقدمون. وقرأها عمر: «فامضوا إلى ذكرِ الله» فراراً عن طريق الجَرْي والاشتداد الذي يدلُّ على الظاهر. وقرأ ابن مسعود كذلك^(١)، وقال: لو قرأتُ: «فاسْعَوْا» لسعيْتُ حتى يسقط ردائي^(٢). وقرأ ابن شهاب: «فامضُوا إلى ذكر الله سالكاً تلك السبيل». وهو كُله تفسير منهم؛ لا قراءة قرآن مُنْزَل. وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير.

قال أبو بكر الأنباري: وقد احتجَّ من خالف المصحف بقراءة عمر وابن مسعود، وأنَّ خرشة بن الحرِّ قال: رأيَ عمر رضي الله عنه ومعِي قطعة فيها: «فاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ» فقال لي عمر: من أقرأك هذا؟ قلت: أُبيُّ. فقال: إِنَّ أَبِيَّ أَقْرَأُنَا لِلْمَنْسُوخِ، ثم قرأ عمر: «فامضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ». حدَّثنا إدريس، قال: حدَّثنا خَلَف، قال: حدَّثنا هُشَيْم، عن المغيرة، عن إبراهيم، عن خَرَشَةَ؛ فذكره^(٣).

وحدَّثنا محمد بن يحيى، أخبرنا محمد - وهو ابن سَعْدَان - قال: حدَّثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن الزُّهْرِيِّ، عن سالم، عن أبيه قال: ما سمعتُ عمرَ يَقْرَأُ قَطُّ إِلَّا: «فامضُوا إلى ذكر الله»^(٤). وأخبرنا إدريس، قال: حدَّثنا خلف، قال: حدَّثنا هُشَيْم، عن المغيرة، عن إبراهيم أن عبد الله بن مسعود قرأ: «فامضوا إلى ذكر الله» وقال: لو

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٦، والمحتسب ٣٢١/٢-٣٢٢ عن عمر وابن مسعود وابن الزبير وابن عباس وابن عمر وغيرهم. والقراءة عن عمر أوردها البخاري تعليقاً قبل حديث (٤٨٩٧) ووصلها عبد الرزاق في المصنف (٥٣٥٠)، والطبري ٦٣٨/٢٢-٦٣٩، وعن ابن مسعود أخرجه ابن أبي شيبة ١٥٧/٢، والطبري ٦٣٩/٢٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧١/٥، وأحكام القرآن للهراسي ٤/١٥٥، وسيرد قريباً.

(٣) وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٨٥-١٨٦ بتمامه، وابن أبي شيبة ١٥٧/٢ مختصراً من طريق هُشَيْم، به. والطبري ٦٣٨/٢٢ من طريق المغيرة، عن إبراهيم أنه قيل لعمر رضي الله عنه: إِنَّ أَبِيَّ يَقْرَأُهَا: فاسعوا، ... الخبر، ولم يذكر فيه: خَرَشَةُ بن الحرِّ. وصححه في الفتح ٨/٦٤٢.

(٤) وأخرجه أيضاً الشافعي في الأم ١/١٧٤، والطبري ٦٣٨/٢٢، والدارقطني في العلل ٢/٢٥٣ من طريق سفيان، به. وأخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٣٤٨) من طريق الزهري، به.

كانت «فاسْعَوْا» لسعيث حتى يسقط ردائي^(١). قال أبو بكر: فاحتج عليه بأن الأمة أجمعت على «فاسْعَوْا» برواية ذلك عن الله رب العالمين ورسوله ﷺ. فأما عبد الله بن مسعود فما صح عنه «فامضوا» لأن السند غير متصل؛ إذ إبراهيم النخعي لم يسمع عن عبد الله بن مسعود شيئاً^(٢)، وإنما ورد: «فامضوا» عن عمر رضي الله عنه، فإذا انفرد أحد بما يخالف الأمة^(٣) والجماعة، كان ذلك نسياناً منه. والعرب مُجمعة على أن السعي يأتي بمعنى المضي؛ غير أنه لا يخلو من الجِدِّ والانكماش. قال زهير:

سَعَى سَاعِيًا غِيْظَ بِن مَّرَّةٍ بَعْدَمَا تَبَزَّلَ مَا بَيْنَ الْعَشِيرَةِ بِالْدَمِّ^(٤)
أراد بالسَّعي المضي بجِدٍّ وانكماش، ولم يقصد للعدو والإسراع في الخطو.
وقال الفرَّاء^(٥) وأبو عبيدة: معنى السعي في الآية المضي. واحتج الفرَّاء بقولهم: هو يسعى في البلاد يطلب فضل الله، معناه: هو يمضي بجِدٍّ واجتهاد. واحتج أبو عبيدة بقول الشاعر:

أَسْعَى عَلَى جُلِّ بَنِي مَالِكٍ كُلِّ امْرِيٍّ فِي شَأْنِهِ سَاعِي^(٦)
فهو يحتمل السعي في هذا البيت إلا مذهب المضي بالانكماش، ومحال أن يخفى هذا المعنى على ابن مسعود على فصاحته وإتقان عربيته.

قلت: ومما يدلُّ على أنه ليس المراد هنا العَدُو؛ قوله عليه الصلاة والسلام:

(١) وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٨٦ من طريق هشيم، به، وابن أبي شيبة ١٥٧/٢، والطبري ٦٣٩/٢٢، والطبراني في الكبير (٩٥٣٩) من طريق الأعمش، عن إبراهيم، به. وينظر التعليق الآتي.

(٢) وكذا قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٤/٧ تعليقاً على الخبر، وقال أيضاً ابن حجر في فتح الباري ٦٤٢/٨: وأخرجه الطبراني، ورجاله ثقات، إلا أنه منقطع.

(٣) في (م): الآية.

(٤) سلف تخريجه قريباً.

(٥) في معاني القرآن له ١٥٦/٣.

(٦) القائل: أبو قيس بن الأسلت، وهو في المفضليات ص ٢٨٢، ومتهى الطلب ٢٥١/٨.

«إذا أُقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون، ولكن انتوها وعليكم السكينة»^(١). قال الحسن: أما والله ما هو بالسعي على الأقدام، ولقد نُهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار؛ ولكن بالقلوب والنية والخشوع. وقال قتادة: السعي: أن تسعى بقلبك وعملك^(٢). وهذا حسن، فإنه جمع الأقوال الثلاثة. وقد جاء في الاغتسال للجمعة والتطيب والتزين باللباس أحاديث مذكورة في كتب الحديث^(٣).

السادسة: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطاب للمكلفين بإجماع. ويخرج منه المَرْضَى والزَّعْنَى والمسافرون والعبيد والنساء؛ بالدليل، والعميان والشيخ الذي لا يمشي إلا بقائد عند أبي حنيفة^(٤). روى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فعليه الجمعة يوم الجمعة، إلا [على] مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك، فمن استغنى بلهوه أو تجارة، استغنى الله عنه، والله غنيٌ حميدٌ» خرَّجه الدَّارَقُطْنِيُّ^(٥).

وقال علماؤنا رحمهم الله: ولا يتخلف أحدٌ عن الجمعة ممَّن عليه إتيانها إلا بعذر لا يمكنه معه الإتيان إليها؛ مثل المرض الحابس، أو خوف الزيادة في المرض، أو خوف جورِ السلطان عليه في مال أو بدنٍ دون القضاء عليه بحق. والمطر الوابل مع الوَحْل عذر إن لم ينقطع - ولم يَرَهُ مالكٌ عذراً له، حكاه المهدوي - ولو تخلف عنها متخلف على وَلِيِّ حَمِيمٍ له قد حضرته الوفاة، ولم يكن عنده من يقوم بأمره، رَجَا أن يكون في سَعَةٍ. وقد فعل ذلك ابن عمر^(٦). ومن تخلف عنها بغير عذر، فصلَّى قبل

(١) أخرجه مسلم (٦٠٢)، وأحمد (٧٢٥٠) عن أبي هريرة ؓ.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٤١، وقول قتادة أخرجه الطبري ٢٢/٦٣٧، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٩٦٦).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٣.

(٤) المسألة في المغني ٣/٢١٦-٢٢١، وينظر كلام أبي حنيفة في بدائع الصنائع ٢/١٨٧.

(٥) في سننه (١٥٧٦)، وما بين حاصرتين استدركناه منه، وأخرجه أيضاً البيهقي ٣/١٨٤، وفي إسناده: ابن لهيعة يروي عن معاذ بن محمد الأنصاري، وهما ضعيفان. قال ابن التركماني في الجوهر النقي (بهامش السنن الكبرى للبيهقي): ومعاذ هذا شيخ لابن لهيعة لا يعرف. كذا ذكر الذهبي.

(٦) الكافي لابن عبد البر ١/٢٥٢، وما بعده منه أيضاً، وخبر عمر أخرجه البخاري (٣٩٩٠) عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنهما ذُكِرَ له أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل - وكان يدرياً - مرض في يوم الجمعة، فركب إليه بعد أن تعالى النهار، واقتربت الجمعة، وترك الجمعة.

الإمام، أعاد، ولا يجزيه أن يصلّي قبله، وهو في تخلّفه عنها مع إمكانه لذلك عاصٍ لله بفعله.

السابعة: قوله تعالى: ﴿إِذَا تُؤَذَّنُ لِلصَّلَاةِ﴾ يختصّ بوجوب الجمعة القريب الذي يسمع النداء، فأما البعيد الدار الذي لا يسمع النداء، فلا يدخل تحت الخطاب. واختلف فيمن يأتي الجمعة من الداني والقاصي^(١)، فقال ابن عمر وأبو هريرة وأنس: تجب الجمعة على من في المضّر على سِتّة أميال. وقال ربيعة: أربعة أميال. وقال مالك والليث: ثلاثة أميال^(٢). وقال الشافعي^(٣): اعتبار سماع الأذان؛ أن يكون المؤذن صَيِّتاً، والأصوات هادئة، والريح ساكنة، وموقف المؤذن عند سور البلد.

وفي الصحيح عن عائشة: أن الناس كانوا يتناوبون الجمعة من منازلهم ومن العوالي، فيأتون في العباء^(٤)، ويصيبهم الغبار، فتخرج منهم الريح، فقال رسول الله ﷺ: «لواغتسلتم ليومكم هذا! قال علماؤنا: والصّوت إذا كان منيعاً، والناس في هدوء وسكون، فأقصى سماع الصوت ثلاثة أميال. والعوالي من المدينة أقربها على ثلاثة أميال. وقال أحمد بن حنبل وإسحاق: تجب الجمعة على من سمع النداء^(٥)».

وروى الدارقطني^(٦) من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه عن رسول الله ﷺ قال: «إنما الجمعة على من سمع النداء». وقال أبو حنيفة وأصحابه:

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٤/٤.

(٢) الاستذكار ٣٠٧/٣١، والتمهيد ٢٧٨-٢٨٢، وقول أبي هريرة أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٧٥/٣، وقول مالك في المدونة ١٥٣/١.

(٣) في الأم ١٧٠/١.

(٤) في (د) و(م): الغبار. وكذا وقع عند البخاري (٩٠٢)، قال ابن حجر في فتح الباري ٣٨٦/٢: كذا وقع للأكثر، وعند القابسي: فيأتون في العباء. بفتح المهملة والمد، وهو أصوب، وكذا هو عند مسلم [٨٤٧] والإسماعيلي وغيرهما من طريق ابن وهب. اهـ.

(٥) التمهيد ٢٨١/١٠-٢٨٢.

(٦) في سننه (١٥٨٩).

تجب على مَنْ في المضر، سَمِعَ النداءَ أو لم يسمعه، ولا تجب على من هو خارج المضر وإن سمع النداء^(١). حتى سئل: وهل تجب الجمعة على أهل زبارا - بينها وبين الكوفة مجرى نهر^(٢)؟ - فقال: لا. وروي عن ربيعة أيضاً: أنها تجب على من إذا سمع النداء وخرج من بيته ماشياً، أدرك الصلاة^(٣). وقد روي عن الزُّهري: أنها تجب عليه إذا سمع الأذان.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿إِذَا تُؤَذَّنُ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ دليل على أنَّ الجمعة لا تجب إلا بالنداء، والنداء لا يكون إلا بدخول الوقت^(٤)، بدليل قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا حضرت الصلاة، فأذنا ثم أقيما، ولْيُؤَمِّكُمَا أكبركما» قاله لمالك بن الحُوَيْرِث وصاحبه^(٥). وفي البخاري^(٦) عن أنس بن مالك أنَّ النبي ﷺ كان يُصَلِّي الجمعة حين تميل الشمس. وقد روي عن أبي بكر^(٧) الصديق وأحمد ابن حنبل أنها تُصَلَّى قبل الزوال. وتمسك أحمد في ذلك بحديث سلمة بن الأكوع: كنا نصلِّي مع النبي ﷺ ثم ننصرف، وليس للحيطان ظل^(٨). وبحديث ابن عمر: ما كنَّا نَقِيل ولا نَتَغَدَّى إلا بعد الجمعة^(٩). ومثله عن سهل. خرَّجه مسلم^(١٠). وحديث سلمة محمول على التبكير^(١١). رواه هشام بن عبد الملك، عن يعلَى بن الحارث، عن إياس

(١) الاستذكار ٣١/٧ - ٣٢، وقول أبي حنيفة في بدائع الصنائع ١٩٠/٢.

(٢) وقال الحموي في معجم البلدان ٣/١٢٩: موضع أظنه من نواحي الكوفة.

(٣) الاستذكار ٣١/٧.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٥.

(٥) سلف ٦٢/٨ - ٦٣.

(٦) برقم (٩٠٤).

(٧) ليست في (م).

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٥، وما بعده منه أيضاً، والحديث أخرجه البخاري (٤١٦٨)، ومسلم (٨٦٠): (٣٢)، وأحمد (١٦٤٩٦).

(٩) أخرجه ابن أبي شيبة ١٠٧/٢ بنحوه.

(١٠) برقم (٨٥٩)، وهو عند البخاري (٩٤١).

(١١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٥.

ابن سلمة بن الأكوع، عن أبيه^(١). وروى وكيع، عن يعلّى، عن إياس، عن أبيه قال: كُنَّا نُجْمَعُ مع رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس، ثم نرجع نَتَّبِعُ الْفَيْءَ^(٢). وهذا مذهب الجمهور من الخلف والسلف، وقياساً على صلاة الظهر. وحديث ابن عمر وسَهْلٍ، دليل على أنهم كانوا يَبْكَرُونَ إلى الجمعة تبكيراً كثيراً عند الغداة أو قبلها، فلا يتناولون ذلك إلا بعد انقضاء الصلاة. وقد رأى مالك أن التبكير بالجمعة إنما يكون قرب الزوال بيسير. وتأول قول النبي ﷺ: «من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بِدَنَةٍ...» الحديث بكماله. أنه كان في ساعة واحدة^(٣). وحمله سائر العلماء على ساعات النهار الزمانية الاثني عشرة ساعة المستوية أو المختلفة، بحسب زيادة النهار ونقصانه. ابن العربي^(٤): وهو أصح؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: ما كانوا يَقِيلُونَ ولا يتَغَدَّونَ إلا بعد الجمعة؛ لكثرة البكور إليها.

التاسعة: فرض الله تعالى الجمعة على كل مسلم؛ رداً على من يقول: إنها فرض على الكفاية^(٥)، ونقل عن بعض الشافعية^(٦). ونقل عن مالك من لم يُحَقِّقْ: أنها سنة^(٧). وجمهور الأمة والأئمة أنها فرض على الأعيان^(٨)؛ لقول الله تعالى: ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾. وثبت عن النبي ﷺ أنه

(١) أخرجه مسلم (٨٦٠): (٣٢) عن إسحاق بن إبراهيم، عن هشام بن عبد الملك، به. وسلف تخريجه قريباً.

(٢) أخرجه مسلم (٨٦٠): (٣١) عن يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم، عن وكيع، به.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٥، وما بعده منه أيضاً، والحديث سلف ١٤/٣٩٥.

(٤) في أحكام القرآن له ٤/١٧٩٥، وما قبله منه أيضاً، وخبر عمر سلف تخريجه قريباً.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٦.

(٦) المجموع للنووي ٤/٣٥١، حيث نقل عن أبي إسحاق المروزي أن هذا لا يحل أن يحكى عن الشافعي.

(٧) الاستذكار ٥/١١٩، وأجاب عن ذلك بأن شهودها سئة على أهل القرى الذين اختلف السلف والخلف في إيجاب الجمعة عليهم. وأما أهل الأمصار، فلا.

(٨) الإجماع لابن المنذر ص ٢٦.

قال: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ»^(١). وهذا حجة واضحة في وجوب الجمعة وفرضيتها. وفي «سنن ابن ماجه»^(٢) عن أبي الجعد الضمري - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: «من تَرَكَ الجمعة ثلاث مرَّات تهاوناً بها، طبع الله على قلبه». إسناده صحيح. وحديث جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «من تَرَكَ الجمعة ثلاثاً من غير ضرورة، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ»^(٣). ابن العربي: وثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «الرَّوَّاحُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ»^(٤).

العاشرة: أوجب الله السَّغْيَ إلى الجمعة مطلقاً من غير شَرْط. وثبت شرط الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات؛ لقوله عز وجل: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ الآية [٦: من سورة المائدة]. وقال النبي ﷺ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوَرٍ»^(٥). وأُغْرِبَتْ طائفة فقالت: إنَّ غَسْلَ الجمعة فرض. ابن العربي: وهذا باطل؛ لما روى النسائي وأبو داود في «سنتهما» أنَّ النبي ﷺ قال: «من تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمَّتْ. وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغَسْلُ أَفْضَلُ»^(٦). وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ. وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى

(١) أخرجه مسلم (٨٦٥) عن ابن عمر وأبي هريرة ؓ.

(٢) برقم (١١٢٥)، وأخرجه أيضاً أبو داود (١٠٥٢)، والترمذي (٥٠٠)، والنسائي في المجتبى ٨٨/٣، وأحمد (١٥٤٩٨). قال الترمذي: حديث أبي الجعد حديث حسن.

(٣) سنن ابن ماجه (١١٢٦)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (١٦٦٩)، قال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح ورجاله ثقات.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦/٤، والحديث أخرجه النسائي في المجتبى ٨٩/٣ عن حفصة زوج النبي ﷺ، وفيه: محتلم، بدل: مسلم. وهو عند أبي داود (٣٤٢) بلفظ: على كل محتلم رواح إلى الجمعة، وعلى كل من راح إلى الجمعة الغسل.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦/٤، والحديث سلف ٣٦٦/٧.

(٦) النسائي في المجتبى ٩٤/٣، وأبو داود (٣٥٤)، وأخرجه أيضاً الترمذي (٤٩٧)، وأحمد (٢٠٠٨٩) عن سمرة بن جندب ؓ. قال الترمذي: حديث سمرة حديث حسن. اهـ ومعنى قوله: ﷺ: فيها ونعمت: أي ونعمت الفعلة والخصلة هي، وقيل: هو راجع إلى السَّتَةِ، أي: فبالسَّتَةِ أخذ. النهاية (نعم).

فقد لَغَا» وهذا نَصُّ^(١). وفي «الموطأ»^(٢): أَنَّ رجلاً دخل يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب^(٣)... الحديث، إلى أن قال: - ما زدْتُ على أن توضأت، فقال عمر: والوضوء، أيضاً؟! وقد علمتَ أَنَّ رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل. فأمر عمر بالغسل، ولم يأمره بالرجوع، فدلَّ على أَنَّهُ محمول على الاستحباب، فلم يمكن وقد تلبَّس بالفرض - وهو الحضور والإنصات للخطبة - أن يرجع عنه إلى السُّنة، وذلك بمحضر فحول الصحابة وكبار المهاجرين حوالي عمر، وفي مسجد النبي ﷺ^(٤).

الحادية عشرة: لا تسقط الجمعة لكونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حنبل فإنه قال: إذا اجتمع عيدٌ وجمعة، سقط فرض الجمعة؛ لتقدُّم العيد عليها، واشتغال الناس به عنها. وتعلَّق في ذلك بما روي أَنَّ عثمان أذن في يوم عيد لأهل العوالي أن يتخلَّفوا عن الجمعة. وقول الواحد من الصحابة ليس بحجَّة إذا خولف فيه، ولم يجمع معه عليه. والأمر بالسَّعي متوجِّه يوم العيد كتوجُّهه في سائر الأيام^(٥). وفي «صحيح مسلم» عن الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين وفي الجمعة: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١] و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية: ١] قال: وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضاً في الصلاتين. أخرجه أبو داود

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦/٤، وما بعده منه أيضاً، والحديث عند مسلم (٨٥٧): (٢٧) مع اختلاف يسير.

(٢) ١٠١/١ عن سالم بن عبد الله، وأخرجه أيضاً البخاري (٨٧٨)، ومسلم (٨٤٥)، وأحمد (١٩٩) لكن عن ابن عمر رضي الله عنهما بنحوه.

(٣) وتماهه: فقال عمر: آيَةُ ساعة هذه؟ فقال: يا أمير المؤمنين، انقلبتُ من السوق، فسمعت النداء، فما زدت على أن توضأت.... الخبر.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦/٤.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٧/٤، وقول أحمد في المغني لابن قدامة ٣/٢٤٢، وقول عثمان أخرجه ابن أبي شيبة ٢/١٨٧، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٣١٨، والموالي: أماكن بأعلى أراضي المدينة، وأدناها من المدينة على أربعة أميال، وأبعدها من نجد ثمانية أميال. النهاية (علا).

والتِّرْمِذِيُّ والنَّسَائِيُّ وابن ماجه^(١).

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنِّي ذَكِّرُ آلِهَةً﴾ أي: الصلاة. وقيل: الخطبة والمواعظ، قاله سعيد بن جبير^(٢). ابن العربي^(٣): والصحيح أنه واجب في الجميع، وأوله الخطبة. وبه قال علماؤنا، إلا عبد الملك بن الماجشون فإنه رآها سنة. والدليل على وجوبها أنها تُحَرَّم البيع، ولولا وجوبها ما حُرِّمَتْ؛ لأنَّ المستحبَّ لا يُحَرَّم المباح. وإذا قلنا: إنَّ المراد بالذكر الصلاة، فالخطبة من الصلاة، والعبد يكون ذاكرًا لله بفعله، كما يكون مُسَبِّحًا لله بفعله. الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤): فَإِنْ قُلْتَ: كيف يفسر ذكر الله بالخطبة، وفيها غير ذلك! قلت: ما كان من ذكر رسول الله ﷺ والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير، فهو في حكم ذكر الله. فأما ما عدا ذلك من ذكر الظُّلْمَة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم، وهم أحقَّاء بعكس ذلك، فهو من ذكر الشيطان، وهو من ذكر الله على مراحل.

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ منع الله عزَّ وجلَّ منه عند صلاة الجمعة، وحرَّمه في وقتها على من كان مخاطباً بفرضها^(٥). والبيع لا يخلو عن شراء، فاكْتَفَى بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا^(٦)، كقوله تعالى: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَّيْلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨١]. وخصَّ البيع؛ لأنَّه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق. ومن لا يجب عليه حضور الجمعة فلا يُنْهَى عن البيع والشراء.

(١) مسلم (٨٧٨)، وأبو داود (١١٢٢)، والتِّرْمِذِيُّ (٥٣٣)، والنَّسَائِيُّ في المجتبى ١٨٤/٣، وابن ماجه (١٢٨١)، وهو عند أحمد (١٨٣٨٣).

(٢) التكت والعيون ٩/٦ لكن عن سعيد بن المسيب.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٩٣/٤.

(٤) في الكشف ١٠٥/٤-١٠٦.

(٥) التكت والعيون ٩/٦.

(٦) تفسير أبي الليث ٣٦٣/٣.

وفي وقت التحريم قولان: إنّه من بعد الزوال إلى الفراغ منها، قاله الضحّاك والحسن وعطاء. الثاني: من وقت أذان الخطبة إلى وقت الصلاة، قاله الشافعي^(١). ومذهب مالك أن يترك البيع إذا نُودِيَ للصلاة، ويفسخ عنده ما وقّع من ذلك من البيع في ذلك الوقت^(٢). ولا يفسخ العتق والنكاح والطلاق وغيره؛ إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالهم بالبيع. قالوا: وكذلك الشركة والهبة والصدقة نادر لا يفسخ. ابن العربي^(٣): والصحيح فسخ الجميع؛ لأنّ البيع إنما مُنِع منه للاشتغال به، فكلُّ أمرٍ يَشْغَل عن الجمعة من العقود كلّها، فهو حرام شرعاً، مفسوخ رَدْعاً. المهدوي: ورأى بعض العلماء البيع في الوقت المذكور جائزاً، وتأوّل النهي عنه ندباً، واستدلّ بقوله تعالى: «ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ».

قلت: وهذا مذهب الشافعي؛ فإنّ البيع ينعقد عنده ولا يفسخ^(٤). وقال الرَّمْخَسَرِيُّ في «تفسيره»^(٥): إنّ عامة العلماء على أنّ ذلك لا يؤدّي فساد البيع. قالوا: لأنّ البيع لم يَحْرُم لعينه، ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب، فهو كالصلاة في الأرض المغصوبة، والثوب المغصوب، والوضوء بماء مغصوب. وعن بعض الناس أنّه فاسد.

قلت: والصحيح فسادُه وفسخه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «كلُّ عملٍ ليس عليه أمرنا فهو رَدٌّ»^(٦). أي: مردود. والله أعلم.

(١) النكت والمعيون ٩/٦، وقول الضحّاك أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٢٣)، وابن أبي شيبة (١٣٤/٢)، والطبري ٦٤٢/٢٢، وقول الشافعي في الأم ١٧٣/١.

(٢) المدونة ١/١٥٤.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٩٤/٤.

(٤) الأم ١/١٧٣.

(٥) الكشف ١٠٦/٤.

(٦) سلف ٤٦/٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا أمر بإباحة^(١)، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: ٢]. يقول: إذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم. ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي: من رزقه^(٢) وكان عراق بن مالك إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَجَبْتُ دُعوتكَ، وصَلَّيْتُ فريضتَكَ، وانتشرت كما أمرتني، فارزقني من فضلك، وأنت خير الرازقين^(٣). وقال جعفر بن محمد في قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ إنه العمل في يوم السبت^(٤). وعن الحسن وسعيد بن المسيب: طلب العلم. وقيل: صلاة التطوع. وعن ابن عباس: لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا، إنما هو عيادة المرضى، وحضور الجنائز، وزيارة الأخ في الله تعالى^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: بالطاعة واللسان، وبالشكر على ما به أنعم عليكم من التوفيق لأداء الفرائض. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ كي تفلحوا. قال سعيد بن جبير: الذكر: طاعة الله تعالى، فمن أطاع الله فقد ذكَّره، ومن لم يطعه فليس بذاكر، وإن كان كثير التسييح. وقد مضى هذا مرفوعاً في «البقرة»^(٦).

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٢/٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٦٣/٣.

(٣) تفسير ابن أبي حاتم ٣٣٥٦/١٠ (١٨٨٩٧)، والنكت والعيون ١٠/٦، والوسيط ٤/٣٠٠، وعراك بن مالك هو الغفاري المدني، من خيار التابعين، مات في خلافة يزيد بن عبد الملك بعد المثة. تهذيب التهذيب ٨٨-٨٩/٣.

(٤) في (م): السبب. والكلام من النكت والعيون ١٠/٦.

(٥) الكشف ١٠٦/٤.

(٦) ٤٥٩/٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١﴾﴾

فيه سبع عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ في «صحيح مسلم»^(١) عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ كان يخطب قائماً يوم الجمعة، فجاءت عيرٌ من الشام، فانفتل الناس إليها، حتى لم يَبْقَ إلا اثنا عشر رجلاً - في رواية^(٢): أنا فيهم - فانزلت هذه الآية التي في الجمعة: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾. في رواية^(٣): فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما.

وقد ذكر الكلبي وغيره: أن الذي قديم بها دُخِيَة بن خليفة الكلبي من الشام عند مجاعةٍ وغلاءٍ سعر، وكان معه جميع ما يحتاج الناس من بُرٍّ ودقيق وغيره، فنزل عند أحجار الزيت، وضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدموه، فخرج الناس إلا اثني عشر رجلاً. وقيل: أحد عشر رجلاً^(٤). قال الكلبي: وكانوا في خطبة الجمعة، فانفضوا إليها، وبقي مع رسول الله ﷺ ثمانية رجال، حكاه الثعلبي عن ابن عباس^(٥).

وذكر الدار قُطَيْبِي^(٦) من حديث جابر بن عبد الله قال: بينما رسول الله ﷺ يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت عيرٌ تحمل الطعام، حتى نزلت بالبييع، فالتفتوا إليها وانفضوا

(١) برقم (٨٦٣)، وهو عند البخاري (٩٣٦)، والواحد في أسباب النزول ص ٤٥٥-٤٥٦.

(٢) مسلم (٨٦٣): (٣٧)، والجيز: القافلة. النهاية (عير).

(٣) مسلم (٨٦٣): (٣٨).

(٤) أسباب النزول للواحد ص ٤٥٦، وتفسير البغوي ٣٥/٤، والكشاف ١٠٦/٤، والمححر الوجيز ٣٠٩/٥، وورد في بعضها: أنه ورد بتجارة زيت من الشام، بدل: عند أحجار الزيت، وهي هكذا عند البغوي، وقال بعدها: وهو مكان في سوق المدينة.

(٥) تفسير البغوي ٣٤٥/٤، والمححر الوجيز ٣٠٩/٥.

(٦) في سننه (١٥٨٣)، وأخرجه أيضاً من طريقه البيهقي في السنن الكبرى ١٨٢/٣، وضُمَّف إسناده ابن حجر في التلخيص الحبير ٥٧/٢، وقال: تفرد به علي بن عاصم، وخالف أصحاب حصين به.

إليها، وتركوا رسول الله ﷺ ليس معه إلا أربعون رجلاً أنا فيهم. قال: وأنزل الله عز وجل على النبي ﷺ: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا». قال الدَّارِ قُطْنِي: لم يقل في هذا الإسناد: «إلا أربعين رجلاً» غير علي بن عاصم، عن حصين، وخالفه أصحاب حصين فقالوا: لم يَبْقَ مع النبي ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً.

وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «والذي نفسي بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي ناراً»، ذكره الرَّمَّحُشَرِيُّ^(١).

وروي في حديث مرسل أسماء الاثني عشر رجلاً، رواه أسد بن عمرو والد أسد ابن موسى بن أسد. وفيه: أن رسول الله ﷺ لم يَبْقَ معه إلا أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد وبلال، وعبد الله بن مسعود في إحدى الروايتين. وفي الرواية الأخرى: عَمَّار بن ياسر^(٢).

قلت: لم يذكر جابراً، وقد ذكر مسلم أنه كان فيهم، والدَّارِ قُطْنِي أيضاً^(٣). فيكونون ثلاثة عشر. وإن كان عبد الله بن مسعود فيهم فهم أربعة عشر. وقد ذكر أبو داود في «مراسيله» السبب الذي ترخصوا لأنفسهم في ترك سماع الخطبة، وقد كانوا خليفاً بفضلهم ألا يفعلوا^(٤)، فقال: حَدَّثَنَا محمود بن خالد، قال: حَدَّثَنَا الوليد، قال: أخبرني أبو معاذ بكر بن معروف أنه سمع مقاتل بن حَيَّان قال: كان رسول الله ﷺ يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين، حتى كان يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب، وقد صلى الجمعة، فدخل رجل فقال: إِنَّ دِخْيَةَ بن خليفة الكَلْبِيِّ قدم

(١) في الكشف ١٠٦/٤، وأخرجه أبو يعلى (١٩٧٩)، ومن طريقه ابن حبان في صحيحه (٦٨٧٧) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما بنحوه.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٧١-١٧٢، ورواية أسد بن عمرو وصلها العقيلي كما في الضعفاء الكبير ٤٢٤/٢ من رواية أسد بن عمرو، عن حصين، عن سالم، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما. قال ابن حجر في فتح الباري ٤٢٤/٢: ورواية العقيلي عن ابن عباس: أن منهم الخلفاء الأربعة وابن مسعود وأناساً من الأنصار. أقوى وأشبه بالصواب.

(٣) سلف ذكره قريباً.

(٤) التعريف والإعلام ص ١٧٢.

بتجارة، وكان دِخِيَةً إذا قدم، تلقَّاهُ أهله بالدِّفَاف، فخرج الناس فلم يظنُّوا إلا أنَّه ليس في ترك الخطبة شيء؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾. فقدم النبي ﷺ الخطبة يوم الجمعة وأخَّر الصلاة. وكان لا يخرج أحدٌ لِرُعَافٍ أو أحداثٍ بعد النَّهْيِ حتى يستأذِنَ النَّبِيَّ ﷺ، يشير إليه بإصبعه التي تلي الإبهام، فيأذَنُ له النبي ﷺ، ثم يشير إليه بيده، فكان من المنافقين من ثَقُلَ عليه الخطبة والجلوس في المسجد، وكان إذا استأذِنَ رجلٌ من المسلمين، قام المنافق إلى جنبه مستترًا به حتى يخرج، فأنزل الله تعالى: ﴿قَدْ يَسْلُمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ مِنْكُمْ لِيُؤْذِنُوا﴾ الآية^(١) [٦٣ من سورة النور]. قال السُّهَيْلِيُّ^(٢): وهذا الخبر وإن لم ينقل من وجه ثابت، فالظنُّ الجميل بأصحاب النبي ﷺ يوجب أن يكون صحيحاً.

وقال قتادة: وبلغنا أنَّهم فعلوه ثلاث مرَّات؛ كلَّ مَرَّةٍ عِير تَقْدُم من الشام، وكلُّ ذلك يوافق يومَ الجمعة^(٣). وقيل: إنَّ خروجهم لِقُدُومِ دِخِيَةِ الْكَلْبِيِّ بتجارته ونظرهم إلى العِيرِ تَمَرُّ، لَهُوَ لا فائدة فيه، إلَّا أنَّه كان ممَّا لا إثمَ فيه لو وقع على غير ذلك الوجه، ولكنَّه لما اتصل به الإعراض عن رسول الله ﷺ والانفصاض عن حضرته، غَلِظَ وَكَبُرَ ونزل فيه من القرآن وتهجينه باسم اللّهُ ما نزل. وجاء عن رسول الله ﷺ أنَّه قال: «كلُّ ما يَلْهُو به الرجل باطل إلا رَمِيه بِقَوْسه». الحديث. وقد مضى في سورة «الأنفال»^(٤) قلله الحمد.

وقال جابر بن عبد الله: كانت الجواري إذا نُكِحْنَ، يمررن بالمزامير والطليل فانفضوا إليها؛ فنزلت^(٥). وإنما رَدَّ الكناية إلى التجارة؛ لأنَّها أهمُّ^(٦). وقرأ طلحة بن

(١) مراسيل أبي داود (٦٢)، وقال عنه ابن حجر في فتح الباري ٢/٤٢٥: شاذٌّ معضل.

(٢) في التعريف والإعلام ص ١٧٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠٩/٥.

(٤) ٥٦/١٠.

(٥) أخرجه الطبري ٦٤٨/٢٢، وأبو عوانة في صحيحه كما في فتح الباري ٢/٤٢٤. وأخرجه أيضاً الشافعي في الأم ١٧٧/١ من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه، مرسلًا، دون ذكر جابر، وبنحوه، وورد عند الطبري: بالكِبَر، بدل: الطليل. وهما بمعنى. النهاية (كبر).

(٦) تفسير البغوي ٣٤٦/٤.

مُصْرَفٌ: «وإذا رأوا التجارة والَّهوَ انْفَضُّوا إليها»^(١). وقيل: المعنى: وإذا رأوا تجارة انْفَضُّوا إليها، أو لَهَوْا انْفَضُّوا إليه، فحذف لدلالته^(٢). كما قال:

نحن بما عندنا وأنتَ بما عندك راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ^(٣)
وقيل: الأجود في العربية أن يجعل الراجع في الذكر للآخر من الاسمين^(٤).

الثانية: واختلف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة على أقوال؛ فقال الحسن: تنعقد الجمعة باثنين. وقال الليث وأبو يوسف: تنعقد بثلاثة. وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة: بأربعة. وقال ربيعة: باثني عشر رجلاً^(٥).

وذكر النجّاد أبو بكر أحمد بن سليمان قال: حدّثنا أبو خالد يزيد بن الهيثم بن ظُهْمَان الدَّقَاق، حدّثنا صبح بن دينار، قال: حدّثنا المعافى بن عمران، حدّثنا مَعْقِل ابن عبيد الله، عن الزهريّ بسنده إلى مُصْعَب بن عمير: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بعثه إلى المدينة، وأَنَّهُ نزل في دار سعد بن مُعَاذ، فجمّع بهم وهم اثنا عشر رجلاً، ذبح لهم يومئذ شاة^(٦). وقال الشافعي^(٧): بأربعين رجلاً.

وقال أبو إسحاق الشيرازي في كتاب «التنبيه على مذهب الإمام الشافعي»^(٨): كلُّ قرية فيها أربعون رجلاً بالغين عقلاء أحراراً مقيمين، لا يظعنون عنها صيفاً ولا شتاءً إلا ظَلَعْنَ حاجة، وأن يكونوا حاضرين من أوّل الخطبة إلى أن تقام الجمعة، وجبت

(١) لم تقف عليها.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧٢/٥.

(٣) سلف ١٨٨/١٠.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٥٧/٣.

(٥) حلية العلماء للقفال الشاشي ٢/٢٣٠ إلا أنه ذكر الأوزاعي، بدل: الليث. وذكر ابن حجر في فتح الباري ٢/٤٢٣ أن جملة ما للعلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة خمسة عشر قولاً، فلتنظر لمن أراد التوسع.

(٦) الخبر ذكره ابن سعد في الطبقات ٣/١١٨ بإسناد آخر، وينظر ما سلف ص ٤٦٣ من هذا الجزء.

(٧) في الأم ١/١٦٩.

(٨) ص ٤٣-٤٤.

عليهم الجمعة. ومال أحمد وإسحاق إلى هذا القول ولم يشترطا هذه الشروط^(١). وقال مالك: إذا كانت قرية فيها سوق ومسجد، فعليهم الجمعة من غير اعتبار عدد^(٢). وكتب عمر بن عبد العزيز: أي قرية اجتمع فيها ثلاثون بيتاً، فعليهم الجمعة.

وقال أبو حنيفة: لا تجب الجمعة على أهل السّواد والقرى، لا يجوز لهم إقامتها فيها. واشترط في وجوب الجمعة وانعقادها: المِصر الجامع والسلطان القاهر والسوق القائمة والنهر الجاري. واحتجّ بحديث عليّ: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع، ورفقة تعينهم^(٣).

وهذا يرده حديث ابن عباس، قال: إنّ أوّل جمعة جُمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ بقرية يقال لها: جُوائى، من قرى البحرين^(٤). وحجّة الإمام الشافعيّ في الأربعين حديث جابر المذكور الذي خرّجه الدارقطني^(٥).

وفي «سنن ابن ماجه» والدارقطني أيضاً و«دلائل النبوة» للبيهقيّ عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك قال: كنت قائد أبي حين ذهب بصره، فإذا خرجتُ به إلى الجمعة، فسمع الأذان، صلّى على أبي أمانة واستغفر له، قال: فمكث كذلك حيناً لا يسمعُ الأذان بالجمعة إلا فعل ذلك، فقلت له: يا أبة، استغفرك لأبي أمانة كلّما سمعتُ أذان الجمعة، ما هو؟ قال: أي بُنيّ، هو أوّل من جَمَعَ بالمدينة في هَزم من

(١) الأوسط لابن المنذر ٢٨/٤، وقول أحمد في مسائله برواية ابن هانئ ٨٨/١.

(٢) النوادر والزيادات للقيرواني ٤٥١/١-٤٥٢.

(٣) المسألة في بدائع الصنائع ١٨٨/٢-١٩٠، والمبسوط ١٢٠-١٢١، وقول عليّ أخرجه عبد الرزاق في المصنف ١٦٧/٣، وابن أبي شيبة ١٠١/٢ دون قوله: ورفقة تعينهم. قال ابن حجر في الكافي الشاف ١٧١: وإسناده ضعيف.

(٤) سلف ص ٤٦٣ من هذا الجزء.

(٥) برقم (١٥٧٩) وأخرجه أيضاً البيهقي في السنن الكبرى ١٧٧/٣، وقال: تفرد به عبد العزيز القرشي، وهو ضعيف، ولفظه: مضت السّنة أن في كل ثلاثة إماماً، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأضحى وفطرأ، وذلك أنهم جماعة. وينظر المجموع للنووي ٣٧١/٤.

حَرَّةُ بَنِي بَيَاضَةَ، يُقَالُ لَهُ: نَقِيعُ الْحَضِمَاتِ. قَالَ: قُلْتُ: كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ رَجُلًا^(١).

وقال جابر بن عبد الله: مضت السنة أن في كل ثلاثة إماماً، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأضحى وفطراً، وذلك أنهم جماعة. خرَّجه الدارقطني^(٢).

وروى أبو بكر أحمد بن سليمان النجَّاد: قرئ على عبد الملك بن محمد الرقاشي وأنا أسمع، حدَّثني رجاء بن سلمة، قال: حدَّثنا أبي، قال: حدَّثنا رُوْح بن عُطَيْف الثَّقَفِيُّ، قال: حدَّثني الزُّهْرِيُّ، عن أبي سلمة قال: قلت لأبي هريرة: على كم تجب الجمعة من رجل؟ قال: لما بلغ أصحاب رسول الله ﷺ خمسين رجلاً جمَّع بهم رسول الله ﷺ. قرئ على عبد الملك بن محمد وأنا أسمع، قال: حدَّثنا رجاء بن سلمة، قال: حدَّثنا عَبَّاد بن عَبَّاد المُهَلَّبِيُّ، عن جعفر بن الزبير، عن القاسم، عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تجب الجمعة على خمسين رجلاً، ولا تجب على من دون ذلك»^(٣).

قال ابن المنذر^(٤): وكتب عمر بن عبد العزيز: أيما قرية اجتمع فيها خمسون رجلاً، فليصلوا الجمعة.

وروى الزُّهْرِيُّ عن أم عبد الله الدَّوْسِيَّة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الجمعة واجبة على كل قرية، وإن لم يكن فيها إلا أربعة». يعني: بالقرى: المدائن. لا يصح

(١) ابن ماجه (١٠٨٢)، والدارقطني (١٥٨٥)، ودلائل النبوة للبيهقي ٤٤١/٢، وأخرجه أيضاً أبو داود (١٠٦٩). وحسن إسناده ابن حجر في التلخيص الحبير ٥٦/٢ وقال: حرة بني بياضة: قرية على ميل من المدينة، ونقيع الخضعات: موضع معروف.

(٢) سلف تخريجه قريباً.

(٣) أوردهما هكذا ابن قدامة في المغني ٣/٢٠٤ عن أبي بكر النجَّاد بإسناده عنهما، وأخرج الثاني أيضاً الدارقطني في السنن (١٥٨٠) من طريق خالد بن الهيثج، عن أبيه، عن جعفر بن الزبير، به. وقال بعده: جعفر بن الزبير متروك. اهـ. وأورده أيضاً الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب ٦٥/٢.

(٤) في الأوسط له ٢٨/٤، وأورده أيضاً مالك في المدونة ١٥٣/١، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٧٨/٣.

هذا عن الزهري. في رواية: «الجمعة واجبة على أهل كل قرية، وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم». [الزهري] لا يصح سماعه من الدَّوسية. والحكم [هذا] متروك^(١).

الثالثة: وتصح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره. وقال أبو حنيفة: من شرطها الإمام أو خليفته^(٢). ودليلنا أن الوليد بن عُقبة والي الكوفة أبطأ يوماً، فصلَّى ابن مسعود بالناس من غير إذنه^(٣). ورُوِيَ أَنَّ عَلِيًّا صَلَّى الجمعة يوم حصر عثمان ولم يُنقل أَنَّهُ استأذنه^(٤). وروي أَنَّ سعيد بن العاصي والي المدينة لما خرج من المدينة، صَلَّى أبو موسى بالناس الجمعة من غير استئذان^(٥). وقال مالك^(٦): إِنَّ لِلَّهِ فَرَائِضَ فِي أَرْضِهِ

(١) سنن الدارقطني (١٥٩٢) و(١٥٩٤)، وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً من طريقه البيهقي في السنن الكبرى ١٧٩/٣.

(٢) بدائع الصنائع ١٩٢/٢.

(٣) أخرجه أحمد (٤٢٩٨)، والبيهقي في السنن الكبرى ١٢٤/٣، وفي الدلائل ٣٩٧/٦ من طريق القاسم ابن عبد الرحمن، عن أبيه: أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ عُقْبَةَ أَخَّرَ الصَّلَاةَ مَرَّةً، فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ، فَصَلَّى بِالنَّاسِ... الخبر.

وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في المصنف (٣٧٩٠)، والطبراني في الكبير (٩٥٠٠) من طريق القاسم بن عبد الرحمن أنه قال: أَخَّرَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ الصَّلَاةَ مَرَّةً... الخبر مرسل، ولم يذكر فيه: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢٤/١: رواه أحمد والطبراني في الكبير، ورجاله ثقات. اهـ ولم يذكر أنه عند الطبراني مرسل.

(٤) أورده ابن قدامة في المغني ٢٠٦-٢٠٧، لكن جاء عن ابن عبد البر في التمهيد ٢٩٢/١٠، والاستذكار ٣٥/٧ أنه قال: وقد صَلَّى بالناس - في حين حصار عثمان - جماعة من الفضلاء الجُلَّة منهم: أبو أيوب الأنصاري، وطلحة، وسهل بن حنيف، وأبو أمامة بن سهل وغيرهم، وصَلَّى بهم علي ابن أبي طالب ﷺ صلاة العيد فقط. اهـ وعزا صلاة علي العيد إلى ابن المبارك، وأخرجها مالك في الموطأ ١٧٩/١، وابن شبة في تاريخ المدينة المنورة ١٢١٦/٤ عن أبي عبيد مولى ابن أزره. وأما صلاة سهل بن حنيف الجمعة بهم فأخرجها ابن شبة في تاريخ المدينة المنورة ١١١٢/٣، قال ابن حجر في فتح الباري ١٨٩/٢: وإسناده قوي. اهـ وينظر تنمة كلام ابن حجر حول المسألة ثمّة، وفي التلخيص الحبير ٥٨/٢.

(٥) أورده ابن المنذر في الأوسط ١١٣/٤ بنحوه.

(٦) في المدونة ١٥٣/١.

لا يضيّعها، وَلَيْهَا وَالٍ أَوْ لَمْ يَلَيْهَا.

الرابعة: قال علماؤنا: من شرط أدائها المسجد المسقف. قال ابن العربي^(١): ولا أعلم وجهه.

قلت: وجهه قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَهْتَرِ يَتَّى لِلطَّائِفِينَ﴾ [الحج: ٢٦]، وقوله: ﴿فِي يَوْمٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ﴾ [النور: ٣٦]. وحقيقة البيت أن يكون ذا حيطان وسقف. هذا العُرف، والله أعلم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ شرط في قيام الخطيب على المنبر إذا خطب. قال عَلَقَمَة: سئل عبد الله أكان النبي ﷺ يخطب قائماً أو قاعداً؟ فقال: أما تقرأ: ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾؟^(٢) وفي «صحيح مسلم» عن كعب بن عُجْرَة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أمّ الحكم يخطب قاعداً فقال: انظروا إلى هذا الخبيث، يخطب قاعداً! وقال الله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾^(٣). وخَرَجَ عن جابر أن رسول الله ﷺ كان يخطب قائماً، ثم يجلس، ثم يقوم فيخطب [قائماً]، فمن نَبَأَكَ أنه كان يخطب جالساً، فقد كذب، فقد والله صليْتُ معه أكثر من ألفي صلاة^(٤). وعلى هذا جمهور الفقهاء، وأئمة العلماء.

وقال أبو حنيفة: ليس القيام بشرط فيها^(٥). ويروى أن أوّل من خطب قاعداً معاوية^(٦). وخطب عثمان قائماً حتى رُقِيَ، فخطب قاعداً^(٧). وقيل: إن معاوية إنما

(١) في أحكام القرآن له ١٧٩١/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ١١٢/٢-١١٣.

(٣) مسلم (٨٦٤).

(٤) مسلم (٨٦٢): (٣٥)، وما بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (٢٠٨٤٢).

(٥) بدائع الصنائع ١٩٧/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٧/٤-١٧٩٨، وما بعده منه أيضاً، وخبر معاوية أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٥٩)، وابن أبي شيبة ١١٢/٢ عن طاوس مرسلأ. ورواه سعيد بن منصور كما في فتح الباري ٤٠١/٢ عن الحسن ؓ.

(٧) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٥٨) عن قتادة مرسلأ.

خطب قاعداً لِسِنِّهِ^(١). وقد كان النبي ﷺ يخطب قائماً، ثم يقعد، ثم يقوم، ولا يتكلم في قعدته. رواه جابر بن سَمْرَةَ. ورواه ابن عمر في كتاب البخاري^(٢).

السادسة: والخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها، وهو قول جمهور العلماء. وقال الحسن: هي مستحبة^(٣). وكذا قال ابن الماجشون: إنها سُنَّةٌ، وليست بفرض^(٤). وقال سعيد بن جبیر: هي بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر، فإذا تركها وصلى الجمعة، فقد ترك الركعتين من صلاة الظهر^(٥). والدليل على وجوبها قوله تعالى: «وَتَرَكُوكَ قَائِمًا». وهذا ذمٌ، والواجب هو الذي يُدْمُ تاركه شرعاً^(٦)، ثم إنَّ النبي ﷺ لم يصلها إلا بخطبة.

السابعة: ويخطب متوكئاً على قوس أو عصاً. وفي «سنن ابن ماجه» قال: حدثنا هشام بن عمار، حدثنا عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جده: أن رسول الله ﷺ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصاً^(٧).

الثامنة: ويسلم إذا صعد المنبر على الناس عند الشافعي^(٨) وغيره. ولم يره

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٦٤) عن جعفر بن محمد، عن أبيه أنه قال: فلما كان معاوية استأذن الناس في إحدى الخطبتين، وقال: إني قد كبرت... الخبر. وابن أبي شيبة ١١٣/٢ عن الشعبي أنه قال: إنما خطب معاوية قاعداً حيث كثر شحم بطنه ولحمه.

(٢) رواية جابر بن سمره عند مسلم (٨٦٢): (٣٥) وسلفت قريباً، لكن دون قوله: ولا يتكلم في قعدته. ورواية ابن عمر عند البخاري (٩٢٠)، ومسلم (٨٦١).

(٣) حلية العلماء ٢٣٤/٢، والأوسط لابن المنذر ٥٩/٤.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٨/٤.

(٥) الأوسط لابن المنذر ٦٠/٤، والسنن الكبرى للبيهقي ١٩٦/٣.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٨/٤.

(٧) ابن ماجه (١١٠٧)، قال في الزوائد: إسناده ضعيف لضعف أولاد سعد وأبيه عبد الرحمن. اهـ وفي الباب عن الحكم بن حزن الكلبي عند أبي داود (١٠٩٦)، وفيه: فأقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله ﷺ فقام متوكئاً على عصاً أو قوس، ... الخبر.

(٨) الأم ١٧٧/١.

مالك^(١). وقد روى ابن ماجه^(٢) من حديث جابر بن عبد الله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا صعد المنبر سلَّم.

التاسعة: فإن خطب على غير طهارة الخطبة كلَّها أو بعضها، أساء عند مالك^(٣)، ولا إعادة عليه إذا صَلَّى طاهراً. وللشافعي قولان في إيجاب الطهارة، فشرطها في الجديد، ولم يشترطها في القديم^(٤). وهو قول أبي حنيفة^(٥).

العاشرة: وأقلُّ ما يجزئ في الخطبة أن يحمده الله ويصلي على نبيه ﷺ، ويوصي بتقوى الله، ويقرأ آية من القرآن. ويجب في الثانية أربع كالأولى، إلا أن الواجب بدلاً من قراءة الآية في الأولى الدعاء، قاله أكثر الفقهاء. وقال أبو حنيفة: لو اقتصر على التحميد أو التسبيح أو التكبير، أجزأه^(٦). وعن عثمان ؓ أَنَّهُ صعد المنبر فقال: الحمد لله، وأُتِجَ عليه فقال: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وعمر كانا يُعِدُّان لهذا المقام مقالاً، وإنَّكم إلى إمام فَعَالَ أحوج منكم إلى إمام قَوَال، وستأتيكم الخطبة، ثم نزل فصلى^(٧). وكان ذلك بحضرة الصحابة فلم ينكر عليه أحد. وقال أبو يوسف ومحمد: الواجب ما تناوله اسم خطبة^(٨). وهو قول الشافعي^(٩). قال أبو عمر بن عبد البر^(١٠): وهو أصحُّ

(١) النوادر والزيادات للقيرواني ٤٧١/١.

(٢) في سننه برقم (١١٠٩)، قال في الزوائد: في إسناده ابن لهيعة، وهو ضعيف.

(٣) النوادر والزيادات ٤٧٦/١.

(٤) المجموع للنووي ٣٨٧/٤.

(٥) بدائع الصنائع ١٩٧/٢.

(٦) الأوسط لابن المنذر ٦١-٦٢، وقول أبي حنيفة في بدائع الصنائع ١٩٥/٢.

(٧) أخرجه العسكري في الأوائل ٢٦٣/١ عن أبي العالية، وأورده السرقسطي في غريب الحديث ٥٢٣/٢ وقال: أُتِجَ على فلان: إذا أراد قولاً فلم يصل إلى تمامه، وهو مأخوذ من الرُتاج، وهو الباب المغلق. اهـ. وقال الزيلعي في نصب الراية ١٩٧/٢: غريب واشتهر في الكتب... اهـ. وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٢١٦/١٠ عن الخبر: فهو شيء يذكره صاحب العقد الفريد [٦٦/٤] وغيره، ممَّن يذكر طرف الفوائد، ولكن لم أر هذا بإسناد تسكن النفس إليه، والله أعلم. اهـ.

(٨) بدائع الصنائع ١٩٥/٢.

(٩) في الأم ١٧٨/١.

(١٠) في الكافي له ٢٥١/١.

ما قيل في ذلك.

الحادية عشرة: في «صحيح مسلم»^(١) عن يعلَى بن أمية أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمَنْبَرِ: ﴿وَكَادُوا بِكَ لُكُ﴾ [الزخرف: ٧٧]. وفيه: عن عَمْرَةَ بنت عبد الرحمن، عن أختِ لِعَمْرَةَ قالت: ما أَخَذْتُ ﴿قَدْ وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ﴾ إِلَّا مَنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِهَا عَلَى الْمَنْبَرِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ^(٢). وقد مَضَى فِي أَوَّلِ «ق»^(٣).

وفي «مراسيل أبي داود» عن الزهري قال: كَانَ صَدْرُ خُطْبَةِ النَّبِيِّ ﷺ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ، وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ، مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ، وَمَنْ يَعَصِهِمَا فَقَدْ غَوَى». نَسَأَلَ اللَّهَ رَبَّنَا أَنْ يَجْعَلَنَا مِمَّنْ يَطِيعُهُ وَيَطِيعُ رَسُولَهُ، وَيَتَّبِعَ رِضْوَانَهُ وَيَجْتَنِبَ سَخَطَهُ، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَلَهُ^(٤).

وعنه^(٥) قال: بَلَّغْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا خُطِبَ: «كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ، لَا بُعْدَ لِمَا هُوَ آتٍ. لَا يُعَجَّلُ اللَّهُ لَعَجَلَةٍ أَحَدٍ، وَلَا يَخْفُفُ لِأَمْرِ النَّاسِ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا مَا شَاءَ النَّاسِ، يَرِيدُ اللَّهُ أَمْرًا وَيَرِيدُ النَّاسُ أَمْرًا، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَلَوْ كَرِهَ النَّاسُ، وَلَا مُبْعَدَ لِمَا قَرَّبَ اللَّهُ، وَلَا مَقْرَّبَ لِمَا بَعَدَ اللَّهُ، لَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ».

وقال جابر: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَخْطُبُ فَيَقُولُ بَعْدَ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ وَيُصَلِّيَ عَلَى أَنْبِيَائِهِ: «إِنَّهَا النَّاسُ إِنَّ لَكُمْ مَعَالِمَ، فَانْتَهُوا إِلَى مَعَالِمِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ نَهَايَةَ،

(١) برقم (٨٧١)، وهو عند البخاري (٣٢٣٠)، وأحمد (١٧٩٦١).

(٢) مسلم (٨٧٢)، وفيه: أَخَذْتُ: ﴿قَدْ وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ﴾ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ... الْخَبَرِ.

(٣) ٤٢٤/١٩، وسلف هناك من حديث أم هشام بنت حارثة بن النعمان رضي الله عنها.

(٤) مراسيل أبي داود (٥٦).

(٥) أي: عن الزهري، والخبر في مراسيل أبي داود (٥٨).

فانتهوا إلى نهايتكم، إِنَّ العبد المؤمن بين مخافتين؛ بين أَجَلٍ قد مَضَى لا يدري ما الله قاضٍ فيه، وبين أَجَلٍ قد بَقِيَ لا يدري ما الله صانع فيه، فليأخذ العبد من نفسه لنفسه، ومن دنياه لآخرته، ومن الشَّيْبَةِ قبل الكِبَرِ، ومن الحياة قبل الممات، والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مُسْتَعْتَبٍ، وما بعد الدنيا من دارٍ إلا الجَنَّةُ أو النار، أقول قولي هذا، وأستغفر الله لي ولكم^(١). وقد تقدَّم ما خطب به عليه الصلاة والسلام أوَّل جمعة عند قدومه المدينة^(٢).

الثانية عشرة: السكوت للخطبة واجب على من سمعها وجوب سُنَّة. والسُنَّة أن يسكت لها من يسمع ومَن لم يسمع، وهما - إن شاء الله - في الأجر سواء^(٣). ومن تكلم حينئذٍ، لَعَا، ولا تفسد صلاته بذلك. وفي الصحيح عن أبي هريرة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إِذَا قُلْتَ لصاحبك: أَنْصِتْ. يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَغَوْتَ»^(٤). الزَّمَحْشَرِيُّ^(٥): «وَإِذَا قَالَ الْمُنْصِتُ لصاحبه: صَهْ، فَقَدْ لَغَا، أَفْلا يَكُونُ الْخَطِيبُ الْغَالِي فِي ذَلِكَ لَاغِيًا؟ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غُرْبَةِ الْإِسْلَامِ وَنَكْدِ الْأَيَّامِ.

الثالثة عشرة: ويستقبلُ الناس الإمام إذا صَعِدَ المنبر؛ لما رواه أبو داود مُرْسَلًا عن أبان بن عبد الله، قال: كُنْتُ مَعَ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَلَمَّا خَرَجَ الْإِمَامُ - أَوْ قَالَ: صَعِدَ المنبر - اسْتَقْبَلَهُ، وَقَالَ: هَكَذَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٦). خَرَّجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، فَزَادَ فِي الْإِسْنَادِ:

(١) ذكرها الجاحظ في البيان والتبيين ١/٣٠٢-٣٠٣، وابن قتيبة في عيون الأخبار ٢/٢٣١، والمبرِّد في الكامل ١/٢٧٠-٢٧١، ولم ينسبها.

(٢) ص ٤٦١-٤٦٣ من هذا الجزء.

(٣) الأوسط لابن المنذر ٤/٦٩-٧٠.

(٤) سلف ٤/١٧.

(٥) الكشف ٤/١٠٦.

(٦) مراسيل أبي داود (٥٤)، وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ٢/١١٧، من طريق وكيع، عن أبان، به، وأبان ابن عبد الله، في حفظه لين، وباقي رجال الإسناد ثقات.

عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام على المنبر، استقبله أصحابه بوجوههم. قال ابن ماجه: أرجو أن يكون متصلاً^(١).

قلت: وخرج أبو نعيم الحافظ قال: حدثنا محمد بن مَعْمَر، قال: حدثنا عبد الله ابن محمد بن ناجية، قال: حدثنا عباد بن يعقوب، قال: حدثنا محمد بن الفضل الخراساني، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: كان النبي ﷺ إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا. تفرّد به محمد بن الفضل بن عطية، عن منصور^(٢).

الرابعة عشرة: ولا يركع من دخل المسجد والإمام يخطب، عند مالك رحمه الله. وهو قول ابن شهاب رحمه الله وغيره^(٣)، وفي «الموطأ»^(٤): فخرج الإمام يقطع الصلاة، وكلامه يقطع الكلام. وهذا مرسل. وفي «صحيح مسلم»^(٥) من حديث جابر عن النبي ﷺ: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة، والإمام يخطب، فليركع ركعتين، وليتجوّز فيهما». وهذا نصّ في الركوع. وبه يقول الشافعي وغيره^(٦).

الخامسة عشرة: ابن عَوْن، عن ابن سيرين، قال: كانوا يكرهون النّوم والإمام يخطب، ويقولون فيه قولاً شديداً. قال ابن عَوْن: ثم لَقِينِي بعد ذلك فقال: تدري ما

(١) ابن ماجه (١١٣٦)، قال البوصيري في الزوائد: رجال إسناده ثقات، إلا أنه مرسل.

(٢) حلية الأولياء ٤٤/٥ ، ٢٣٦/٣ ، وأخرجه أيضاً الترمذي (٥٠٩) عن عباد بن يعقوب، به. وقال: وحديث منصور لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل بن عطية، ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف ذاهب الحديث عند أصحابنا، ... ولا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء.

(٣) الاستذكار ٤٩/٥ - ٥٠.

(٤) أي: عن ابن شهاب الزهري، وكلامه في الموطأ ١٠٣/١ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ١٢٥/٢ عن هشيم، عن أشعث، عن الزهري، به. والشافعي في الأم ١٧٥/١ عن ابن شهاب، عن ثعلبة بن أبي مالك: أن قعود الإمام يقطع السبحة، وأن كلامه يقطع الكلام.

(٥) برقم (٨٧٥): (٥٩)، وهو عند أحمد (١٤٤٠٥).

(٦) منهم الإمام أحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وداد، والطبري. الاستذكار ٥٢/٥ ، وكلام الشافعي في الأم ١٧٥/١ ، وكلام أحمد في المغني ١٩٢/٣ .

يقولون؟ قال: يقولون: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ سَرِيَّةٍ أَخْفَقُوا، ثم قال: هل تدري ما أخفقوا؟ لم تَغْنَمْ شيئاً. وعن سُمُرَةَ بن جُنْدَب أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَتَحَوَّلْ إِلَى مَقْعَدِ صَاحِبِهِ، وَلْيَتَحَوَّلْ صَاحِبُهُ إِلَى مَقْعَدِهِ»^(١).

السادسة عشرة: نذكر فيها من فضل الجمعة وفرضيتها ما لم نذكره. روى الأئمة عن أبي هريرة ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: «فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يَصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» وأشار بيده يُقْلِلُهَا^(٢). وفي «صحيح مسلم»^(٣) من حديث أبي موسى قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ».

وروي من حديث أنس أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبْطَأَ عَلَيْنَا ذَاتَ يَوْمٍ، فَلَمَّا خَرَجَ قُلْنَا: احْتَبَسْتَ! قَالَ: «ذَلِكَ أَنَّ جِبْرِيلَ أَتَانِي بِكَهَيْثَةِ الْمَرَأَةِ الْبَيْضَاءِ فِيهَا نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ، فِيهَا خَيْرٌ لَكَ وَلِأُمَّتِكَ، وَقَدْ أَرَادَهَا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَأَخْطَوْهَا، وَهَذَا كَمِ اللَّهِ لَهَا، قُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ مَا هَذِهِ النُّكْتَةُ السَّوْدَاءُ؟ قَالَ: هَذِهِ السَّاعَةُ الَّتِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْراً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، أَوْ أَدْخَلَ لَهُ مِثْلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ، وَإِنَّهُ خَيْرُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ، وَإِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَسْمُونَهُ يَوْمَ الْمَزِيدِ». وذكر الحديث^(٤).

(١) أخرجه البزار (٦٣٦ و ٦٣٧ كشف الاستار)، والطبراني في الكبير (٦٩٥٦) و (٧٠٠٣) و (٧٠٠٤)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٨٠/٢: رواه البزار والطبراني، وفيه: إسماعيل المكي، وهو ضعيف. وفي الباب عن ابن عمر عند أبي داود (١١١٩)، والترمذي (٥٢٦)، وأحمد (٤٧٤١) ولفظه: إذا نعس أحدكم في مجلسه يوم الجمعة فليتحول إلى غيره. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وقال البيهقي في السنن الكبرى ٣/٢٣٧: ولا يثبت رفع هذا الحديث، والمشهور عن ابن عمر من قوله. وقال في معرفة السنن والآثار ٤/٤٠٧: والموقوف أصح. وقال النووي في المجموع ٤/٤٢٢: والصواب أنه موقوف كما قال البيهقي، وأما تصحيح الترمذي والحاكم فغير مقبول.

(٢) البخاري (٩٣٥)، ومسلم (٨٥٢)، والنسائي في المجتبى ٣/١١٦، وابن ماجه (١١٣٧)، وأحمد (٧١٥١).

(٣) برقم (٨٥٣).

(٤) أخرجه بهذا اللفظ البغدادى في موضح أوهام الجمع والتفريق ٢/٢٩٤-٢٩٦، وهو عند ابن أبي =

وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام قالاً: حَدَّثَنَا الْمَسْعُودِيُّ، عن المنهال بن عمرو، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة، عن ابن مسعود قال: تسارعوا إلى الجمعة، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَبْرُزُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ يَوْمِ جُمُعَةٍ فِي كَثِيبٍ مِنْ كَافُورٍ أَبْيَضٍ، فيكونون منه في القُرْبِ - قال ابن المبارك -: على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا. وقال يحيى بن سلام: كمسارعتهم إلى الجمعة في الدنيا. وزاد: فيُحْدِثُ لَهُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ شَيْئاً لَمْ يَكُونُوا رَأَوْهُ قَبْلَ ذَلِكَ. قال يحيى: وَسَمِعْتُ غَيْرَ الْمَسْعُودِيِّ يَزِيدُ فِيهِ: وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾^(١) [ق: ٣٠].

قلت: قوله «في كَثِيبٍ» يريد أهل الجنة. أي: وهم على كَثِيبٍ، كما روى الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَنْظُرُونَ إِلَى رَبِّهِمْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ كَافُورٍ لَا يُرَى طَرَفَاهُ، وَفِيهِ نَهْرٌ جَارٍ حَافَتَاهُ الْمَسْكُ، عَلَيْهِ جَوَارٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ بِأَحْسَنِ أَصْوَاتٍ سَمِعَهَا الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ، فَإِذَا انْصَرَفُوا إِلَى مَنَازِلِهِمْ أَخَذَ كُلُّ رَجُلٍ بِيَدِ مَا شَاءَ مِنْهُمْ، ثُمَّ يَمْرُؤُونَ عَلَى قَنَاطِرٍ مِنْ لَوْلُؤٍ إِلَى مَنَازِلِهِمْ، فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ يَهْدِيهِمْ إِلَى مَنَازِلِهِمْ مَا اهْتَدَوْا إِلَيْهَا لَمَا يَحْدُثُ اللَّهُ لَهُمْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ ذَكَرَهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ^(٢)».

وعن أنس قال: قال النبي ﷺ: «لَيْلَةُ أُسْرِي بِي رَأَيْتُ تَحْتَ الْعَرْشِ سَبْعِينَ مَدِينَةً، كُلُّ مَدِينَةٍ مِثْلُ مَدَائِنِكُمْ هَذِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً، مَمْلُوءَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَسْبِّحُونَ اللَّهَ وَيَقْدِّسُونَهُ وَيَقُولُونَ فِي تَسْبِيحِهِمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ

= شعبة ١٥٠/٢-١٥١، والبزار (٣٥١٩ كشف الاستار)، وأبي يعلى (٤٢٢٨)، والطبراني في الأحاديث الطوال (٣٥) وفي الأوسط (٦٧١٣) من طرق، عن أنس رضي الله عنه قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤٢١/١٠: رواه البزار والطبراني في الأوسط بنحوه، وأبو يعلى باختصار، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، وأحد إسناده الطبراني رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، وقد وثقه غير واحد، وضعفه غيرهم، وإسناده البزار فيه خلاف.

(١) سلف ٤٥٦/١٩.

(٢) سلف ٤٥٧/١٩.

الجمعة» ذكره الثعلبي^(١).

وخرَجَ القاضي الشریف أبو الحسن علي بن عبد الله بن إبراهيم الهاشمي العيسوي - من ولد عيسى بن علي بن عبد الله بن عباس - رحمته الله بإسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله ﷺ قال: «إنَّ الله عزَّ وجلَّ يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها، ويبعث الجمعة زهراء منيرة، أهلها يحقون بها كالعروس تُهدى إلى كريمها، تضيء لهم، يمشون في ضوئها، ألوانهم كالثلج بياضاً، وريحهم يسطع كالمسك، يخوضون في جبال الكافور، ينظر إليهم الثقلان، ما يطرَقون تعجباً، يدخلون الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون»^(٢).

وفي «سنن ابن ماجه» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «الجمعة إلى الجمعة كفارة ما بينهما، ما لم تُغش الكبائر» خرَّجه مسلم بمعناه^(٣).

وعن أوس بن أوس الثقفي قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من غسَّل يوم الجمعة واغتسل، وبكَّرَ وابتكر، ومشى ولم يركب، ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ،

(١) لم نقف عليه.

(٢) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٠٤١) عن أبي الحسن علي بن عبد الله الهاشمي، عن محمد بن عمرو، عن عبد الكريم بن الهيثم، عن الربيع بن نافع، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، عن طاوس، عن أبي موسى الأشعري، به.

وأخرجه أيضاً ابن خزيمة في صحيحه (١٧٣٠)، والطبراني في مسند الشاميين (١٥٥٧)، وابن عدي في الكامل ٤/١٥٢١-١٥٢٢، والحاكم في المستدرک ١/٢٧٧، ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان (٣٠٤١) من طرق، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، عن طاوس، عن أبي موسى الأشعري، به. قال الحاكم: هذا حديث شاذ صحيح الإسناد، فإن أبا معبد من ثقات الشاميين الذين يجمع حديثهم، والهيثم بن حميد من أعيان أهل الشام، غير أن الشيخان لم يخرجاه عنهما. وقال الذهبي: خبر شاذ صحيح السند، والهيثم وحفص ثقتان. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/١٦٤-١٦٥: رواه الطبراني في الكبير، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، وقد وثقهما قوم، وضعفهما آخرون، وهما محتج بهما.

(٣) ابن ماجه (١٠٨٦)، ومسلم (٢٣٣).

كان له بكل خطوة عمل سنّة، أجزُرُ صيامها وقيامها»^(١). وعن جابر بن عبد الله قال: حَظَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فقال: «يا أيُّهَا النَّاسُ، تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا. وَبَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ قَبْلَ أَنْ تُشْغَلُوا، وَصِلُوا الَّذِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ؛ بِكَثْرَةِ ذِكْرِكُمْ لَهُ، وَكَثْرَةِ الصَّدَقَةِ فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، تُرْزَقُوا وَتُنْصَرُوا وَتُؤْجَرُوا. وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ فِي مَقَامِي هَذَا، فِي شَهْرِي هَذَا، فِي عَامِي هَذَا، إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَمَنْ تَرَكَهَا فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَمَاتِي، وَلَهُ إِمَامٌ عَادِلٌ أَوْ جَائِرٌ، اسْتَخْفَا بِهَا أَوْ جَحَدَ لَهَا، فَلَا جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَهُ، وَلَا بَارَكَ لَهُ فِي أَمْرِهِ، أَلَا وَلَا صَلَاةَ لَهُ، وَلَا زَكَاةَ لَهُ، وَلَا حَجَّ لَهُ، أَلَا وَلَا صَوْمَ لَهُ، وَلَا بَرَّ لَهُ، حَتَّى يَتَوَبَّ، فَمَنْ تَابَ، تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، أَلَا لَا تُؤْمَنُ امْرَأَةٌ رَجُلًا، وَلَا يَوْمٌ أَعْرَابِيٍّ مُهَاجِرًا، وَلَا يَوْمٌ فَاجِرٌ مُؤْمِنًا، إِلَّا أَنْ يَقْهَرَهُ سُلْطَانٌ يَخَافُ سَيْفَهُ أَوْ سَوْطَهُ»^(٢).

وقال مَيْمُونُ بْنُ أَبِي شَيْبٍ^(٣): أَرَدْتُ الْجُمُعَةَ مَعَ الْحَجَّاجِ فَتَهَيَّأْتُ لِلذَّهَابِ، ثُمَّ قُلْتُ: أَيْنَ أَذْهَبُ أَصْلِي خَلْفَ هَذَا الْفَاجِرِ؟ فَقُلْتُ مَرَّةً: أَذْهَبُ، وَمَرَّةً: لَا أَذْهَبُ، ثُمَّ أَجْمَعَ رَأْيِي عَلَى الذَّهَابِ، فَناداني مَنَادٌ مِنْ جَانِبِ الْبَيْتِ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ»^(٤).

السابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْيَجْرِ﴾ فيه

(١) أخرجه أبو داود (٣٤٥)، والترمذي (٤٩٦)، والنسائي في المجتبى ٣/٩٥-٩٦، وابن ماجه (١٠٨٧)، وأحمد (١٦١٧٣). ومعنى قوله ﷺ: غَسَلَ: أَرَادَ الْمَجَامِعَةَ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الصَّلَاةِ، وَقِيلَ: أَرَادَ غَسَلَ غَيْرَهُ وَاغْتَسَلَ هُوَ، وَقِيلَ: أَرَادَ يَغْسِلُ: غَسَلَ أَعْضَانَهُ لِلْوُضوءِ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ لِلْجُمُعَةِ، وَقِيلَ: هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَكَرَّرَهُ لِلتَّأْكِيدِ. وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: بَكَرَ: أَيِ اتَى الصَّلَاةَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا. وَابْتَكَرَ: أَيِ ادْرَكَ أَوَّلَ الْخُطْبَةِ. وَقِيلَ: مَعْنَى اللَّفْظَيْنِ وَاحِدٌ، وَكَرَّرَهُ لِلتَّأْكِيدِ. النَّهْيَةُ (غسل) و(بكر).

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٠٨١)، وفيه: وَتَجَبَّرُوا، بِدَلٍّ: وَتَوَجَّرُوا. قَالَ الْبُوصَيْرِيُّ فِي الزَّوَانِدِ: إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، لَضَعْفِ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جَدْعَانَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَدَوِيِّ.

(٣) فِي (م): شَيْبَةَ. وَهُوَ أَبُو نَصْرِ مَيْمُونُ بْنُ أَبِي شَيْبٍ الرَّبْعِيُّ، مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ. تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ١٩٨-١٩٧/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١٣٦/٢، وابن أبي الدنيا فِي الصَّمْتِ (٥٣٩)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ ٣٧٥/٤.

وجهان: أحدهما: ما عند الله من ثواب صلاتكم خير من لذة لهوكم، وفائدة تجارتكم. الثاني: ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما أصبتموه من لهوكم وتجارتكم^(١). وقرأ أبو رجاء العطاردي: «قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التَّجَارَةِ لِلَّذِينَ آمَنُوا»^(٢). ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ أَرْزِقِينَ﴾ أي: خير من رزق وأعطى^(٣)، فمنه فاطلبوا، واستعينوا بطاعته على تَيْل ما عنده من خيري الدنيا والآخرة.

سورة المنافقون

مدنية في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية^(٤)

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ روى البخاري عن زيد بن أرقم قال: كنت مع عُمي فسمعت عبد الله بن أبي بن سلول يقول: لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا. وقال: لَيْتَنِي رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ. فذكرت ذلك لعُمي، فذكر عُمي لرسول الله ﷺ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه، فحلفوا ما قالوا، فصَدَّقْتَهُمْ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكَذَّبَنِي، فأصابني همٌّ لم يصبني مثله، فجلستُ في بيتي، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ إلى قوله: «هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» إلى قوله: «لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» فأرسل إليَّ رسول الله ﷺ، [فقرأها عليَّ] ثم

(١) النكت والعيون ١٢/٦.

(٢) لم نقف عليها.

(٣) النكت والعيون ١٢/٦.

(٤) تفسير البغوي ٣٤٧/٤.

قال: «إِنَّ الله قد صدقك». خرَّجه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح^(١).

وفي الترمذي^(٢) عن زيد بن أرقم قال: عَزَّوَنَّا مع رسول الله ﷺ، وكان معنا أناس من الأعراب، فكُنَّا نبدر الماء، وكان الأعراب يسبقونا إليه، فيسبق الأعرابي أصحابه فيملاً الحوض، ويجعل حوله حجارة، ويجعل النُّطع عليه حتى تجيء أصحابه. قال: فأتى رجل من الأنصار أعرابياً، فأرَخَى زمامَ ناقته لتشرب، فأبَى أن يدَعَه، فانتزع حجراً فغاض الماء، فرفع الأعرابي خشبةً، فضرب بها رأس الأنصاري فشقَّه، فأتى عبد الله بن أبيّ - رأس المنافقين - فأخبره - وكان من أصحابه - فغضب عبد الله بن أبيّ ثم قال: لا تُنْفِقُوا على مَنْ عند رسول الله حتى ينفَضُوا مِنْ حوله - يعني: الأعراب - وكانوا يحضرون رسول الله ﷺ عند الطعام، فقال عبد الله: إذا انفضُّوا من عند محمد فَأَتُوا محمداً بالطعام، فليأكل هو وَمَنْ عنده. ثم قال لأصحابه: لئن رجعتُم إلى المدينة لَيُخْرِجَنَّ الأعزُّ مِنْهَا الأذلَّ. قال زيد: وأنا رِذْفُ عَمِّي، فسمعتُ عبد الله ابن أبيّ، فأخبرت عَمِّي، فانطلق فأخبر رسول الله ﷺ، فأرسل إليه رسول الله ﷺ فَحَلَفَ وَجَّحَدَ. قال: فصَدَّقَه رسول الله ﷺ وكَذَّبَنِي. قال: فجاء عَمِّي إِلَيَّ فقال: ما أردتُ إِلَّا أن مَقَتَكَ رسول الله ﷺ وكَذَّبَكَ والمنافقون. قال: فوقع عليّ من جرأتهم ما لم يقع على أحد. قال: فبينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ في سفرٍ قد خَفَقْتُ برأسي من الهمِّ، إذ أتاني رسول الله ﷺ فَعَرَكَ أذني وضحك في وجهي، فما كان يَسُرُّني أَنْ لي بها الخُلْد في الدنيا. ثم إِنَّ أبا بكر لحقني فقال: ما قالَ لَكَ رسول الله ﷺ؟ قلت: ما قال شيئاً، إلا أَنَّهُ عَرَكَ أذني، وضحك في وجهي، فقال: أَبْشِرْ! ثم لحقني عمرُ، فقلتُ له مثلَ قولِي لأبي بكر. فلما أصبحنا، قرأ رسول الله ﷺ سورةَ المنافقين. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

(١) البخاري (٤٩٠١) وما بين حاصرتين منه، والترمذي (٣٣١٢)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٩٣٣٣)، وهو عند مسلم (٢٧٧٢) بنحوه.

(٢) برقم (٣٣١٣) بنحوه، والخبر نقله المصنف عن الواحدي في أسباب النزول ص ٤٥٧-٤٥٨ واللفظ منه.

وسئل حذيفة بن اليمان عن المنافق فقال: الذي يصف الإسلام ولا يعمل به. وهم اليوم شرُّ منهم على عهد رسول الله ﷺ؛ لأنَّهم كانوا يكتُمونه، وهم اليوم يظهرونه^(١).

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة أنَّ النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدَّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوْثِمَ خان»^(٢). وعن عبد الله بن عمرو أنَّ النبي ﷺ قال: «أربع من كُنَّ فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهنَّ كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أوْثِمَ خان، وإذا حدَّث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(٣). أخبر عليه الصلاة والسلام أنَّ من جمع هذه الخصال كان منافقاً، وخبره صدق. وروي عن الحسن أنَّه ذكر له هذا الحديث فقال: إنَّ بني يعقوب حدَّثوا فكذبوا، ووعدوا فأخلفوا، وأوْثِمُوا فخانوا»^(٤). إنَّما هذا القول من النبي ﷺ على سبيل الإنذار للمسلمين، والتحذير لهم أن يعتادوا هذه الخصال؛ شَفَقاً أن تُفْضِيَ بهم إلى النفاق. وليس المعنى: أنَّ من بدرت منه هذه الخصال من غير اختيار واعتياد، أنَّه منافق. وقد مضى في سورة «براءة»^(٥) القول في هذا مستوفى، والحمد لله. وقال

(١) النكت والعيون ١٣/٦، وقول حذيفة أخرجه وكيع في الزهد (٤٧١)، ومن طريقه عبد الله بن أحمد في السنة (٨٠٦)، وابن أبي شيبة ١١٥/١٥، والفريابي في صفة المنافق (٧٠)، وأبو نعيم في الحلية ٢٨١-٢٨٢. وفي إسناده: أبو يحيى، وهو: عبيد بن كرب، ذكره البخاري في التاريخ الكبير ٣/٦، وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٤١٣/٥ ولم يذكر في جرحاً ولا تعديلاً.

(٢) البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩)، وهو عند أحمد (٨٦٨٥).

(٣) سلف ٣١٢/١٠.

(٤) أخرج العقيلي في الضعفاء الكبير ٧/٣ عن عبد العزيز بن أبي رواد قال: أخبر عطاء عن الحسن أنه كان يقول: ثلاث من كن فيه فهو منافق. فقال عطاء: أبا سعيد، قد حدَّث إخوة يوسف فكذبوا، ووعدوا فأخلفوا، وأوْثِمُوا فخانوا، فمنافقين كانوا؟! قال: فصحت بهم صيحة. قال: قلت: أنت سمعت هذا من عطاء؟ قال: فاصفِّرْ لونه. وهو عند الخطيب البغدادي في موضح أوهام الجمع والتفريق ٤٠/١ عن محمد المحرم، عن عطاء بنحوه، وفي آخره قال الحسن: صدق عطاء هكذا الحديث، وهذا في المنافقين. وينظر فيض القدير ٦٣/١.

(٥) ٣١٢/١٠.

رسول الله ﷺ: «المؤمن إذا حدث صدق، وإذا وعد أنجز، وإذا أؤتمن وقى»^(١). والمعنى: المؤمن الكامل إذا حدث صدق، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ قيل: معنى «تَشْهَدُ» نحلف. فعبر عن الحلف بالشهادة؛ لأنَّ كلَّ واحد من الحلف والشهادة إثبات لأمر مُعَيَّب، ومنه قول قيس بن ذريح:

وأشهد عند الله أنني أجبها فهذا لها عندي فما عندها لي^(٢)

ويحتمل أن يكون ذلك محمولاً على ظاهره أنهم يشهدون أنَّ محمداً رسول الله ﷺ؛ اعترافاً بالإيمان، ونفيّاً للنفاق عن أنفسهم، وهو الأشبه^(٣). «وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ» كما قالوه بالسنتهم. «وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» أي: فيما أظهروا من شهادتهم وحلفهم بالسنتهم. وقال الفراء^(٤): «وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» بضمائهم، فالتكذيب راجع إلى الضمائر. وهذا يدلُّ على أنَّ الإيمان تصديق القلب، وعلى أنَّ الكلام الحقيقي كلام القلب. ومن قال شيئاً واعتقد خلافه، فهو كاذب^(٥). وقد مضى هذا المعنى في أول «البقرة»^(٦) مستوفى. وقيل: أكذبهم الله في أيمانهم^(٧)، وهو قوله تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَمَا هُمْ بِمُتَذَكِّرِينَ﴾ [التوبة: ٥٦].

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٠٢٠٠) ومن طريقه إسحاق بن راهويه كما في إتحاف الخيرة المهرة للبوصيري ١٥٧/١ عن الزبير ﷺ بزيادة. ونقل البوصيري عن ابن حجر قوله: هكذا رواه إسحاق في مسند الزبير بن العوام، وهكذا رواه أحمد بن منصور الرمادي عن عبد الرزاق، ورواه زهير بن معاوية وغير واحد عن أبي إسحاق، عن الزبير بن عدي، ورواه غيرهم عن أبي إسحاق، عن الزبير غير منسوب، فإن كان معمر حفظه فهو صحيح الإسناد لكنه منقطع، وإن كان زهير حفظه فهو معضل.

(٢) النكت والعيون ١٣/٦، والبيت في ديوان مجنون ليلي قيس بن الملوح ص ٢٩٤ و ٣٠٠، ولم نغف عليه من قول قيس بن ذريح صاحب لبنى. وأخبره في معجم الشعراء ٦٢٨/٢.

(٣) النكت والعيون ١٣/٦.

(٤) في معاني القرآن له ١٥٨/٣.

(٥) الوسيط ٣٠٢/٤.

(٦) عند الآية (٨).

(٧) النكت والعيون ١٤/٦.

قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ أي: سُترة^(١). وليس يرجع إلى قوله: «تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ»، وإنما يرجع إلى سبب الآية التي نزلت عليه، حسب ما ذكره البخاري والترمذي عن ابن أبيّ أنه حَلَفَ ما قال، وقد قال^(٢). وقال الضحاك: يعني حلفهم بالله: «إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ»^(٣). وقيل: يعني بأيمانهم ما أخبر الربُّ عنهم في سورة «براءة» إذ قال: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [الآية: ٧٤].

الثانية: من قال: أُقْسِمُ بالله، أو: أشهد بالله، أو: أعزِّم بالله، أو: أحلف بالله، أو: أقسمتُ بالله، أو: أشهدت بالله، أو: أعزمت بالله، أو: أحلفتُ بالله، فقال في ذلك كلُّه: «بالله» فلا خلاف أنها يمين^(٤). وكذلك عند مالك وأصحابه إن تال: أُقْسِمُ، أو: أشهد، أو أعزِّم، أو: أحلف، ولم يقل: «بالله»، إذا أراد «بالله». وإن لم يرد «بالله» فليس بيمين. وحكاها الكيِّا^(٥) عن الشافعي، قال الشافعي^(٦): إذا قال: أشهد بالله. ونوى اليمين، كان يميناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لو قال: أشهد بالله لقد كان كذا. كان يميناً^(٧)، ولو قال: أشهد لقد كان كذا. دون النية، كان يميناً لهذه الآية؛ لأنَّ الله تعالى ذكر منهم الشهادة ثم قال: «اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً». وعند الشافعي^(٨) لا يكون ذلك يميناً وإن نوى اليمين؛ لأنَّ قوله تعالى: «اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٥/٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٨٠٠/٤، والحديث سلف قريباً.

(٣) الوسيط ١٢٣/٤، وأخرجه عنه الطبري ٦٥١/٢٢.

(٤) الكافي لابن عبد البر ٤٤٨/١، وما بعده منه أيضاً.

(٥) في أحكام القرآن له ٤١٧/٤.

(٦) في الأم ٥٦/٧.

(٧) بدائع الصنائع ١٤-١٣/٤.

(٨) في الأم ٥٥/٧.

جُنَّةٌ» ليس يرجع إلى قوله: «قَالُوا نَشْهَدُ»، وإنما يرجع إلى ما في «براءة» من قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [الآية: ٧٤].

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: أعرضوا، وهو من الصدود. أو صرفوا المؤمنين عن إقامة حكم الله عليهم من القتل، والسبي، وأخذ الأموال، فهو من الصد، أو منعوا الناس عن الجهاد بأن يتخلفوا، ويقتدي بهم غيرهم. وقيل: فصدوا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام، بأن يقولوا: هانحن كافرون بهم، لو كان محمد حقاً لعرف هذا منا، ولجعلنا نكالاً. فبين الله أن حالهم لا يخفى عليه، ولكن حكمه أن من أظهر الإيمان أجرى عليه في الظاهر حكم الإيمان. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بثست أعمالهم الخبيثة - من نفاقهم، وأيمانهم الكاذبة، وصدّهم عن سبيل الله - أعمالاً.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿١﴾

هذا إعلام من الله تعالى بأن المنافق كافر، أي: أقرؤا باللسان، ثم كفروا بالقلب^(١). وقيل: نزلت الآية في قوم آمنوا، ثم ارتدوا ﴿فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي: ختم عليها بالكفر ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ الإيمان ولا الخير. وقرأ زيد بن علي: «فَطُبِعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبَكُمْ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ خُشُبٌ مُّسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ فَنُلَٰهِمُ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبَكُمْ أَجْسَامُهُمْ﴾ أي: هيئاتهم ومناظرهم. ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ يعني عبد الله بن أبي. قال ابن عباس: كان عبد الله بن أبي وسيماً جسيماً صحيحاً صبيحاً ذليق اللسان، فإذا قال سمع النبي ﷺ مقالته^(٣).

(١) الوسيط ٣٠٢/٤.

(٢) الكشاف ١٠٩/٤، والبحر المحيط ٢٧٢/٨، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥٦ ونسبها إلى الأعمش.

(٣) تفسير البغوي ٣٤٨/٤، وفيه: فصيحاً، بدل صبيحاً. ووردت العبارتان معاً عند الزمخشري في =

وصفه الله بتمام الصورة وحسن الإبانة^(١). وقال الكلبي: المراد ابن أبي، وجَدَ بن قيس، ومُعْتَبَ بن قُشير، كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة^(٢). وفي «صحيح مسلم»^(٣): وقوله: «كَانَتْهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ» قال: كانوا رجالاً أجملَ شيء، كأنهم خشب مسندة. شَبَّهَهُمْ بِخُشْبٍ مُسْنَدَةٍ إِلَى الْحَائِطِ لَا يَسْمَعُونَ وَلَا يَعْقِلُونَ، أَشْبَاحَ بِلَا أَرْوَاحٍ، وَأَجْسَامَ بِلَا أَحْلَامٍ^(٤). وقيل: شَبَّهَهُمْ بِالْخُشْبِ الَّتِي قَدْ تَأَكَّلَتْ، فَهِيَ مُسْنَدَةٌ بِغَيْرِهَا، لَا يَعْلَمُ مَا فِي بَطْنِهَا^(٥).

وقرأ قُتَيْبٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ: «خُشْبٌ» بِإِسْكَانِ الشَّيْنِ^(٦). وهي قراءة البراء بن عازب، واختيار أبي عبيد^(٧)؛ لِأَنَّ وَاحِدَهَا خَشْبَةٌ. كَمَا تَقُولُ: بَدَنَةٌ وَبُذْنٌ، وَلَيْسَ فِي اللُّغَةِ فَعْلَةٌ يَجْمَعُ عَلَى فَعْلٍ^(٨). وَيَلْزَمُ مِنْ ثِقَلِهَا أَنْ تَقُولَ: الْبُذْنُ، فَتَقْرَأَ: «وَالْبُذْنُ»^(٩) [الحج: ٣٦]. وَذَكَرَ الْيَزِيدِيُّ أَنَّهُ جَمَاعُ الْخَشَبَاءِ^(١٠)، كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَدَائِنُ غَلْبَاءٍ﴾ [عبس: ٣٠] وَاحِدَتِهَا: حَدِيقَةُ غَلْبَاءٍ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّثْقِيلِ، وَهِيَ رِوَايَةُ الْبَرْزِيِّ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ، وَعِيَّاشٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو، وَأَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ عَنْ عَاصِمٍ. وَاخْتَارَهُ أَبُو حَاتِمٍ، كَأَنَّهُ جَمْعُ خِشَابٍ وَخُشْبٍ، نَحْوُ ثَمَرَةٍ وَثَمَارٍ وَثُمَرٍ. وَإِنْ شِئْتَ جَمَعْتَ خَشْبَةً عَلَى خُشْبٍ كَمَا قَالُوا: بَدَنَةٌ وَبُذْنٌ وَبُذْنٌ. وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ فَتَحَ الْخَاءَ وَالشَّيْنِ فِي «خُشْبٍ». قَالَ سِيبَوَيْهٍ: خَشْبَةٌ وَخُشْبٌ، مِثْلُ بَدَنَةٍ وَبُذْنٍ. قَالَ: وَمِثْلُهُ بِغَيْرِ هَاءٍ: أَسَدٌ وَأُسْدٌ، وَوَثْنٌ وَوُثْنٌ. وَتَقْرَأُ: خُشْبٌ، وَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ، خَشْبَةٌ وَخِشَابٌ وَخُشْبٌ، مِثْلُ

= الكشاف ١٠٩/٤، وَذَلَّلَ اللِّسَانُ: حِذَّتْهُ. اللِّسَانُ (ذَلَقَ).

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٦/٥.

(٢) تفسير الرزاي ١٤/٣٠ ولم يعزه للكلبي.

(٣) برقم (٢٧٧٢)، وهو عند البخاري (٤٩٠٣)، وأحمد (١٩٣٣٤) عن زيد بن أرقم رضي الله عنه.

(٤) تفسير البغوي ٣٤٨/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٣١٢/٥ بنحوه.

(٦) السبعة ص ٦٣٦، والتيسير ص ٢١١.

(٧) المحرر الوجيز ٣١٢/٥.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤٣٣/٤.

(٩) وهي قراءة الحسن وعيسى. القراءات الشاذة ص ٩٥.

(١٠) الكشاف ١٠٩/٤.

ثمرة وثمار وتُمر^(١). والإسناد: الإمالة، تقول: أسندت الشيء، أي: أملت. و«مُسَنَّدَةٌ» للتكثير^(٢)، أي: استندوا إلى الأيمان بحقن دمائهم.

قوله تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ﴾ أي: كل أهل صيحة عليهم، هم العدو. ف«هم العدو» في موضع المفعول الثاني؛ على أن الكلام لا ضمير فيه^(٣). يصفهم بالجبن والخور. قال مقاتل والسدي: أي: إذا نادى مناد في العسكر - إن انفلتت دابة، أو أنشئت ضالة - ظنوا أنهم المرادون؛ لما في قلوبهم من الرعب^(٤). كما قال الشاعر وهو الأخطل:

مازلت تحسب كل شيء بعدهم خيلاً تكرر عليهم ورجالاً^(٥)

وقيل: «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ» كلام ضميره فيه لا يفتقر إلى ما بعد، وتقديره: يحسبون كل صيحة عليهم أنهم قد فطن بهم وعلم بنفاقهم؛ لأن للريبة خوفاً. ثم استأنف الله خطاب نبيه ﷺ فقال: «هُمُ الْعَدُوُّ» وهذا معنى قول الضحّاك وقيل: يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد أنها عليهم، وأن النبي ﷺ قد أمر فيها بقتلهم، فهم أبداً وجُلون من أن ينزل الله فيهم أمراً يُبيح به دماءهم، ويهتك به أستارهم^(٦). وفي هذا المعنى قول الشاعر:

فلو أنها عُصفورة لحسبتها مُسَوِّمَةٌ تَدْعُو عُبيداً وأزْئِماً^(٧)

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣٣، وقرءة ابن المسيب في البحر المحيط ٨/٢٧٢، وأوردها الزمخشري في الكشاف ٤/١٠٩ ولم ينسبها.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٤٨.

(٣) الكشاف ٤/١٠٩.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٣١٢، وتفسير الرازي ١٥/٣٠ عن مقاتل.

(٥) الكشاف ٤/١٠٩، ولم نقف على البيت في ديوان الأخطل، بل ورد في ديوان جرير ١/٥٣ (وهكذا نسب ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٣١٢) ضمن قصيدة يهجو بها الأخطل. وورد فيه: عليكم، بدل: عليهم. وهي الأولى.

(٦) النكت والعيون ٦/١٥.

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٦٨، والبيت للعوام بن شاذب يصف فيه جبن بسطام بن قيس كما في الحيوان للجاحظ ٥/٢٤٠ و٦/٤٣٠، والمعاني الكبير لابن قتيبة ٢/٩٢٧ حيث يقول: لو أن عصفورة طارت لحسبتها - من جنبك - خيلاً معلمة، تدعو عبيداً وأزئماً، أي شعارهم: يال عبيد أزنم.

بطن من بني يَرْبُوع، ثم وصفه الله بقوله: «هُمُ الْعَدُوُّ فَآخْذَرْهُمْ» حكاة عبد الرحمن ابن أبي حاتم^(١). وفي قوله تعالى: «فَآخْذَرْهُمْ» وجهان: أحدهما: فاحذر أن تثق بقولهم، أو تميل إلى كلامهم. الثاني: فاحذر مُمَايَلَتِهِمْ لأعدائك، وتخليهم لأصحابك.

﴿فَنَلَّاهُمُ اللَّهَ﴾ أي: لعنهم الله، قاله ابن عباس وأبو مالك - وهي كلمة ذم وتوبيخ. وقد تقول العرب: قاتله الله ما أشعره! فيضعونه موضع التعجب - وقيل: معنى «فَنَلَّاهُمُ اللَّهَ» أي: أحلهم محلًّا من قاتله عدوًّا قاهر؛ لأنَّ الله تعالى قاهر لكلِّ معاند. حكاة ابن عيسى^(٢). ﴿أَنْتَ يُؤَفِّكُونُ﴾ أي: يكذبون، قاله ابن عباس. قتادة: معناه: يعدلون عن الحق. الحسن: معناه: يصرفون عن الرشد. وقيل: معناه: كيف تضلُّ عقولهم عن هذا^(٣) مع وضوح الدلائل، وهو من الإفك وهو الصرف^(٤). «وَأَنَّى» بمعنى كيف، وقد تقدَّم^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَلَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ لَمَّا نزل القرآن بصفتهم، مشى إليهم عشائهم وقالوا: افتضحتم بالنفاق، فتوبوا إلى رسول الله من النفاق، واطلبوا أن يستغفر لكم. فَلَوَّوْا رُءُوسَهُمْ، أي: حَرَّكُوهَا استهزاء وإباء، قاله ابن عباس^(٦). وعنه أنه كان لعبد الله بن أبي موقف في كلِّ سبب يحضُّ على طاعة الله

(١) النكت والعيون ١٥/٦ وما بعده منه أيضاً.

(٢) النكت والعيون ١٦/٦ عدا ما بين معترضتين.

(٣) النكت والعيون ١٦/٦ وعزا القول الأخير للسدي.

(٤) اللسان (أفك).

(٥) ٨-٧/٤.

(٦) تفسير الرازي ١٥/٣٠ وعزاه للكلبي.

وطاعة رسوله، فقيل له: وما ينفعك ذلك ورسول الله ﷺ عليك غضبان، فَأَيَّه يَسْتَغْفِرُ لك. فأبى وقال: لا أذهب إليه.

وسبب نزول هذه الآيات أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غزا بني الْمُصْطَلِقِ على ماء يقال له: الْمُرَيْسِيع، من ناحية قُدَيْد، إلى الساحل، فازدحم أجير لعمر يقال له: جَهْجَاه، مع حليف لعبد الله بن أَبِي يُقَال له: سِنَان، على ماء بِالْمُثَلِّلِ، فصرخ جهجاه بالمهاجرين، وصرخ سِنَانُ بِالْأَنْصَارِ، فَلَطَمَ جَهْجَاهُ سِنَانًا، فقال عبد الله بن أَبِي: أَوَدَّ فَعَلُوها! واللَّهِ مَا مَثَلْنَا وَمَثَلُهُمْ إِلَّا كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ: سَمَنْ كَلَبَكَ يَأْكُلُكَ، أما واللَّهِ لئن رجعنا إلى المدينة لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ - يعني: أَبِيَّا - الْأَذَلَّ - يعني: مُحَمَّدًا ﷺ - ثم قال لقومه: كُفُّوا طَعَامَكُمْ عن هذا الرجل، ولا تنفقوا على مَنْ عِنْدَهُ حتى ينفقوا ويتركوه. فقال زيد بن أَرْقَم - وهو من رهط عبد الله -: أَنْتَ وَاللَّهِ الدَّلِيلُ الْمُتَنَقِّصُ فِي قَوْمِكَ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ فِي عِزٍّ مِنَ الرَّحْمَنِ، وَمَوَدَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَاللَّهِ لَا أُجْبِكَ بَعْدَ كَلَامِكَ هَذَا أَبَدًا. فقال عبد الله: اسكت، إِنَّمَا كُنْتُ أَلْعَبُ. فَأَخْبَرَ زَيْدُ النَّبِيِّ ﷺ بِقَوْلِهِ، فَأَقْسَمَ بِاللَّهِ مَا فَعَلَ وَلَا قَالَ، فَعُذِرَ النَّبِيُّ ﷺ. قال زيد: فوجدت في نفسي، وَلَأَمْنِي النَّاسَ، فنزلت سورة المنافقين في تصديق زيد، وتكذيب عبد الله. فقيل لعبد الله: قد نزلت فيكَ آيات شديدة، فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، فألوى برأسه، فنزلت الآيات. خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ بِمَعْنَاهُ. وَقَدْ تَقَدَّمَ أَوَّلُ السُّورَةِ^(١).

وقيل: «يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ» يستبكم من النفاق؛ لِأَنَّ التَّوْبَةَ اسْتَغْفَارُ ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصْذُوقُونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أَي: يُعْرِضُونَ عَنِ الرُّسُولِ مُتَكَبِّرِينَ عَنِ الْإِيمَانِ^(٢).

(١) ص ٤٩٤-٤٩٥ من هذا الجزء، والخبر ذكره الواقدي في المغازي ٢/٤١٥-٤١٨، وابن هشام في السيرة النبوية ٢/٢٩٠ وما بعدها، والواحد في أسباب النزول ص ٤٥٨-٤٦١، والبيهقي في التفسير ٤/٣٤٨-٣٤٩، وأخرجه الطبري في التفسير ٢٢/٦٦٦-٦٦٩ عن محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر، وعن عبد الله ابن أبي بكر، وعن محمد بن يحيى بن حبان. قال: كُلُّ قَدْ حَدَّثَنِي بَعْضُ حَدِيثِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ... الخبر.

(٢) النكت والعيون ٦/١٧.

وقرأ نافع: «لَوْوَا» بالتخفيف^(١). وشدّد الباقون، واختاره أبو عبيد، وقال: هو فعل لجماعة. النّحاس: وغلط في هذا؛ لأنّه نزل في عبد الله بن أبيّ لما قيل له: تعالِ يَسْتَغْفِرْ لك رسولُ الله ﷺ، حَرَكْ رأسه استهزاء. فلان قيل: كيف أخبر عنه بفعل الجماعة؟ قيل له: العرب تفعل هذا إذا كُنّت عن الإنسان. أنشد سيّويه لحسان: ظننتم بأن يحفى الذي قد صنعتُم وفيما رسولٌ عنده الوحي واضِعُه^(٢)
وإنما خاطب حسانُ ابنَ الأبيرق في شيء سرّقه بمكّة، وقصته مشهورة .
وقد يجوز أن يخبر عنه وعمّن فعل فعله. وقيل: قال ابن أبيّ لَمَّا لَوَى رأسه: امرتموني أن أومن، فقد أمنت، وأن أعطي زكاة مالي، فقد أعطيت، فما بقي إلا أن أسجد لمحمّد^(٣)!

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يعني كلّ ذلك سواء، لا ينفع استغفارك شيئاً؛ لأنّ الله لا يغفر لهم. نظيره: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٢٠٢]، ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَارِثِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٦]. وقد تقدّم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: من سبق في علم الله أنّه يموت فاسقاً.

قوله تعالى: ﴿هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْفَاسِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٧﴾

ذكرنا سبب النزول فيما تقدّم. وابن أبيّ قال: لا تُنْفِقُوا على مَنْ عند محمّد حتى

(١) السبعة ص ٦٣٦، والتيسير ص ٢١١.

(٢) سلف ١١٤/٧.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٣٦٥، والبخاري ٤/٣٥٠.

يَنْفُضُوا، حَتَّى يَتَفَرَّقُوا عَنْهُ^(١). فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ أَنَّ خَزَائِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ، يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ. قَالَ رَجُلٌ لِحَاتِمِ الْأَصَمِّ: مَنْ أَيْنَ تَأْكُلُ؟ فَقَالَ: «وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^(٢). وَقَالَ الْجُنَيْدُ: خَزَائِنَ السَّمَاوَاتِ: الْغُيُوبُ، وَخَزَائِنَ الْأَرْضِ: الْقُلُوبُ؛ فَهُوَ عَلَامُ الْغُيُوبِ وَمُقَلَّبُ الْقُلُوبِ^(٣). وَكَانَ الشُّبْلِيُّ يَقُولُ: «وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فَإِنَّ تَذَهُبُونَ. ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا يَسَّرَهُ.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨﴾

القائل ابن أبيي، كما تقدم. وقيل: إنه لما قال: «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» ورجع إلى المدينة لم يلبث إلا أياماً يسيرة حتى مات، فاستغفر له رسول الله ﷺ، وألبسه قميصه، فنزلت هذه الآية: «لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ». وقد مضى بيان هذا كله في سورة «براءة»^(٤) مستوفى. وروي أن عبد الله بن عبد الله بن أبيي ابن سلول قال لأبيه: والذي لا إله إلا هو لا تدخل المدينة حتى تقول: إن رسول الله ﷺ هو الأعزُّ وأنا الأذلُّ؛ فقال^(٥): تَوَهَّمُوا أَنَّ الْعِزَّةَ بِكثرة الأموال والأتباع، فبين الله أن

(١) الكشف ١١١/٤.

(٢) أخرجه البغدادى في تاريخ بغداد ٨/ ٢٤٤، والبيهقى في شعب الإيمان (١٣٣٥).

(٣) تفسير الرازى ١٥/٣٠.

(٤) ٣٢٠/١٠.

(٥) أخرجه الترمذى (٣٣١٥) عن جابر بن عبد الله أنه قال: كُتِّبَ فِي غَزَاةٍ - قَالَ سَفِيَانُ: يَرُونَ أَنَّهَا غَزَاةُ بَنِي الْمِصْطَلِقِ - فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ: يَا لَ الْمُهَاجِرِينَ. وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا لَ الْأَنْصَارِ. فَسَمِعَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ؟» قَالُوا: رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَسَعَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَعُوهَا؛ فَإِنَّهَا مُنْتَنَةٌ». فَسَمِعَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: «أَوْقَدْ فَعَلُوهَا، وَاللَّهِ لَأَنَّ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ». فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «دَعِهِ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ». وَقَالَ غَيْرُ عُمَرَ: فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: وَاللَّهِ لَا تَنْفَلْتُ حَتَّى تُقَرَّ أَنَّكَ الذَّلِيلُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَزِيزُ، فَعَمَلُ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

العِزَّةَ وَالْمَنَّةَ وَالْقُوَّةَ لِلَّهِ.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾﴾

حذَّر المؤمنين أخلاق المنافقين، أي: لا تشتغلوا بأموالكم كما فعل المنافقون إذ قالوا - للشُّح بأموالهم -: لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ. ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: عن الحجِّ والزكاة^(١). وقيل: عن قراءة القرآن. وقيل: عن إدامة الذكر^(٢). وقيل: عن الصلوات الخمس، قاله الضحاك^(٣). وقال الحسن: جميع الفرائض؛ كأنه قال: عن طاعة الله^(٤). وقيل: هو خطاب للمنافقين، أي: آمنتم بالقول فآمنوا بالقلب. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: من يشتغل بالمال والولد عن طاعة ربه^(٥) ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِكُمْ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِكُمْ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾ يدلُّ على وجوب تعجيل أداء الزكاة، ولا يجوز تأخيرها أصلاً^(٦). وكذلك سائر العبادات إذا تعيَّن وقتها.

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ

(١) أخرجه الطبري ٦٧٣/٢٢ عن سفيان.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧٧/٥.

(٣) أخرجه عنه الطبري ٦٧٠-٦٧١/٢٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣١٥/٥.

(٥) تفسير البغوي ٣٥٠/٤.

(٦) أحكام القرآن للهراسي ٤١٧/٤.

الْصَّالِحِينَ» سأل الرجعة إلى الدنيا ليعمل صالحاً. وروى الترمذي عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس قال: من كان له مال يبلغه حج بيت ربه، أو تجب عليه فيه زكاة، فلم يفعل، سأل الرجعة عند الموت. فقال رجل: يا ابن عباس، اتق الله، إنما سأل الرجعة الكفار؟ فقال: سأتلو عليك بذلك قرأنا: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ» إلى قوله: «وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» قال: فما يوجب الزكاة؟ قال: إذا بلغ المال مئتين فصاعداً. قال: فما يوجب الحج؟ قال: الزاد والراحلة^(١).

قلت: ذكره الحليمي أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب «منهاج الدين»^(٢) مرفوعاً فقال: وقال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: «من كان عنده مال يبلغه الحج... الحديث؛ فذكره. وقد تقدّم في «آل عمران» لفظه^(٣).

الثالثة: قال ابن العربي^(٤): أخذ ابن عباس بعموم الآية في إنفاق الواجب خاصة دون النفل؛ فأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً وتقديراً بالمتين. وأما القول في الحج ففيه إشكال؛ لأننا إن قلنا: إن الحج على التراخي، ففي المعصية في الموت قبل الحج، خلاف بين العلماء؛ فلا تُخرج الآية عليه. وإن قلنا: إن الحج على الفور، فالآية في العموم صحيح؛ لأن من وجب عليه الحج، فلم يؤدّه، لقي من الله ما يودّ أنه رجع ليأتي بما ترك من العبادات. وأما تقدير الأمر بالزاد والراحلة، ففي ذلك خلاف مشهور بين العلماء. وليس لكلام ابن عباس فيه مدخل؛ لأجل أن الرجعة

(١) الترمذي (٣٣١٦)، وسلف ٢٣٢/٥ عن ابن عباس مرفوعاً. قال الترمذي عن الموقوف: وهذا أصح....

(٢) ٣٤١/٢

(٣) ٢٣٢/٥

(٤) في أحكام القرآن له ١٨٠١/٤ - ١٨٠٢.

والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها ولا المختلف عليها، وإنما يدخل في المتفق عليه. والصحيح تناوله للواجب من الإنفاق كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن؛ لأجل أن ما عدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لَوْلَا﴾ أي: هَلَا^(١)؛ فيكون استفهاماً. وقيل: «لا» صلة؛ فيكون الكلام بمعنى التمني. ﴿فَأَصْدَقَ﴾ نصب على جواب التمني بالفاء. ﴿وَأَكُنْ﴾ عطف على «فَأَصْدَقَ» وهي قراءة أبي عمرو وابن مُحَيِّصٍ ومجاهد. وقرأ الباقون: «وَأَكُنْ» بالجزم، عطفاً على موضع الفاء؛ لأن قوله: «فَأَصْدَقَ» لو لم تكن الفاء، لكان مجزوماً، أي: أصدق. ومثله: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَيِّ لُحْمٍ يُذْرَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٨٦] فيمن جزم^(٢). قال ابن عباس: هذه الآية أشدُّ على أهل التوحيد؛ لأنه لا يتمنى الرجوع في الدنيا أو التأخير فيها أحدٌ له عند الله خير في الآخرة.

قلت: إلا الشهيد فإنه يتمنى الرجوع حتى يقتل؛ لما يرى من الكرامة. ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من خير وشر^(٣). وقراءة العامة بالتاء على الخطاب. وقرأ أبو بكر عن عاصم والسلمي بالياء^(٤)؛ على الخبر عن مات وقال هذه المقالة.

تمت السورة بحمد الله وعونه

تم الجزء العشرون من تفسير القرطبي ويليه الجزء الواحد والعشرون، ويبدأ بتفسير سورة التغابن

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٨/٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤٣٦-٤٣٩، والقراءة في السبعة ص ٦٣٧، والتيسير ص ٢١١، والمحزر الوجيز ٣١٦/٥.

(٣) الوسيط ٣٠٥/٤.

(٤) السبعة ص ٦٣٧، والتيسير ص ٢١١.

فهرس الجزء العشرين

- تفسير سورة النجم ٥
- ٦ قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ . مَا حَسَلَ صَلَاسُكُمْ وَمَا هَوَىٰ...﴾ [١٠-١] ٦
- ٢١ قوله تعالى: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى...﴾ [١٨-١١] ٢١
- ٣٢ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ أَلَمَّتْ وَالْمَرْيَمُ . وَنَزَلَتْ أَلَمَّتْ الْآخِرَةُ...﴾ [٢٢-١٩] ٣٢
- ٣٩ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَإِنَّمَا كُنَّا مَا أَمَرْنَا اللَّهُ بِمَا مِنْ سُلْطَانٍ...﴾ [٢٦-٢٣] ٣٩
- ٤٠ قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلَمَّتْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئَرْنَ لِلْفَيْكَةِ شَيْبَةً الْآخِرَةِ...﴾ [٣٠-٢٧] ٤٠
- ٤١ قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا...﴾ [٣٢-٣١] ٤١
- ٥٠ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ أَلَمَّتْ الْآخِرَةُ...﴾ [٣٥-٣٣] ٥٠
- ٥٢ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَلَمَّتْ أَلَمَّتْ أَلَمَّتْ...﴾ [٤٢-٣٦] ٥٢
- ٥٧ قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ أَسْمَاءُكُمْ وَلَكُمْ...﴾ [٤٦-٤٣] ٥٧
- ٦٠ قوله تعالى: ﴿وَأَلَمَّتْ أَلَمَّتْ الْآخِرَةُ...﴾ [٥٥-٤٧] ٦٠
- ٦٥ قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ...﴾ [٦٢-٥٦] ٦٥
- تفسير سورة القمر ٦٥
- ٧١ قوله تعالى: ﴿أَفَتَرَى الْكَاسَةَ وَاسْتَقَى الْقَمَرَ...﴾ [٨-١] ٧١
- ٨٠ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ مَبْجُونٌ فَكَلَبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا بِحَبْنٍ وَالزَّيْجَرِ...﴾ [١٧-٩] ٨٠
- ٨٦ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَعَذَابِي...﴾ [٢٢-١٨] ٨٦
- ٩٠ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ...﴾ [٢٦-٢٣] ٩٠
- ٩٥ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ النَّاسِ كَالْفِئَةِ فَفَنَنَّا لَهُمْ فَاتَرَفْتَهُمْ وَأَسْلَمُوا...﴾ [٣٢-٢٧] ٩٥
- ٩٩ قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمٌ لُوطٍ بِالنَّدْرِ...﴾ [٤٠-٣٣] ٩٩
- ١٠١ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ مَالِ رِجْعٍ النَّذْرُ...﴾ [٤٢-٤١] ١٠١
- ١٠٢ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَلَمَّتْ أَلَمَّتْ أَلَمَّتْ...﴾ [٤٦-٤٣] ١٠٢
- ١٠٤ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي سُلْطَانٍ وَشَعْرٍ...﴾ [٤٩-٤٧] ١٠٤
- ١٠٧ قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ...﴾ [٥٥-٥٠] ١٠٧
- تفسير سورة الرحمن ١١١
- ١١٢ قوله تعالى: ﴿الْكَافِرِ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ...﴾ [١٣-١] ١١٢
- ١٢٥ قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ...﴾ [١٨-١٤] ١٢٥
- ١٢٧ قوله تعالى: ﴿مَجَّ الْبَحْرَيْنِ يَلْقَاؤَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْجٌ لَا يَبِينَانِ...﴾ [٢٣-١٩] ١٢٧
- ١٣٠ قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنْتَكَتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ...﴾ [٢٥-٢٤] ١٣٠
- ١٣١ قوله تعالى: ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِنَا فَانْ...﴾ [٢٨-٢٦] ١٣١
- ١٣٣ قوله تعالى: ﴿يَخْتَلِفُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ يَوْمٌ هُوَ فِي سُلْطَانٍ...﴾ [٣٠-٢٩] ١٣٣
- ١٣٦ قوله تعالى: ﴿سَتَرْنَا لَكُمْ أَنَّهُ الْغُلَّاقُ...﴾ [٣٦-٣١] ١٣٦
- ١٤٣ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا أَنْشَأْنَاهُ كَلَمَاتٍ وَوَدَّ كَالْوَحْيَانِ...﴾ [٤٠-٣٧] ١٤٣

- ١٤٦ قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ الْمُشْرِكِينَ يَسْبُغُهُمْ فِي جَهَنَّمَ بِدَمِ الْوَرِثَى وَالْأَقْلَامِ...﴾ [٤١-٤٥]
 ١٤٨ قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ...﴾ [٤٦-٤٧]
 ١٥٠ قوله تعالى: ﴿ذَرَاكَ آتَانَا . فَيَأْتِي مَالَهُ رِيَقًا يُنَكِّدَانِ...﴾ [٤٨-٥١]
 ١٥٢ قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ ذَوَاتَيْنِ...﴾ [٥٢-٥٥]
 ١٥٤ قوله تعالى: ﴿فِيهَا قَصِيرَاتُ الْفَرْبِ لَمْ يَلْبِسْنَ إِثْرَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ...﴾ [٥٦-٥٧]
 ١٥٦ قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهَا الْيَابُوتُ وَالْمَرْيَاتُ...﴾ [٥٨-٦١]
 ١٥٨ قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٌ...﴾ [٦٢-٦٥]
 ١٦١ قوله تعالى: ﴿فِيهَا عِجَانٌ تَصْلَحَانِ...﴾ [٦٦-٦٩]
 ١٦٣ قوله تعالى: ﴿فِيهَا حَبَرٌ حِسَانٌ...﴾ [٧٠-٧١]
 ١٦٦ قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَارِ...﴾ [٧٢-٧٥]
 ١٦٩ قوله تعالى: ﴿مُتَكَيِّفَاتٌ عَلَى رَقَبَةٍ خَضِرٍ وَتَبَعِيْنَ حِسَانٍ...﴾ [٧٦-٧٨]
 تفسير سورة الواقعة
 ١٧٦ قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ...﴾ [١-٦]
 ١٨٠ قوله تعالى: ﴿وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً . فَأَصْحَبُ الِأَيْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الِأَيْمَنَةِ...﴾ [٧-١٢]
 ١٨٤ قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنْ الْأَنْجِلِ . وَبَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْأَنْجِلِ...﴾ [١٣-١٦]
 ١٨٦ قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُجَنَّدُونَ...﴾ [١٧-٢٦]
 ١٩٣ قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الِأَيْمَنِ مَا أَصْحَبُ الِأَيْمَنِ...﴾ [٢٧-٤٠]
 ٢٠١ قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الِإِثْمَالِ مَا أَصْحَبُ الِإِثْمَالِ . فِي سَوَاءٍ مَجْمُوعٍ...﴾ [٤١-٥٦]
 ٢٠٦ قوله تعالى: ﴿فَنَحْنُ غَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ...﴾ [٥٧-٦٢]
 ٢٠٩ قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمِلُونَ...﴾ [٦٣-٦٧]
 ٢١٤ قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّهَ الَّذِي تَشْرِكُونَ...﴾ [٦٨-٧٤]
 ٢١٧ قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْجِعِ السُّجُودِ...﴾ [٧٥-٨٠]
 ٢٢٤ قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّوْحَ الَّذِي كُتِبَ فِيهِ...﴾ [٨١-٨٧]
 ٢٣٠ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن كَانَ مِنَ الْمُفْرَجِينَ...﴾ [٨٨-٩٦]
 تفسير سورة الحديد
 ٢٣٥ قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ...﴾ [١-٣]
 ٢٣٦ قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ...﴾ [٤-٦]
 ٢٣٨ قوله تعالى: ﴿أَمَّا رَأَى إِلَهُهُ وَرَسُولَهُ وَأَنْقَبَا وَمَا جَعَلَكَ تَشْتَخِيحِينَ...﴾ [٧-٩]
 ٢٣٩ قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكَ أَلَّا تُلْقِيَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَوْ يَرَى الْإِنْسَانُ أَلْحَقَهُ...﴾ [١٠]
 ٢٤٣ قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُ اللَّهُ رُفْسًا حَسَنًا فَيُضَمِّنُهُ لَمْ وَلَهُ أَتْرُ كَرِيمٌ...﴾ [١١-١٢]
 ٢٤٧ قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُزَلُّ السَّاقُوتُونَ وَالْمُتَقَنِّتُ يَلْبِثُ أَمَّا أَنْظَرُوا تَقْنِصَ مِنْ قُرْبِهِ...﴾ [١٣-١٥]
 ٢٥١ قوله تعالى: ﴿وَأَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِطَعْنِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ أَلْفَنِي...﴾ [١٦-١٧]
 ٢٥٦ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدُوقِينَ وَالْمُفْرَقِينَ وَالرُّفْسَةَ اللَّهُ رُفْسًا حَسَنًا يَنْصَنَعُ لَهَا...﴾ [١٨-١٩]
 ٢٥٩ قوله تعالى: ﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّهَا لِمَنْزِلَةِ اللَّهِ لَيْسَ وَلَقَدْ وَرِثَتْ...﴾ [٢٠-٢١]

- قوله تعالى: ﴿مَا آصَابَ مِنْ مُبِينٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كَثِيرٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُبَرِّئَكُمْ...﴾ [٢٢-٢٤] ٢٦٣
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالزِّبْرَانَ لِيُقَومَ النَّاسَ بِالْقِسْطِ...﴾ [٢٥-٢٦] ٢٦٧
- قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ مَآسِيهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَابْتَنَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ...﴾ [٢٧] ٢٧٠
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْخِذْكُمْ مِنْ تَحْتِهِ...﴾ [٢٨-٢٩] ٢٧٦

- تفسير سورة المجادلة

- قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا...﴾ [١] ٢٨٠
- قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ يَنْكُحَ نِسَاءَهُمْ مَا هِيَ آبَاؤُهُمْ أَنْ هَتَمْتُمْ بِهِمْ...﴾ [٢] ٢٨٤
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحَرِّمُوا رَبِّهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ...﴾ [٣-٤] ٢٩٣
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ كُفْرًا كَمَا كَفَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [٥-٦] ٣٠٤
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَتْلَمَّ مَا فِي الْأَرْضِ...﴾ [٧] ٣٠٦
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُجِرُوا عَنْ الْبَيْتِ ثُمَّ يُبَايِعُونَ بِمَا هُجِرُوا عَنْهُ...﴾ [٨] ٣٠٨
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّبِعْتُمْ فَلَا تَتَّبِعُوا إِلَّا الْإِخْرَاقَ...﴾ [٩-١٠] ٣١٣
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَعَّأُوا فِي الْمَكَلِّينَ فَلْيَسْعُوا فَيَسَّعَ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ [١١] ٣١٥
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَجَاسَّوْا الرُّسُلَ فَذَرُوهُمْ بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ سَدَقَةً...﴾ [١٢] ٣٢١
- قوله تعالى: ﴿وَأَتَقَفْتُمْ أَنْ تُفِيدُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ سَدَقَةً...﴾ [١٣] ٣٢٤
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَيْبٌ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ بَيْنَكُمْ...﴾ [١٤-١٦] ٣٢٥
- قوله تعالى: ﴿لَنْ تُنْفِكَ عَنْهُمْ أُمُودَهُمْ وَلَا أَفْلَاحَهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا...﴾ [١٧-١٩] ٣٢٧
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ أَتُؤَلِّكُمُ فِي الْأَذِلَّةِ...﴾ [٢٠-٢١] ٣٢٨
- قوله تعالى: ﴿لَا تَحِدْ قَوْمًا يُفَوِّشُكَ إِلَهُهُمُ وَالْيَتِيمَ الْآخِرَ يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرُسُلَهُ...﴾ [٢٢] ٣٢٩

- تفسير سورة الفجر

- قوله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ...﴾ [١] ٣٣٣
- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ...﴾ [٢] ٣٣٤
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبْنَا فِي الدُّنْيَا...﴾ [٣-٥] ٣٣٩
- قوله تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ...﴾ [٦-٧] ٣٤٥
- قوله تعالى: ﴿لِلْفَقَرَةِ الْمُهَيَّجِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمُودِهِمْ يَتَخَوُّونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا...﴾ [٨] ٣٥٧
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِ يُخْرِجُونَ مَنْ هَابَتْ إِلَيْهِمْ...﴾ [٩] ٣٥٨

- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ...﴾ [١٠] ٣٧٢
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَثُوا يَقُولُونَ بَلْخَرِجْنَاهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِيَن
- أُخْرِجَهُمْ لَتَكْفُرَ عَنْ مَنكُم...﴾ [١١] ٣٧٥
- قوله تعالى: ﴿لَيْنَ أَتْمِيزُوا لَا يَتَزَيَّجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ فُوتُوا لَا يَضُرُّهُمْ...﴾ [١٢-١٣] ٣٧٦
- قوله تعالى: ﴿لَا يَنْدِيلُكُمْ جِيسًا إِلَّا فِي قُرَى تُحْصَنُ أَوْ مِنْ وَدَعٍ جُنْدٍ...﴾ [١٤] ٣٧٧
- قوله تعالى: ﴿كُنْكَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَبِيًّا ذَاقُوا وَكَالَ أَمْرِهُمْ...﴾ [١٥-١٧] ٣٧٩
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرَ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ...﴾ [١٨] ٣٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ...﴾ [١٩] ٣٨٧
- قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِ أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ...﴾ [٢٠-٢١] . ٣٨٨
- قوله تعالى: ﴿مُوَّ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ وَاللَّهْدَى هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ...﴾ [٢٢-٢٣] ٣٨٩
- قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى...﴾ [٢٤] ٣٩٣
- تفسير سورة الممتحنة
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ...﴾ [١] ٣٩٥
- قوله تعالى: ﴿إِنْ يَتَّبِعْكُمُ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَسْعُوا بِأَيْمَانِكُمْ أَتَيْتُمُ...﴾ [٢] ٤٠١
- قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْبَابُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ...﴾ [٣] ٤٠٢
- قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُشْرُؤُا حَسَنَةً فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ...﴾ [٤-٥] ٤٠٣
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُشْرُؤُا حَسَنٌ لَنْ كَانَ يَتِيحُوا اللَّهُ وَالَّذِينَ آتَوْهُمُ...﴾ [٦-٧] ٤٠٥
- قوله تعالى: ﴿لَا يَنْفَعُكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يَجْعَلْكُمْ...﴾ [٨] ٤٠٧
- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَنْفَعُكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يَجْعَلْكُمْ...﴾ [٩] ٤٠٩
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ التَّوْبَةُ مِنْهُمْ فَاتَّخِذُوا...﴾ [١٠] ٤١٠
- قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَنفَعُكُمْ مِنْ أَرْبَابِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا يَقْتُلُوا الَّذِينَ دَعَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ يَنْقُلُ مَا
- أَنفَعُوا...﴾ [١١] ٤٢٠
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ التَّوْبَةُ مِنْهُمْ فَاتَّخِذُوا...﴾ [١٢] ٤٢٣
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ...﴾ [١٣] ٤٣١
- تفسير سورة الصف
- قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ...﴾ [١-٣] ٤٣٢
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ سَفَاءً كَانَهُمْ بِئْسَ مَرْشُومٌ...﴾ [٤] .. ٤٣٧
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَالَ مُوسَى لَعَلِّي مَقْتُولٌ يَقُولُ لِمَ تَقُولُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
- إِلَيْكُمْ...﴾ [٥] ٤٣٩
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَالَ يَسَىٰ إِنَّ رَبَّكَ لَبَنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ...﴾ [٦] ٤٤٠
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَكَلَّهَ يَمْنَىٰ الْكَذِبِ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ...﴾ [٧] ٤٤٢
- قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نَارَ اللَّهِ بِالْقَوَاعِدِ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ...﴾ [٨] ٤٤٣

- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَرَبِّ الْهَيْدَى عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [٩] ٤٤٤
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرٍ مُجْتَرٍ شَدِيدٍ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ...﴾ [١٠-١٣] ٤٤٥
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصَادًا لِّقَوْمٍ كَذَّابًا عِندَ رَبِّهِمْ إِنَّ صَبْرًا مِّنَ الْمُصَافِينَ إِلَى اللَّهِ...﴾ [١٤] ٤٤٨
- تفسير سورة الجمعة
- قوله تعالى: ﴿يَسْجُدْ سَجْدًا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِلَّهِ الْفُتُورِ...﴾ [١] ٤٥١
- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ...﴾ [٢] ٤٥٢
- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْعَبُوا بِهِمْ...﴾ [٣] ٤٥٣
- قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ...﴾ [٤-٥] ٤٥٥
- قوله تعالى: ﴿قُلْ بَنَاتِي لِلرَّبِّ حَامِدَاتٌ إِنْ رَعَيْتُمْ أَوَّلِيَّاهُ يَوْمَ يَنفُكُ اللَّهُ عَنِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَتَّ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ...﴾ [٦-٧] ٤٥٨
- قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ...﴾ [٨-٩] ٤٥٩
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ...﴾ [١٠] ٤٧٦
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَزَكَّوْا نَفْسَهُمْ...﴾ [١١] ٤٧٧
- تفسير سورة المنافقين
- قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَتَّبِعُكَ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ...﴾ [١] ٤٩٤
- قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا لَهْوَهُمْ فَخُذُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [٢] ٤٩٨
- قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ...﴾ [٣-٤] ٤٩٩
- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ...﴾ [٥] ٥٠٢
- قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ...﴾ [٦-٧] ٥٠٤
- قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ...﴾ [٨] ٥٠٥
- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَهِجُوا أَفْوَاهَكُمْ وَلَا تَوْلَدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾ [٩-١١] ٥٠٦
- الفهرس ٥٠٩